



## • اعلان •

من الشيخ الحاج نور الدين  
بن جيو احان تاجر الكتب

بمى فى بهندى بازار

لما كانت عادتنا من قديم الزمان طبع ما يفيد العموم من الكتب المعتبرة وكان كتاب  
اخوان الصفا وخلان الوفا من احسن الكتب التى خطها القلم وتحلى بها الطرس  
لانه كتاب اعرب عن جميع العلوم الرياضيه وكشف عن مكنون مشكلاتها الخفيه  
وقد اسعدتنا الياالى بنسخة قديمة صحيحة منه و بعد ان استحصلنا حق طبعه من  
بعض سلاله المؤاف علمنا عليه ( ريجستر ) من جانب الحكومة ثم باشرنا طبعه  
بمطبعة نخبة الاخبار وصار طبع هذا الكتاب خاصة لنا ولا يباح لاحد ان يطبعه .  
واذا وجدنا كتابا منه غير مخنوم نختمنا فلما ان تأخذ ونقدمه الى الحكومة  
وبعد اقامة الدعوى نطلب اجراء المجازات على من تجاسر على طبعه حسب  
القوانين المرعية لدى الحكومة ومن رغب فى هذا الكتاب فليطلبه من محلنا  
الكاش فى بهندى بازار وقد حررنا هذا الاعلان ليكون معلوما عند الخاص والعام





﴿ فهرست القسم الرابع من اخوان الصفا وخلق الوفا ﴾

صحيفة

- ٢ الرسالة الاولى منها في الاراء والديانات
- ٩٨ الرسالة الثانية في ماهية الطريق الى الله عز وجل وكيفية الوصول اليه
- ١٠٥ الرسالة الثالثة في بيان اعتقاد اخوان الصفا ومذهب الربانيين
- ١٢٤ الرسالة الرابعة في كيفية عشرة اخوان الصفا وتعاون بعضهم بعضا وصدق الشفقة والمودة في الدين والدنيا جميعا
- ١٣١ الرسالة الخامسة منها في ماهية الايمان وخصال المؤمنين المحققين
- ١٨١ الرسالة السادسة منها في ماهية الناموس الالهي وشرائط النبوة وكيفية خصالهم ومناهب الربانيين والالهيين
- ١٩٤ الرسالة السابعة في كيفية الدعوة الى الله
- ٢٣٠ الرسالة الثامنة منها في كيفية احوال الروحانيين
- ٢٦٥ الرسالة التاسعة في كيفية انواع السياحات وكتبها
- ٢٨١ الرسالة العاشرة في كيفية تضاد العالم بأسره
- ٢٨٨ الرسالة الحادية عشر في ماهية السحر والعرائم والعين وهي آخر الرسائل

القسم الرابع  
من  
كتاب اخوان الصفا وخلان الوفا  
للامام الهمام قطب الاقطاب مولانا احمد بن عبد الله رحمه الله  
تعالى وهو يشتمل على احد عشر رسالة في العلوم  
الساموسية الالهية والشرعية  
الدينية •

۲۲۲

۲۲

۲



قد طبع على ذمة الحاج الشيخ نور الدين بن المرحوم جيو اخان  
الكتبي ببلدة بمبئي في محلة بهندي بازار  
بمطبعة نخبة الاخبار  
سنة ۱۳۰۶ هـ

۲

الرسالة الاولى منها في الاراء والديانات

بسم الله الرحمن الرحيم وبه تفتي

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خيراً ما يشركون \* اعلم ايها  
الاخ انا قد فرغنا من رسالة الحدود والرسوم التي هي آخر رسائل النفسانيات  
العقليات حسب ما وعدنا في القهرست صدر كتابنا هذا فريدا لان ان نذكر في هذا  
القسم الرابع الكلام في الالهيات وهو الغرض الاقصى والغاية القصوى فنبدا  
اولا بالرسالة الاولى منها في الاراء والديانات فنقول اعلم ان الناس مختلفون في ارائهم  
ومذاهبهم كما هم مختلفون في صور ابدانهم واخلاق نفوسهم واعمالهم وصنائعهم  
واعلم بان سبب اختلاف اخلاقهم هو من اربع جهات احداها من جهة اختلاف  
تركيب ابدانهم ومزاج اخلاطها والآخرى من جهة اختلاف ترب بلادهم وتغييرات  
اهويتها والازمان التي تنشئ فيها والآخرى من جهة نشوهم على عادات آبائهم  
في سنن دياناتهم وعلى عادات من يريهم ويؤد بهم والآخرى من جهة اشكال  
الفلك ومواضع الكواكب في اصول مواليدهم ومساقط نطفهم وقدينا طرقات  
من هذا العلم في رسالة الاخلاق ونريد ان نذكر في هذه الرسالة طرقات من فنون  
اختلافات العلماء الذين هم اصولوا الاراء والمذاهب وفرعوا منها انواع المقالات  
والاحكام وكما هي تلك الاراء والمذاهب وما هي تلك الاسباب التي ادت العلماء  
الى الاختلاف وكما هي ولكن قبل ذلك نحتاج ان نذكر اجناس الاشياء التي

اختلفوا فيها كم هي وما هي فتقول ان الاشياء المختلفة فيها ثلاثة انواع اولها في  
الترتيب هي الامور المحسوسة وبعدها الامور المعقولة وبعدها الامور الالهية  
المبرهنة فاما الامور المحسوسة فهي صور في الهيولى يدركها الحواس المباشرة  
لها وتنفعل عنها كما بينا في رسالة الحواس والمحسوس واما الامور المعقولة فهي  
رسوم تلك المحسوسات التي ادتها الحواس الى القوة المتخيلة اذا بقيت مصورة  
في الاوهام بعد غيبة المحسوسات عن مباشرة الحواس لها كما بينا في رسالة  
العقل والمقولات واما الامور الالهية المبرهنة فهي اشياء لا يدركها الحواس  
ولا يتصورها الاوهام ولكن الدليل والبراهين الصادقة باعثة للعقول الى الا  
قرار بها والقبول لها كما بين ذلك في كتب الهندسة وبيان المنطقية جميعاً مثال  
ذلك انه قد قام البرهان في كتاب اقليدس على ان كل مقدار ذي نهاية  
اي مقدار كان جسماً كان او سطحاً او خطاً فانه يمكن ان يوجد منه ظل دائماً  
ابداً لا يقف وهذه الحكومة لا يدركها الحواس ولا يتصورها الاوهام البتة  
وامثال هذه الحكومة كثير في هذه الكتب وفي غيرها من كتب الهندسة  
وهكذا ايضا قد قام البرهان بطريق المنطق الحكمي الفلسفي على ان خارج العالم  
لا خلا ولا ملا وهذه الحكومة ايضا مما لا يدركها الحواس ولا يتصورها الا  
وهام ومثال هذه الاشياء كثيرة معروفة عند العلماء بخاصة اقرار الموحدين لله  
والعارفين به بان الله تعالى حي قادر عالم حكيم خالق لا بوصف بالقيام ولا بالعود  
ولا الدخول ولا الخروج ولا الحركة ولا السكون وما شاكل ذلك من الاوصاف  
ما بوصف بها النفس والعقل الفعال والصور المجردة من الهيولى وما شاكلها من  
الجواهر البسيطة المسجين الملائكة والروحانيين وذلك ان الحواس لا يدركها  
ولا يتصورها الاوهام بوجه من الوجوه ولا سبب من الاسباب فاما اوصاف الجاهليين  
بالله انهم يصفون الله تع بصفات المخلوقين بعد ان نزه الله تعالى نفسه عن ذلك بقوله  
سبحان الله عما يصفون الاعباد الله المخلصين فقد تبين ان بما ذكرنا ان الامور المبرهنة  
التي لا يدركها الحواس ولا يتصورها الاوهام ولكن البرهان الضروري والحجة  
القاطعة يضطران للعقول الى الاقرار بها مقرر ثم اعلم ان البراهين هي ميراث العقول  
كما ان الكيل والذرع والشاهين موازين الحواس وكان الناس اذا اختلفوا في حرز  
شيئاً وتخمينه من الاشياء المحسوسة رجعوا الى حكم الكيل والذرع ورضوا بها

وارتفع الخلف من بينهم فهكذا العقلاء الذين يعرفون البراهين الضرورية اذا  
اختلّفوا في حكم شيء من الاشياء التي لا تدرك بالحواس ولا تتصور بالاوهام رجعوا  
عند ذلك الى دليل وبرهان وما ينتج من المقدمات الضرورية واقرؤا بها وقبلوها  
وان كان لا يدركها الحواس ولا يتصورها الاوهام لانهم يرون الاقرار بالحق اولى  
من التماهى في الباطل وقد تبين بما ذكرنا ان الامور المختلفة فيها ثلاثة اجناس حسب  
التي هي المحسوسة او المعقولة او المبرهنة ونريد ان نذكر الان كيفية اسباب اختلاف  
الناس في ادراكهم من كم وجه يكون \* فصل \* في بيان اختلاف كيفية ادراك  
المعلومات فنقول اعلم ان اسباب اختلاف الناس في ادراك هذه الامور الثلاثة التي  
تعلم وتعرف من ثلث جهات احداها دقة المعاني ولطافتها وخفاها والثانية فنون  
المطرق المودية اليها والاسباب المعينة على ادراكها والثالثة تفاوت قوى نفوسهم  
الداركة لها في الجودة والرداءة وهي الاصل والسبب في اختلافهم في الاراء  
والمذاهب وسائرها فروع عليها ونحتاج ان نشرح هذا الباب فنقول لما كان  
الانسان اتما هو جلة مجموعة من جسد جسماني ونفس روحاني صار يقوى  
نفسه الروحانية بدرك المعقولات كما ان باعضاء جسده الجسماني يعمل  
الصنائع لان كلية العلوم موضوعة بازاء قوى نفوس جميع الناس كما ان  
كلية الصناعات البشرية موضوعة بازاء قوى اجساد جميع الناس وذلك  
لانه لا يتهيأ للانسان واحد بقوته الجبروتية الاستنباط بجميع العلوم والاحتمال  
لسائر الصنائع وذلك ان لنفسه قوى كثيرة وله بكل قوة منها افعال عجيبة كما  
ان لجسده مفاصل كثيرة واعضاء \* ظريفة وله بكل عضو من جسده حركات  
مختلفة كما يبين اطرافا من هذا الفن في رسالة تركيب الجسد ولكن نريد ان نذكرها  
هنا ثمانية انواع منها وهي القوة الداركة للمعلومات وتبداء اولها لا يدرك القوى  
الحساسة الخمسة اذ كانت هي اول قوى النفس التي ينال بها الانسان العلوم  
والمعارف ثم نذكر القوة التخيلية التي مسكنها مقدم الدماغ ثم القوة المفكرة التي  
مسكنها وسط الدماغ ثم القوة الحافظة التي مسكنها مؤخر الدماغ ثم اعلم ان  
الناس متفاوتون في الدرجات في هذه القوى بين الجودة والرداءة في ادراكهم  
المعلومات تفاوتوا بعيدا وهي احدا سباب اختلافهم في الاراء والمذاهب وذلك  
ان من الناس من يكون حاد البصير يرى الاشياء الصغيرة البعيدة ومنهم من يكون

دون ذلك ومنهم من لا يبصر شيئا البتة وهكذا نجد حالهم في القوة للسماعة وذلك ان منهم ان يكون جيد السمع يسمع الاصوات الخفية ويميز بين النغمات الموزونة والمنزخفة منهم من يحتاج في ذلك الى مفاعيل العروض ومنهم من لا يحس بشئ من ذلك وعلى هذا القياس يكون حكمهم في سائر قوى حواسهم من الذوق واللمس والشم وهكذا حكمهم في ذكاء نموهم وجودة قرائنهم وصفاء اذها نهم وذلك انك تجد كثيرا من الناس من يكون جيد التخيل دقيق التمييز سريع التصور ذكورا محفوظا ومنهم من يكون بليدا بطيئ الذهن اعمى القلب ساهى النفس فهذا ايضا احد اسباب اختلاف العلماء في الاراء والمذاهب لانه اذا اختلفت ادراكاتهم اختلفت ارائهم واعتقاداتهم بحسب ذلك ﴿ فصل ﴾ في بيان علة اختلاف ادراك القوى العلامية فقول اعلم ان هذا التفاوت الذي ذكرنا من هذه القوى الداركة العلامية ليست هو من اجل انها مختلفة في ذواتها بين الجودة والرداءة ولكن من اجل اختلاف احوالها في ادراكها صور المعلومات وان علة اختلاف افعالها هو من اجل اختلاف ادواتها واختلاف آلاتها من الجودة والرداءة وذلك انه لما كان كل عضو من الجسد هوالة واداة لقوة من قوى النفس وكانت اعضاء الجسد مختلفة الهيئات المتفاوتة في الجودة والرداءة في بعض الناس او في بعض الاحاثين اختلفت افعال هذه القوى بحسب تلك الاختلافات مثال ذلك الحدقتان فانهما عضوان من الجسد وهما اداتان للقوة الباصرة فاذا كانتا سليميتين من الافات العارضة صحبتهن صافيتين مجلبتين ترآت فيهما صور المراتب المقالات لهما كما يترآ في المرايا بصور الاشياء المتقابلة لهما فاذا ركت هذه القوة تلك المبصرات على حقائقها فاما اذا كانتا على غير ما ذكرنا لعارض من الافات عاقت القوة الباصرة عن ادراكها محسوساتها وهكذا ايضا القوة السامعة وذلك انه متى كانت ادواتها التي هي صمماحا الاذنين مفتوحتين نقيتين من الاوساخ سليمتين من الافات العارضة طنت فيهما الاصوات بهياتها فاذا ركتها القوة السامعة بمحقاتها واذ كانت على غير ما ذكرنا لعارض من الافات عاقت عن ادراكها المسروعات وهكذا ايضا القوة الشامة متى كانت خياشيم المنخرين مفتوحة نقية من البخارات الغليظة سليمة من الافات العارضة ادركت القوة الشامة الروائح

وميزت بينها وعرفتها ومتى عرض هناك بخار اوركام او افة عوقت عن ادراكها  
وتغييرها وهكذا ايضا القوة الذائقة متى كانت الرطوبة المستبطنة التي في جرم  
اللسان معتدلة سليمة من الافات العارضة ادركت طعوم الاشياء المنوقة بحقائقها  
وعرفت التمييز بينها ومتى غلب على تلك الرطوبة خلط او مزاج حار ح عن الاعتدال  
عوقت عن ادراكها الطعوم والتمييز على حقائقها وهكذا ايضا القوة اللامسة  
فانه متى عرض آفة للاعصاب المستسجة بين خلل اللحم والجلد عوقت عن ادراكها  
المحسوسات وهكذا ايضا حالات القوة المخيلة فانه متى كان مقدم الدماغ معتدلا سالما  
من الافات تحيلت فيه رسوم المحسوسات التي ادتها اليها القوة الحساسة  
بحقائقها وقبلتها بهئتها ومتى عرض آفة كما عرض في الامراض الحادثة المقرطة  
كما ذكر في كتب الضب عوقت عن فعلها وتحيلها رسوم تلك المحسوسات كما  
يعترض للمبرسمين وصاحب الماخوليا وهكذا ايضا حكم القوة المفكرة  
المستبطنة وسط الدماغ متى كان معتدلا على الامر الطبيعي سالما من الا  
فات العارضة كان فكر الانسان ورويته وتغييره وفهمه على ما ينبغي ومتى عرض  
هناك آفة لعارض من الامراض او خروج عن الاعتدال عوقت النفس عن  
اشراف احوالها واقبالها التي هي الفكر والتمييز والروية والتحصيل وماشا  
كلها لان هذا العضو من اشراف الاعضاء بعد القلب وهكذا ايضا حكم القوة  
الحافظة المستبطنة مؤخر الدماغ في التدكار والسيان وانما ذكرنا في هذا  
الفصل هذه الاشياء لان من هذه القوى يكون معارف الحيوان كلها ومن تعاون  
ادوات هذه القوى بالمعاونات الثلاثة تزيد في قواها ومن تفاوتها يكون  
اختلاف معارفها في الجودة والذكاء والقل وهي الاصل في جميع العلوم  
والمعارف ومن تعاوت افعال هذه القوى يكون اكثر اختلاف الناس في معلو  
ماتهم ومنازعات العلماء في ارائهم ومذاهبهم وخصلة اخرى ايضا ان كثير امن  
العلماء ممن ينظر في علوم النفس ويتكلم في احوالها يظن ان لها قوى وافعالا  
واخلافا مختلفة تفعل بها اختلافات مختلفة ولا يدرون اختلاف احوالها واخلا  
قها انما هو من جهة اختلاف ادواتها في الهيئات والجودة والرداء التي كل واحد  
منها عضو من الجسد كما بينا ذكرها وخصلة اخرى ان كثيرا من العلماء الطبيعيين  
والمنطقيين لما اعتبروا هذا الرأي الذي ذكرنا ان النفس انما هي مزاج البدن لما

رأو من تفسير افعال الحيوان واخلاقها عند تغيير مزاج الاعضاء واختلاف  
 هيئاتها وخاصة تغيير افعال الانسان واخلاقه عند الامراض وعند تغيير مزاج  
 هذه الاعضاء واحد او احدا فاما الالهيون فيرون خلاف ذلك وقد ذكرنا  
 اقا وبلمهم في خلال رسائلها الاحدى والحسون وذكرونا البراهين عليها في  
 الرسالة الجامعة فهذا الذى ذكرنا في هذا الباب هو احد اسباب اختلاف الناس  
 في معارفهم ومعلوماتهم المؤدية بهم الى اختلاف الاراء والمذاهب واما السبب  
 الثانى الذى هو من جهة دقة المعانى ولطافتها وجلالتها وظهورها فهو مثل  
 التفاوت الذى بين الامور الجسمانية الطاهرة المدركة بالحواس وبين الامور  
 الروحانية الخفية عن ادراك الحواس التى لا تعلم الا بدلائل العقول وتساخ  
 البراهين كما تقدم ذكرها وهذا الباب هو اكثر اسباب اختلاف العلماء في ارائهم  
 ومذاهبهم واما الوجه الثالث من الاسباب المؤدية للناس الى اختلافهم في  
 معلوماتهم فهو استعمالهم القياسات المختلفة وطرق استدلالاتهم المتفاوتة  
 وهذا الباب هو اكثرها تفرعا وتشعبا وهو اكثر اسباب منه وعليه يجازون من  
 الذم والمدح والثواب والعقاب واما الوجهان الاولان فليس باختيار منهم ولا  
 اكتساب لهم فيه (فصل) في بيان كيفية القوى العلامة وادق تبين بماد ذكرنا  
 اسباب اختلاف الناس في مدركاتهم من الامور المختلفة فيها من ثم وجهه يكون  
 وكان احد الوجوه تفاوت القوى الداركة العلامة التى هى اربعة انواع الحساسة  
 والمخيلة والمعركة والحافظة وقد تقدم شرح تفاوتها في الجودة والردة قبل هذا  
 فنريد ان نذكر في هذا الفصل الاسباب المعينة لها على ادراكها مدركاتها  
 والمعوقة لها عن ذلك ونبدأ اولاً بذكر القوى الحساسة ثم بذكر القوى للمخيلة والمعركة  
 ثم الحافظة فاما بيان ما يحتاج كل حساسة من الشرائط في ادراكها محسوساتها احسبنا ان  
 هاها فقول ان كل حساسة من الحواس الحس تحتاج في ادراكها محسوساتها  
 الى شرائط معدودة لازيدة ولا ناقصة فتى عدم واحدة من تلك الشرائط  
 او بعض اوزاد او نقص على المقدار الذى ينبغي عوقها عن ادراك محسوساتها  
 على حقائقها منال ذلك القوة الباصرة فانها تحتاج في ادراكها المبصرات الى  
 ضوء ما الى بعد ما الى محاذات ما الى وضع ما فتى عدم شئ منها عاقها ذلك  
 عن ادراك المبصرات بحقائقها وذلك انه لا يمكنها ادراك الضياء المفرط والنور



الباهر كما لا يمكنها ادراك المبصرات في الظلمة الظلماء وذلك ان الانسان لا يمكنه  
النظر الى عين الشمس نصف النهار في يوم صائف كما لا يمكنه رؤية الاشياء  
الصغار في الظلمة الظلماء ولا رؤيتها في البعد الا بعد ولا في القرب الا قرب اذا  
وضعت يده مثلا قرب الجفن ولا رؤيتها في غير محاذات ولا رؤية الاشياء المتحركة  
الشديدة الحركة كالنمل المار متى رمى عرقوس شديدة وعلى هذا القياس حكم  
سائر الحواس فانها تحتاج في ادراكها محسوساتها الى شرائط معدودة فبني  
عدمها واحدة منها او نقصت عن اللقدار اوزادت عليه عوقها عن  
ادراك محسوساتها \* فصل \* في بيان مالكل حاسة من المحسوسات  
بالذات فاعلم ان لكل حاسة محسوسات مختصة لها بالذات ومحسوسات بالعرض وهي  
ملا تخطى في المدر كانت التي هي لها بالذات ولكن في التي لها بالعرض مثال ذلك البصر  
فان المبصرات لها بالذات هي الانوار والضياء والظلمة والالوان فان ذلك لها  
توسط النور والضياء واما سائر الاجسام وسطوح اشكالها واوزانها  
عما وابعادها وحرارتها فهو بتوسط الالوان وذلك ان كل جسم لالوان له لا  
يرى ولا يدركه البصر ثم اعلم ان البصر هو اشرف الحواس واشدها تحقيقا  
لمدر كانه كما يقال ليس الخبر كالمعاينة وبين الحق والباطل اربع اصابع يعنى  
بين العين والاذن ولكن مع شرفه وتحقيقه لمدر كانه عظيم الخطاء كثير الزلل  
وذلك ان الانسان ربما يرى الشئ الصغير كبيرا او الكبير صغيرا او القريب بعيدا  
او البعيد قريبا كما يرى الدرهم في قعر بركة صافي الماء قريبا كبيرا وهكذا  
يرى في وراء البخار الرطب يرى الشئ اعظم مما هو فكذلك ربما يرى الانسان  
الشئ المتحرك ساكنا والساكنا متحركا كما يرى من يكون في الزورق اذا نظر  
الى الشطوط فانه يرى الاشخاص الساكنة متحركة ويرى نفسه ومن معه  
ساكنا وهكذا ربما يرى الشئ المستقيم معوجا والمنصب منكوسا كما يرى العود  
المنصب في الماء وربما يرى الشئ المرتفع منخفضا والمنخفض مرتفعا كما يرى  
سقف الراوق وارضه في البعد متقاربين وما شاكل هذه الفنون كما ذكر عليها  
في كتاب الماظر شرح طويل واذا كان الخطا والزلل الذي يدخل على الانسان  
العاقل المميز من جهة مدر كانت البصر الذي هو اشرف الحواس واجل القوى  
الداركة هذا القدر فما ظنك يا اخي بما دونها من سائر الحواس والقوى الداركة

على هذا المثال \* فصل \* في بيان الحواس لا تخطى في ادراكها المدر  
 كات التي هي لها بالذات فنقول اعلم ان لكل حاسة مدر كات بالذات ومدر كات  
 بالعرض وهي لا تخطى في مدر كاتها التي لها بالذات وانما يدخل عليها الخطا  
 وازلل في المدر كات التي لها بالعرض مثال ذلك البصر فان الذي له من المدر كات  
 بالذات هي الانوار والظلمة وهي التي لا تخطى في ادراكها في جميع الاوقات البتة  
 فاما ادراكها الالوان والاشكال والاموضع والابعاد والحركات وماشاكلها  
 وهي تدركها بتوسط النور والضياء على الشرائط التي ذكرناها وقد يدخل عليها  
 الخطا وازلل في ذلك اذا نقصت الشرائط التي تحتاج اليها وعلى هذا القياس  
 يجري حكم سائر الحواس ومحسوساتها فتعقل يا اخي هذا الباب فان الذين دفعوا  
 حقايق الاشياء وكيفياتها والنضر فيها وانكروها من هذا الباب اتوا واما القوة  
 السامعة فالتى لها بالذات فهي الاصوات والنفحات حسبو التي لذاتقة هي الطعوم  
 حسبو والتي للشامة هي الروائح حسبو والتي للامسة فهي عدة اشياء وقد ذكرناها  
 في رسالة الحاس والمحسوس فاعرفها من هناك ثم اعلم ان لكل قوة من هذه الحواس  
 الخمس خاصية ليست للآخرى ولكن الخاصية التي تعمها هي انها لا تخطى  
 في مدر كاتها اذا تمت شرائطها ولم يعرض لها عائق وخاصية اخرى انها لا يدرك  
 كل واحد منها محسوسات اخواتها التي لها بالذات مثال ذلك البصر فانه لا يدرك  
 الاصوات والاروايح ولا الطعوم وهكذا اخواتها ولكن ربما تشترك في  
 المحسوسات اللاتي لهن بطريق العرض مثل الحركة فانها يدرك ويعلم بالبصر  
 واللمس بالسمع جميعاً \* فصل \* في بيان زيادة القوى التي في حواس الانسان  
 نقول اعلم ان الله تعالى خلق في حواس الانسان زيادة قوة وجوده تغيير ما لم يجعل  
 في حواس سائر الحيوانات وبخاصة في القوة اللامسة فضله عليها واكرمه بها  
 كما جعل في قوة يديه من الصنائع العجيبة وفي قوة لسانه من اللغات المختلفة ما لم  
 يجعل في ايديها ولا في السنتها كما هو بين ظاهر جلي لا يخفى على احد من العقلاء  
 وقد يظن كثير من الناس العقلاء ان بعض الحيوانات يفهم معاني الكلام ويمتشل  
 الامر والنهي ولكن لا يقدر على الكلام كمثل القيل والفرس الجواد والجمال  
 والغنم والبقرو الكلب والسنور والقرودة والبيغاء وامثالها من الحيوانات المسخرة  
 للانسان المستانسة به المتقادة لخدمته ولعمري انها تفهم بمعاني بعض الكلام

كازجر والامر والنداء وما شأ كلها التي هي بعض اقسام الكلام فاما ان تضم معاني  
 الخبر والسؤال والجواب والاستفهام فلا وقد بينا علة ذلك في رسالة الحيوانات ثم  
 اعلم ان الانسان مع استماعه الاصوات وتمييزه بالنغمات يفهم معاني اللغات والاقاويل  
 والكلمات كما انه عند نظره الى الخطوط والكتابات يفهم ما يتضمنها من معاني  
 الكلام والعبارات مالا يفهم عليها غيره من الحيوانات ثم اعلم ان من هاتين  
 الطريقتين اكثر معلومات الانسان التي ينفرد بها دون سائر الحيوانات واعلم  
 ان الانسان في هاتين القوتين متفادون الدرجات تفاوتاً بعيداً او ذلك ان  
 من الناس من لا يفهم اللغة واحدة ولا يعرف ايضاً من معاني تلك اللغة من الاشياء  
 والاقاويل والاقاويل الاشياء قليلاً ومن الناس من يفهم عدة لغات ويحسن ان يقرأ  
 عدة كتبات ويفهم من كل لغة لاسماً والفاظ واقاويل كثيرة ويفهم معاني دقيقة  
 مالا يفهم غيره من الناس وهذا احد اسباب اختلاف الناس في المعارف واختلاف  
 العلماء في الاراء والمذاهب فاما بيان كمية معلومات الانسان حسباً نذكرها هنا  
 فنقول انه لما كان جميع معلومات الانسان من جهة الزمان ثلاثة انواع فحسب  
 فيها ما قد كان مع الزمان الماضي ومنها ما سيكون في المستقبل ومنها ما هو كائن في  
 الوقت والزمان الحاضر ولما كان احد الطرق التي يعلم الانسان الامور  
 الماضية مع الزمان استماع الاخبار وكان رب مخبر كذاب ورب مستمع له مصدق  
 وهكذا ايضاً مخبر صدوق ورب مستمع له مكذب وعلى هذا القياس ايضاً حكم  
 الاخبار عن الكائنات قبل كونها وعن الاشياء الموجودة في الزمان الغائبة  
 بالمكان فمما ايضاً احد اسباب اختلاف الناس في المعلومات واختلاف العلماء في  
 الاراء والمذاهب \* فصل \* في بيان ما يخص الانسان من المعلومات فنقول  
 ان الله لما خلق الانسان الذي هو آدم ابو البشر عليه السلام وفضله على كثير  
 ممن خلق قبله تفضيلاً جعل احد فضائله كثرة العلوم وغرائب المعارف وجعل له  
 اليها عدة طرق ففيها طرق الحواس الخمسة التي بها يدرك الامور الحاضرة  
 في المكان والزمان كما بينا في رسالة الحاس والمحسوس ومنها طريق استماع الاخبار  
 التي ينفرد بها الانسان دون سائر الحيوانات يفهم بها الامور الغائبة عنه  
 بالزمان والمكان جميعاً كما ذكر الله تعالى ومن به عليه فقال خلق الانسان عليه  
 البيان ومنها طريق الكتاب والقراءة يفهم بها الانسان معاني الكلام واللغات

والاقاويل بالنظر فيهما عن لم يره من ابنا جنسه مع الزمان او من هو فائب  
عنه بالمكان كما قال الله ومن به على الانسان فقال لنبيه محمد ع اقرء وربك الاكرم  
الذى علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم وبهذه الفضيلة شارك الانسان الملائكة الكرام  
كما قال الله تعالى وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون واعلم ان فهم  
القراءة والكتابة ومعرفتها متاخرة عن فهم الكلام والاقاويل كما ان فهم الكلام  
والاقاويل معرفتها اغاوى متاخرة عن فهم المحسوسات كما هو بين ظاهر لا يخفى على  
العقلاء وذلك ان الطفل اذا خرج من الرحم فان في الوقت والساعة يدرك  
حواسه محسوساتها فيحس بالقوة اللامسة الخشونة واللين والقوة الباصرة النور  
والضياء والقوة الذائقة طعم اللبن والقوة الشامة الروائح والقوة السامعة  
الاصوات ولكنه لا يعلم معانى الكلام والاصوات الا بعد حين فاوّل شئ يحس  
بالمس فيالم لان حساسة المس اعم الحواس ثم يحس بالطعم فيميز لبن امه من غيره  
ثم يميز بين الروائح فيعرف الشم ثم يميز بين الصوت الشديداً الجهور وبين الصوت  
الضعيف الخفيف ثم يفرق بين الصور ثم يميز على عمر الاوقات بين نعمة الام ونعمة  
الاب والاخوة والاخوات والاقرباء وغيره ثم شيئا بعد شئ على التدريج وعلى  
هذا المنال فهمه ومعرفته بسائر الحواس محسوساتها الى ان يتم سن التربية ويغلق  
باب الرضاع ويفتح الكلام والنطق ثم بعد ذلك يبحث ايام الكتابة والقراءة والاداب  
والصنائع والرياضيات واسماع الاخبار والروايات والفقه في الدين والنظر في  
العلوم والمعارف وطلب حقائق الموجودات والبحث عن الكائنات والاستدلال  
بالحاضرات على الغائبات والمحسوسات على المعقولات والجسمانيات على  
الروحانيات وبالرياضيات على الطبيعيات وبالطبيعيات على الالهيات التي هي  
الغاية القصوى في العلوم والمعارف والسعادة الابدية والدوام السرمدية  
بلغك الله وايانا الى هذه الغاية وشرح صدرك وقح قلبك ونور فهمك وصفا  
نفسك وحسن اخلاقك واصلح شانك وزكا اعمالك وانعم بالك واكرمك مما انعم  
به على اوليائه وانبيائه بما علمهم من البيان والكتاب كما قال تعالى ثم اورثنا الكتاب  
الذين اصطفينا من عبادنا ﴿ فصل ﴾ في بيان القوة المتخيلة فتقول  
انا قد ذكرنا طرفاً من احوال القوة الحاسة وكيفية التفاسات  
التي بينها في ادراكها محسوساتها وما الاسباب المعينة لها على ذلك والمعرفة لها

فيرون ذلك يمكن ويتأني للانسان في نفسه فاما في غيره فبعيد جدا ونحن قد  
 بينا ذلك في رسالة الزجرو من عجائب افعال هذه القوة ايضا انها تر كب  
 القياسات وتحكم بها على حقائق الاشياء بلا روية ولا اعتبار مثل ما يفعل الصبيان  
 والجهال وكثير من العقلاء ايضا مثل ذلك ان الصبي الطفل اذا نشاء ورأى والديه  
 وتاملها ومير بينهما ثم رأى صبياً آخر مثله تحكم بتوهمه بان لذلك الصبي والدين  
 ايضا قياسا على نفسه وان يكن له ايضا اخ او اخت يظن ويتوهم بان لذلك  
 الصبي مثل ماله قياسا على نفسه من غير فكرة ولا روية ولا تامل وانت يا اخي  
 ما تقول في هذا هل هذا قياس صحيح او خطأ حتى انه ربما رأى في دار والديه  
 دابة او متاعاً او اصابه حرا او برد او جوع او عطش او وجع او غم ظن وتوهم  
 ان سائر الصبيان قد اصابهم مثل ذلك قياساً على احوال نفسه من غير فكر  
 ولا روية في صوابه وخطئه حتى اذا كبر وتفكر ومير تبين له صوابه من خطئه  
 في قياسه ثم اعلم انك تجد كثيرا من الناس العقلاء ومن يتعاطى العلم هذا حكمهم  
 في قياساتهم وذلك ان كثير امن الناس من اذا رأى في بلده ليلا او نهارا او شتاء  
 او صيفا او حرا او بردا او ريحا او مطرا ظن وتوهم بان سائر البلاد مثله في ذلك الوقت  
 قياساً على ما وجد في بلده فاذا نظر في علم الرياضيات من الهندسيات والطبيعات  
 تبين له بان قياسه كان خطأ او صوابا وهكذا تجد كثير امن المتراضين بهذه  
 العلوم يتوهمون ويظنون بان خارج العالم فضاء بلا نهاية قياسا على  
 ما يجدون خارج بلدانهم من بلادهم من سعة الارض ومن ورائها سعة  
 الهواء ومن ورائها سعة الافلاك وهكذا ايضا اذا فكروا في كيفية حدث  
 العالم وخلق السموات والارض ظنوا وتوهموا ان ذلك كان في زمان ومكان  
 قياساً على افعال البشرين واذا سمعوا من اهل البصائر قولهم بان العالم لا في مكان  
 لا يتصورون كيفية ذلك فاذا قيل لا في زمان ظنوا وتوهموا انه قديم بلا حجة ولا  
 برهان ( فصل ) في بيان فضيلة هذه القوة فنقول اعلم اننا قد ذكرنا ان لهذه القوة  
 المتخيلة عجائب كثيرة ووصفنا خواص احوالها من اجل انها من اعجب القوى  
 الداركة وان اكثر العلماء تائهون في بحر هذه القوة وعجائب متخيلاتها وذلك ان  
 الانسان يمكنه بهذه القوة في ساعة واحدة ان يحول في المشرق والمغرب والبر  
 والبحر والسهل والجبل وفضاء الافلاك وسعة السموات وينظر الى خارج العالم

ويخيل هناك فضاء بلا نهاية وربما يخيل من الزمان الماضي وبدء كون العالم ويخيل  
 فناء العالم ويرفع من الوجود اصلا وما شاكل هذه الاشياء بماله حقيقة ومما لاحقة  
 له وهذا الباب احد الاسباب من جهة اختلاف العلماء في ارائهم ومذاهبهم  
 في المعلومات وذلك انك تجد كثيرا من العقلاء اذا تفكروا وتخيلوا بهذه القوة  
 شيئا ما ظنوا ان ذلك حق وحكموا عليه حكما حقا بلا حجة ولا برهان وايضا ان  
 كثيرا منهم اذا سمع شيئا من العلوم فلم يتصوره لعجز هذه القوة ونقصان فعلها فيه  
 انكروا وحسدوا ولم ينظر الى الدليل والبرهان البتة فاما العقلاء المنصفون في الحكومة  
 الطالبون للحق غير المجبيين بانفسهم اذا سمعوا بالاخبار عن شئ منوهم وتخيلوا  
 شيئا غائبا لم يحكموا على صحته وعلى بطلانه الا بعد الحجة والبرهان على تحققة  
 او بطلانه كما يفعل المهندسون والمنطقيون واذا قد ذكرنا طرفا من خواص هذه  
 التخيلة وعجيب افعالها ونريد ان نذكر طرفا من خواص القوة المفكرة التالية  
 في تناولها رسوم المحسوسات المتخيلات منها التي هي اشرف افعالا واكثرها  
 عجائب **فصل** في بيان افعال القوة المفكرة فنقول اعلم ان للقوة المفكرة  
 خواصا كثيرة وافعالا عجيبة يستغرق فيها افعال هذه القوة التخيلة وافعال  
 سائر القوى الحساسة الدراكية وذلك ان افعال هذه القوة نوعان فمنها ما  
 يخصها بجبردها ومنها ما يشترك هي مع قوة اخرى من قوى النفس فن ذلك  
 الصانع فان اكثرها افعال مشتركة بين هذه القوة المفكرة التي آلتها وسط  
 الدماغ وبين القوة الصناعية التي آلتها البدان ومنها الكلام والاقاويل واللغة اجمع  
 فانها افعال مشتركة بين هذه القوة وبين القوة الناطقة التي آلتها اللسان ومنها  
 تناول رسوم المحسوسات المتخيلات فانها افعال مشتركة بين هذه وبين التخيلة  
 التي آلتها مقدم الدماغ ومنها تناول رسوم المعلومات المخفوفة فانها مشتركة  
 بين هذه وبين القوة الحافظة التي آلتها مؤخر الدماغ واما الافعال التي تخصها  
 بجبردها فهي الفكر والروية والتمييز والتصور والاعتبار والتركيب والتحليل  
 والجمع والقياس البرهاني ولها ايضا الفراسة والزجر والتكهن والخواطر  
 والالهام والوحي ورؤية المنامات وتاويلها اما بيان ذلك فنقول ان الانسان  
 بالتفكير يستخرج غوامض العلوم والروية يمكن له تدبير الملك والسياسة والاعتبار  
 يعرف الامور الماضية مع الزمان وبالتصور يدرك حقايق الاشياء وبالتركيب يستخرج

الصناعات وبالتحليل يعرف الجواهر البسيطة والمركبة وبالجمع يعرف الانواع  
والاجناس والقياس يدرك الامور الغامضة الغائبة بالزمان والمكان  
وبالفراسة يعرف ما في الطبائع وبالزجر يعرف الحوادث وتصاريف  
الاحوال وبالتكهن يعرف الكائنات بجوحيات الاحكام الفلكيات  
وبالمنامات وتاويلها يعرف الكائنات والبشارات والاذنارات وبقبول  
الوحي والالهام يعرف الوضع للناموس الالهية وتدوين الكتب المنزلة فاما فضائل  
هذه القوة وقضاياها على ما بين ههنا وذلك ان هذه القوة المفكرة من بين سائر  
القوى الحساسة والتخيلية ومدركاتها كالقاضي بين الخصماء ودعاويهم وذلك  
ان من سنة القاضي ان لا يحكم بين الخصوم الا على سبيل شرعية وضعية معروف  
بينهم اومة ثلث عقلية متفرقة عليهم بين الخصمين ولا يقبل الدعاوى الا بالشهود  
والصكك وموازن ومكايل معلومة معروفة بين الخصماء فهكذا حكومة هذه  
القوة المفكرة التي مسكنها وسط الدماغ وقضاياها بين مدركات الحواس ومخيلات  
الاوهام فيما يدعون العقلاء بينهم من المازعات والخصومات في الاراء والديانات  
والمذاهب فهي لا تحكم لاحدين الخصمين بالصواب ولا بالخطاء الا بعد ما شهد  
شاهدان من الحواس الخمس او تتايح مقدمات جزئية من اوائل العقول مثال ذلك  
في رجلين اختلفا في الحكومة في لون الشراب يحكم احدهما بان ذلك لون الماء  
وابا الاخر ثم تحاكم الى القوة المفكرة فلم تحكم هي لاحدهما بالصواب ولا بالخطاء  
الا بعد شهادة شاهدين من الحواس وهي القوة الذائقة والباصرة وهكذا  
لوانهما اختلفا في رؤية الماء وادخل مصاعدا ونقط ايض او ماشا كلهما  
من الاجسام التي تشبه لونها لون الماء ولمسها لمس الماء فان القوة المفكرة لا تحكم  
لاحدهما الا بعد ما تشهد القوة الذائقة والشامة بما هيتهما وعلى هذا المثال والقياس  
ينبغي ان يكون سائر قضايا القوة المفكرة بين الناس فيما يختلفون فيه من الحكومة  
على المحسوسات والتخيلات في الحكومات والقضايا جيعاً فمقد ياخي هذا الباب  
واعترافه اول طريق العلوم واول الاختلافات التي وقعت بين الناس في المدركات  
ومن المحسوسات والتخيلات واذ قد ذكرنا طرفاً من اسباب الاختلافات التي وقعت  
بين الناس في المدركات من المحسوسات والتخيلات اجع فزيد ان نذكر طرفاً  
من اسباب الاختلافات التي وقعت بين العقلاء في الاشياء التي تعلم باوائل العقول

اذا كان هذا الباب تالى المحسوسات فى النظام والترتيب وذلك ان العقولات التى  
 هى فى اوائل العقول ليست شيئا سوى رسوم المحسوسات الجزئيات المنتظمة  
 بطريق الحواس من الاشخاص المجتمعة فى فكر النفس المسمى انواعا واجناسا كما  
 بينا فى رسالة القاطيغوريوس ثم اعلم ان العقلاء متفاوتوا الدرجات فى معرفتهم  
 هذه الاشياء التى تعلم باوائل العقول تفهونا بعيدا جدا والدليل على ذلك بما قلنا انك  
 تجد كل انسان يكون اكثر تاملا من المحسوسات واجود اعتبارا للتحفيلات فان الاشياء  
 التى تعلم باوائل العقول تكون فى نفسه اكثر عددا واشد تحقيا من غيره من  
 الناس مثل المشايخ والمربين للامور المحسوسة والدليل على ذلك قوله تعالى  
 والله اخرجكم من بطون امهاتكم لاتعلمون شيئا وقال علم الانسان ما لم يعلم وقال  
 وعلّمنا ما لم تعلموا اتم ولا اباكم وقال فوق كل ذى علم عليم وقال يرفع الله  
 الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات ﴿ فصل ﴾ فى بيان ما يعلم  
 باوائل العقول فنقول اعلم ان الاشياء التى تعلم باوائل العقول بعضها ظاهر جلى  
 لكل العقلاء وبعضها غامض خفى يحتاج الى تأمل قليل وبعضها يحتاج الى تدقيق  
 النظر وتامل شديد مثال ذلك قولهم الكل اكثر من الجزء ان هذا عند الحكماء  
 ظاهر فى اوائل العقول السليمة واما قولهم ان الاشياء المختلفة اذاز بدت عليها  
 اشياء متساوية كانت كلها فى جميع اوائل العقول السليمة مختلفة يحتاج فيها الى  
 تأمل قليل واما قولهم اذا كانت اربعة مقادير على نسبة واحدة فان الاول  
 من اضعاف الثانى مثل ما فى الثالث من اضعاف الرابع فهذا ايضا من الاشياء  
 التى نعلمها باوائل العقول ولكن يحتاج الى بحث اشد ونظر ادى وعلى هذا  
 المثال يكون تفاوت العقولات والاشياء التى تعلم بالعقول الناقصة ثم اعلم ان كثيرا  
 من العقلاء يظنون ان الاشياء التى تعلم باوائل العقول كانت معرفتها فى النفس  
 مركوزة فسيئها لما تعلق بالجمس فهى تحتاج الى التذكار ويسمون العلم تذكرا  
 ويحتاجون بقول افلاطون التعليم تذكرو وليس الامر كما ظنوا وانما اراد افلا  
 طون بقوله العلم تذكرا ان النفس علامة بالقوة تحتاج الى التعليم حتى تصير علامة  
 بالفعل فسمى العلم تذكرا ثم ان اول طريق التعاليم هى الحواس ثم العقل ثم  
 البرهان فلو لم يكن للانسان الحواس لما امكنه ان يعلم شيئا لا مبرهنت ولا  
 للعقولات ولا المحسوسات البتة والدليل على صحة ما قلنا ان كل ما لا يدركه



الحواس بوجه من الوجوه لا تخيله الا وهام وما لا تخيله الا وهام لا تتصوره العقول واذا لم يكن شئ معقول فلا يمكن البرهان عليه لان البرهان لا يكون الا من نتائج مقدمات ضرورية مأخوذة من اوائل العقول والاشياء التي هي في اوائل العقول انما هي كليات انواع و اجناس ملتقطة من اشخاص جزئية بطريق الحواس والدليل على ذلك الصبي لولائه قدران عشرة جوزات اكثر من خمسة او خشبة طولها عشرة اذرع الطول من اخرى لها ستة اذرع من اين كان يمكنه ان يعلم ان النمل اكثر من الجزوع على هذا القياس حكم سائر المعقولات فاتها مأخوذة اوائلها من الحواس والدليل على ذلك ايضا انك تجد من كان اكثر محسوسات ولها اكثر تاملا وللمتخيلات اجود اعتبارا فان الاشياء المعقولة عنده اكثر عدد او نفسه لها اكثر تحققة تدبين بما ذكرنا ان الاشياء المعقولة ليست بشئ سوى رسوم المحسوسات الجريئات الملتقطة بطريق الحواس من الاشخاص مجموعة في فكر النفس المسمى انواعا و اجناسا وان العقل للانسان اذا تبين ليس هو شئ سوى النفس الناطقة اذا تصورت رسوم المحسوسات في ذاتها ميرت بفكرها بين اجناسها وانواعها واشخاصها وعرفت جواهرها واعراضها وجربت امور الدنيا واعتبرت تصاريف الايام بين اهلها ثم اعلم ان كل من كان اكثر تاملا للمحسوسات وادق نظرا في امور الموجودات واجود بحثا عن الخفيات واكثر تجاربا لأمور الدنيا وية واحسن اعتبارا لاهلها كان ارجح عقلا من ابنائه جنسه واكثر علما من اهل طبقته ثم اعلم ان العقلاء متفاوتوا الدرجات في عقولهم تفاوتنا بعيدا جدا لا يقدر قدره الا الله تعالى الذي خلقهم وفضل بعضهم على بعض كما اقتضت حكمته وسبق علمه في خلقه ثم اعلم ان لتفاوت الناس في درجات عقولهم عللا شتى واسبابا عدة فمن احدى تلك العلل كثرة فضائل العقول ومناقب العقلاء التي لا يحصى عددها الا الله تعالى ولا يمكن ان يجمع تلك الفضائل في شخص واحد موفرة كما بينا من امتناع ارتياض النفس الواحدة بجميع اصناف العلوم مع قصر العمر واعتراض العوائق ولان كلية العلوم موضوعة بازاء قوى جميع الناس كما ان كلية الصناعات موضوعة بازاء قوى جميع الصناع ولكن يجب للانسان ان يختار الاولى والاشرف والافضل وذلك ان العقلاء هم افاضل الناس والانسان افضل من الحيوانات

والحيوان اشرف من النبات والنبات لب الاركان ونح طبائعها والانسان صورة  
مختصرة من جميع صور الحيوان وهو المجموع فيه امرجة قوى النبات وخواص  
المعادن وطبايع الاركان والمولدات الكائنات منها الجوع وهذه كلها لا يمكن ان تجتمع  
في شخص واحد ففرقت في جميع الاشخاص هذه الصور فكثروا مقل حتى عبرت الدنيا  
بهم فهذا احد اسباب اختلاف طبائعهم واختلاف طبائعهم احد اسباب اختلاف  
تفاوت عقولهم والعلة الثانية في تفاوت الناس في درجاتهم في عقولهم هي خواص  
جوهر تقوسهم التابعة في اظهار افعالهم لامرجة ابدانهم والثالثة هي كثرة غرائب  
علومهم ومعارفهم التي لا يمكن ان يحويها كلها انسان واحد اربعة عجائب افعالهم  
وفنون اعمالهم واختلاف صنائعهم وتصاريقهم في طلب معاشهم واحكام تدبيرهم  
في سياستهم كثيرة لا تحصى ولا يمكن ان ينهض بها كلها انسان واحد والخامسة  
اختلاف اخلاقهم المتضادة في الحسن والقبح ومجاري عاداتهم بين الجودة والرذالة  
ما لا يمكن ان يجتمع كلها في انسان واحد والسادسة نشوهم على اختلاف سن دياناتهم  
وتباين مذاهب آباؤهم واره استاذيهم ومعلميهم ثم اعلم ان هذه الخصال والمسابق  
كلها لا يمكن ان يجتمع في شخص واحد فمن اجل هذا فرقت في جميع اشخاص  
الانسان كلها مع كثرتها ولا يخرج من صور الانسان البتة التي هي احدى الصور  
التي تحت فلك القمر وهي صورة الصور فلاجل ذلك تراه في غاية الاعتدال في  
حال الفطرة ثم تخرجه عن ذلك عاداته الحسنة والرذيلة فتصير كالطبع له والعادة  
توأم الطبيعة وقبل طبيعة منزعقة وقبل صعب عادة منزعقة كما قيل صعب  
طلب ما ليس في الطبع ثم اعلم ان هذه الصورة هي خليفة الله في ارضه  
متحكم فيها مع كثرتها على حيواناتها ونباتاتها ومعادنها حكم الارباب  
على خولها اذ سجدوا له بحملتها وهي صورة واحدة وان كانت اشخاصها كثيرة  
فان حكم جميع الاشخاص في هذه الصورة حكم جميع اعضاء بدن الانسان الواحد  
لصورة نفسه وهي المتحكم في جميع البدن على عضو عضو ومفصل مفصل وحاسة  
حاسة من يوم الولادة الى يوم الفراق كما بينا في رسالة تركيب الجسد فهكذا حكم هذه  
الصورة في جميع اشخاص البشر من الاولين والآخرين من يوم خلق الله تعالى  
السموات والارض وادم ابوا البشر الزاني له الحكم في هذه الارض والربوبية على  
جميع ما فيها الى يوم القيمة الكبرى فسجد الملائكة كلهم اجمعون كما بينا في رسالة

البعث والقيمة واذ قد تبين بما ذكرنا طرفا من علل تفاوت العقلاء في درجات  
 حقولهم ونريد ان ذكر ايضا كيف تبين فيهم رجحان العقول والمعقول وكيف  
 يعرف ذلك فيهم ❀ فصل ❀ في بيان رجحان العقول للعقلاء فنقول ان ذلك  
 يتبين فيهم ويعرف منهم بحسب طبقاتهم في امور الدنيا وامراتهم في امر الدين  
 وهي كثيرة لا يحصى عدد ها الا الله تعالى ولكن نجعلها كلها في هذه التسعة  
 الاقسام اقرب من الفهم ونحصرها للحفاظ فنقول ان منهم اهل الدين والشرائع  
 والنبوات واصحاب النواميس ومن دونهم من الموسومين بحفظ احكامها  
 ومراعاة سنتها والمعروفين بالتعبد فيها ومنهم اهل العلم والحكماء والادباء  
 واصحاب الرياضات الموسومين بالتعاليم والتاديب والرياضات والمعارف  
 ومنهم الملوك والسلاطين والامراء والرؤساء ارباب السامات والمتعلقين  
 بخدمة من الجنود والاعوان والكتائب والعمال والخزان والوكلاء ومن  
 شاكلهم ومنهم البناء والزارعون والاكسة والرعاة للشاة وساسة الدواب ورعاة  
 الحيوان اجمع ومنهم الصناع واصحاب الحرف والمصلحون للامانة والحواريين  
 جميعاً ومنهم التجار والباعة والمسا فرون واجلادون للامانة والحواريين  
 الافاق ومنهم المتعيشون الذين يعيشون في خدمة غيرهم وقضاء حوائجهم يوما  
 بيوم ومنهم الضعفاء والسؤال والمكديون ومن شاكلهم من الفقراء والمساكين  
 ❀ ثم اعلم ❀ ان كل انسان من اهل هذه الطبقات كائنا من كان لا يتخلوا من  
 ان يكون فيهم رئيساً سائساً لغيره او يكون مرؤساً مسوساً فيهم بغيره ورجحان  
 عقل كل رئيس سائس يتبين فيه ويعرف منه في حسن سياسته وتدبير رياسته  
 وحسن عشرته مع ابناء جنسه مالم يخرج من سنة شريعته وحكم الناموس  
 ورجحان عقل كل مرؤس مسوس يتبين فيه ويعرف منه في حسن طاعته لرئيسه  
 وسهولة اتقياده لامر سائسه وحسن عشرته مع ابناء جنسه مالم يكن ذلك قدحا  
 في دينه او نقصا لاعتقاده ورجحان عقل كل متدبر يتبين فيه ويعرف منه في  
 حسن قيامه بواجبه عليه في احكام شريعته وسنة دينه وحسن  
 عشرته مع ابناء جنسه مالم يكن تاركا لافضل ولا غاليا في دينه ولا مغلبا في  
 مذهبه ورجحان عقل كل عالم او اديب او حكيم يتبين فيه ويعرف منه في حسن  
 كلامه وتحصيل افاديله وجودة تاديبه وحسن عشرته مع ابناء جنسه مالم

يدع ما لا يحسنه او ينكر فضل غيره ورجحان عقل كل صانع وصاحب حرفة يتبين فيه  
 ويعرف منه في محكمات صنعتته وحسن عشرته مع ابناء جنسه ما لم يتعاطى ما لا يحسنه  
 او يتكلف ما ليس في صناعته ورجحان عقل كل تاجر بائع مشتري يتبين فيه  
 ويعرف منه في صحة معاملته وحسن عشرته مع ابناء جنسه ما لم يكذب في بيعه  
 وشراؤه ورجحان عقل كل فقير مسكين او ضعيف او مبتلا يتبين فيه ويعرف منه  
 في حسن عشرته وقلة جزعه واجالته في الطلب وحسن عشرته مع ابناء جنسه  
 ما لم يلج في السؤال ويستخط عن الحرمان \* فصل \* في بيان فضل الفقراء  
 والمساكين واهل البلوى فيقول اعلم ان هذه الطائفة هي رجة للاغنياء وموعظة  
 للمترفين ولمن كان معافا ولا رباب النعم ليسكون كل عاقل معافي اذا فكر بهم  
 واعتبر باحوالهم علم بان الذي اعطاه وعافاه هو الذي منعهم وابتلاهم ويعلم ان لم  
 يكن للغي المعاف عند الله يد واحسان جازاه بها ولا لو احد عند الله اساءة كافاه  
 عليها فاذا فكروا هذه الاحوال واعتبروا احوال الفقراء واهل البلوى عرفوا  
 حسن موقع النعم عندهم فيرداد الله شكرهم يستوجبون به المريد كما قال الله  
 تعالى لئن شكرتم لازيدنكم فهذا الوجه والاعتبار صاروا هم رجة للاغنياء  
 وموعظة لمن كان معافا وخصلة اخرى ايضا ان اهل الدين ومن يؤمن بالآخرة  
 اذا نظر والى هؤلاء واعتبروا احوالهم يردادون يقنن من الآخرة ويعلم كل عاقل ان  
 من بعد هذه الحياة الدنيا دار اخرى يجازى بها هؤلاء المبتلون بما صبروا على  
 مصائبهم من امور الدنيا كما قال تعالى انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب  
 ثم اعلم ان لهذه الطائفة اعنى سرائر اهل البلوى فضائل كثيرة والله تعالى في  
 ايجادهم حكمة جليلة تخفى على كثير من العقلاء والمترفين من ابناء الدنيا فمنها  
 انهم اشد الناس يقينا بالآخرة من غيرهم من المترفين وانهم اسرع الناس اجابة  
 لدعوة الانبياء عليهم السلام من غيرهم من المترفين من ارباب النعم والاغنياء وانهم اقل  
 من غيرهم من الاغنياء وانهم اخف مؤنة واكل حوائجا واقع باليسير وارضى  
 بالقليل من غيرهم من الناس وانهم اكثر ذكر الله تعالى في السر والعلانية وارق  
 قلوبا في الفكرة والتذكر واخلص في الدعاء لله في السراء والضراء وخصال اخر  
 كثيرة لو عدناها الطال الكلام ويخرج بنا عما نحن فيه وانما ذكرنا طرقا من فضائلهم  
 لان كثيرا من العقلاء المترفين اذا نظروا اليهم يظنون بالله ظن السوء منهم من يرى

ان الذي نالهم من ذلك من سوء اختيارهم وشومهم وخذلانهم فتنهم من يرى  
ان الصواب لو انهم لم يخلقوا لكان ذلك خيرا لهم ومنهم من يرى انهم معاقبين  
بما سلف منهم في الادوار الماضية من الذنوب وهذا رأى اصحاب التناسخ ومنهم  
من يرى ان الله تعالى ليس يفكر بهم ولا يهمل امرهم والا كان قادرا على ان يعقبتهم  
او يعينهم ويريحهم ما هم فيه من الجهد والبؤى ومنهم من يرى ان هذا ليس يجري بعلم  
عالم او حكم حكيم بل هو بحسب سوء اتفاق ردى ومنهم من يرى ان هذه موجبات  
احكام القتل من غير قصد قاصد ولا صنع صانع ومنهم من يرى ان هذا انما يفعل  
بهم ليحازون به ويثابون عليه ومنهم من يرى ان هذه الحال اصلح لهم واقبح  
من غيرها ومنهم من يرى ان هذا كان في سابق العلم والقدر المحتوم لم يكن بد من كونه  
ومنهم من يرى ان هذا اظهار القدرة وتحكم في الملك وانقاذ المشيئة ومنهم من يرى  
ان هذه موعظة ووعيد وتهديد وتخويف لغيرهم ومنهم من يرى ان هذا هو الا  
حكم والاتقن وان كان لا يدري ما وجه الحكمة في ذلك فليس الا الايمان والتسليم  
والصبر والرضا بما يجري به القضاء والمقادير كما قال تعالى ولنبولونكم انكم احسن عملا  
وقال احسبتم ان تدخلوا الجنة وانما ذكرنا في شرح هذا الباب لان هذا البحث  
والنظر من احدى اممات الخلاف من العلماء المتفرع منها فنون الاراء والمذاهب  
وهي مخنة لعقول ذوى الالباب ورجحان عقل كل صاحب مذهب يتبين فيه  
 ويعرف منه في نصرته لدينه بحجج متقنة ومساعدة لاهل مذهبه بما يتعلق به وحسن  
عشرته مع ابنا جنسه ما لم يكن معتقدا للسرأ بين المتناقضين فانه عند ذلك  
يكون مخالفا لنفسه في مذهبه ومناقضا لمذهبه باعتقاده وهذا من اكبر  
العيوب عند العقلاء ومن اشنع اعتقاداتهم عند العلماء ثم اعلم انه ليس  
على العقلاء كثير عيب في مخالفة بعضهم بعضا لان ذلك من اجل تفاوت درجاتهم  
كما ذكرنا قبل واما مخالفة الانسان الواحد في نفسه في رأيه ومذهبه فانه يدل  
على قلة التحصيل وردائه التمييز وسخف الراى التي باضدادها يفنجر العقلاء  
بعضهم على بعض وخصلة اخرى في عذر العقلاء فيما يختلفون في الفروع وذلك  
انه عسر جدا اجتماع العقلاء على راي واحد كلمهم في شئ واحد وانما يتفقون  
في الاصول ويختلفون في الفروع فاما انسان واحد فليس بعسر ان يعتقد في شئ رأيا  
واحد وان لا يعتقد رايين متناقضين واذ قد تبين بما ذكرنا طرقا من كيفية رجحان

عقول العقلاء في متصرفاتهم في أمور الدين والدنيا وكيف يعرف ذلك منهم  
 فزبدان نذكر طرفا من أحوال العلماء الذين هم أفضل العقلاء ونبين مراتبهم  
 في العلوم والصنائع والمعارف وكيفية معلوماتهم التي في أوائل العقول  
 المتفق عليها بين أهل كل صناعة وعلم ومذهب فيما يخصهم وما يتميزون به عن  
 غيرهم **فصل** في الفرق بين أصول الصنائع والعلوم وفروعها فنقول  
 اعلم أن لكل علم وأدب وصناعة ومهنة أهلا ولا أهلها فيه أصولا فهم فيها  
 متفقون كلها في أوائل عقولهم ولا يختلفون فيها وإن كانت عند غيرهم  
 بخلاف ذلك وإن تلك الأصول أيضا فروعاً وهم فيها يختلفون ولهم في كل  
 أصل قياسات عليها يتفرعون وموازين بها يتحاكمون فيما يختلفون وهي كثيرة  
 لا يحصى عددها إلا الله الواحد القهار ولكن نذكر منها طرفاً ليكون إرشاداً  
 لمن يريد النظر فيها والباحثين عنها فنبداً أولاً بصناعة العدد التي هي أول  
 الرياضيات فنقول إن الأصل المتفق عليه بين أهلها هو معرفتهم لما هيته العدد  
 وكيفية نشوئه من الواحد الذي قبل الاثنين وعلمهم بأن العدد ليس هو شئ سوى  
 كثرة الأحاد يتصورها الإنسان في نفسه من تكرار الواحد في التزايد بلانهاية  
 وعلمهم بأن تلك الكثرة كم بلغت لا تخلو من أن تكون أزواجاً وأفراداً أحادها  
 وعشراتهما ومئاتهما والوفها بالغاما بلغ وهذا هو الأصل المتفق عليه بين أهل  
 صناعة الأرتماطيقى الذين لا يختلفون فيه وأما كيفية أنوارها وخواص تلك  
 الأنواع فهم في معرفتها متفانون والدرجات كل ذلك بحسب تقاوتهم في قوى  
 نفوسهم وجودة بحشهم ودقة نظرهم وحسن تأملهم وكثرة اعتبارهم وهكذا  
 أيضاً صناعة الهندسة فإن الأصل المتفق عليها بين أهلها ومعرفتهم بالمقادير  
 الثلاثة التي هي الخط والسطح والجسم والأبعاد الثلاثة التي هي الطول والعرض  
 والعمق وما يعرض فيها من الزوايا والأشكال والأوضاع وما شأ كلها فإن  
 هذه الأشياء كلها كانت في أوائل عقولهم وإن كانت عند غيرهم بخلاف ذلك  
 فاما أنواع هذه الأصول وخواص تلك الأنواع وما يعرض فيها من المناسبات  
 العجيبة وما ينتج عنها من المباحث الدقيقة فهم فيها متفانون والدرجات بحسب  
 تفاوت قوى نفوسهم فيها وجودة بحشهم عنها ودقة نظرهم فيها وشدة تأملهم  
 لها وهكذا أيضاً حكم صناعة التنجيم الذي يسمى علم الهيئة فإن الأصل المتفق

عليه بين اهلها هو معرفتهم بان السماء كرية الشكل وان الارض كرية ايضا  
موضوعة في وسط السماء وان المركز واحد مشترك بها وان الارض ثابتة  
والسما متحركة حولها على استدارة كدورة الدولاب في كل يوم وليلة دورة  
تامة وتركيب الافلاك التسعة وتخطيط الدوائر العظام وقسمة البروج الاثني  
عشرة والكواكب السبعة السيارة والاشياء الباقية وكيف يكون الارض في  
مركز العالم فان هذه الاشياء كلها كانت في اوائل عقولهم اما تسليما او استبصارا  
او برهانا وانت كان عند غيرهم بخلاف ذلك فان هذه الاشياء اوائل في هذه  
الصنعة لتقررها واتفاق اهلها عليها سواء كانوا في اعتقاد صحتها مقلدين  
لغيرهم مسلمين لهم او مستبصرين في ذلك يعلمونه يراهم وان كان عند غيرهم  
بخلاف ذلك واما معرفتهم بكيفية تركيب افلاك التدوير والافلاك الخارجة  
المراكز والابوج والخضيب والجيب والميل والعرض والطول وما يوصف  
به البروج من الاوصاف المختلفة وما يوصف به الاقاليم السبعة  
واحوالها في الطول والعرض واختلاف الليل والنهار فيها وما شاكل  
هذه المباحث فانهم في معرفتها متفان وتوارد درجات كل ذلك بحسب  
تفاوت قوى نفوسهم وجودة بحثهم عنها ودقة معرفتهم فيها وشدة تاملهم لها  
وايضاح حكم صناعة التاليف الذي يسمى الموسيقى فان الاصل المتفق عليه بين  
اهلها هو معرفتهم بالنسب التي هي العددية والهندسية والتاليفية وذلك ان  
كل مصنوع مركب من اشياء مختلفة فانه لا يخلو تركيب اجزائه وتاليف  
بنية من احدى هذه الثلاث فاما كان منها تاليفه على النسبة الا فضل فانه يكون  
احكم اتقان واجود هنداما واحسن نظاما وما كان على النسبة الادون فهي  
بخلاف ذلك وما كان بينهما فهو متوسط والناظرون في هذا العلم والصناعة  
هم في معرفته متفان وتوارد الدرجات بحسب تفاوت قوى نفوسهم وجودة قراتهم  
وصفا اذهانهم وكثرة رياضاتهم وطول دراستهم ونظرهم وبحثهم عنها  
وتاملهم لها وهكذا ايضا حكم علم الطبيعيات يعني بها الاجسام وما يعرض فيها  
من الاعراض المتغيرة وما يوصف بها من الصفات المختلفة وهي كثيرة القنون  
ولكل فن منها اصول ولها فروع ولكن الاصل الاول فيها كلها المتفق عليه  
بين اهلها هو معرفة خمسة اشياء وهي الهيولى والصورة والمكان والزمان

والحرارة لان هذه الاشياء الخمسة محتوية على كل جسم فلذلك كان ذلك الجسم او مادونه من الاركان فالما الذي يتفرع من هذا الاصل فنوعان احدهما عالم السموات والافلاك والاخر عالم الكثرن والقياد الذي هو تحت فلك القمر والاصل المتفق عليه بين اهل هذا العلم هو معرفتهم بان حكم العالم يجمع افلاكه وطبقات سمواته والقوى السارية فيه تجري مجرى جسم انسان واحد او حيوان واحد يتحرك عن محرك واحد محرك واحدة واما كيفية تركيبها فنوعان حركتها وما يختص كل واحد منها فمعرفة فيها متما وتوا الدرجات بحسب قوى نفوسهم وشدة بنجهم عنها وجوده نظرهم فيها وشدة تأملهم لها وهكذا حكم الكون والقياد فان الاصل المتفق عليه بين اهلها فيها هو معرفة الطبائع الاربع التي هي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والاركان الاربعة التي هي النار والهواء والماء والارض وكيفية استحالة بعضها الى بعض في بعض الازمان وبعض المكان واما فنون الكائنات منها في تلك الاماكن وفي تلك الازمان وفي تلك الاجناس فابهم في معرفتها متما وتوا الدرجات بحسب قوى نفوسهم وجوده بنجهم ونظرهم وتأملهم واعلم يا اخي بان الكائنات التي هي من استحالة هذه الاركان اربعة انواع هي احداث الجو وتغييرات الهواء ومنها الكائنات التي في باطن الارض السمحة المعادن ومنها الكائنات على وجه الارض التي يسمى النبات ومنها الكائنات التي تسمى الحيوان وكل جنس من هذه الاربعة فان المطرف فيه هو صناعة قائمة بنفسها تاما الاصل المتفق عليه في حوادث الجو بين اهل هذه الصناعة فهو معرفتهم بطبيعة كرة التسميم وكرة الزهريز وكرة الانير والبخارين الصاعدين الرطب واليابس من البحار والبحر ارى فاما كيفية حوادث الكائنات منها وارباع الامطار والبروق والريعود والبرود والثلوج والهالات والشهب وذوات الاذنان في هذه الاكروبيين سطوحها المشتركة فانهم في معرفتها متما وتوا الدرجات كل ذلك بحسب تفاوت قوى نفوسهم وجوده بنجهم ونظرهم وتأملهم وهكذا الاصل المتفق عليه في كون المعادن وهو معرفتهم بالزئبق والكباريت اللذان هما عنصران ولباب جواهر المعدنية كلها واما علل اختلاف بقاع الارض والمواضع المخصوصة لها وفنون انواعها مثل الذهب والفضة والنحاس والرصاص والاسرب والحديد والكحل



والزرايخ والشبوب والزاجات والاملاح والنفط والقار والاسفيذاج وماشا  
كلها وخواصها وتصاريغها فهم في معرفتها وعلمها متفاوتوا الدرجات بحسب  
قوى نفوسهم وجودة تاملهم لها وهكذا ايضا حكم النبات فان منه ماله حب او بذر  
يزرع ومنه ما هو اشجار يغرس ومنه ما هو حشائش تنبت وكذلك حكم الحيوان  
فان منها ما يتولد في الارحام ومنها ما يخرج من البيض ومنها ما يكون من العفونات  
فهذا هو الاصل المتفق عليه بين اهلها واما معرفتهم بعلة اختلاف انواعها  
وخواصها واختلافها وافعالها ومتصرفاتها ومنافعها ومضارها فان اهلها  
فيها متفاوتوا الدرجات كل ذلك بحسب قوى نفوسهم فيها وجودة  
بحثهم عنها ودقة نظرهم وتاملهم فيها واما علوم المنطق فهي نومان  
لغوى وفلسفي فاللغوى مثل صناعة النحو والاصل المتفق عليه بين اهلها  
هو معرفتهم بالاسماء والافعال والحروف واعرابها من الرفع والنصب والحذف  
ومثل صناعة الخطب التي الاصل فيها هو معرفة السجع والقصاحة وضرب  
الامثال والتشبيهات ومثل صناعة الشعر التي الاصل فيها معرفة المقاميل والاسباب  
والاوتاد والحروف المتحركات والسواكن فالما النظر في فروعها ومعرفة  
المنخفضات منها والعيوض وعللها فهم فيها متفاوتوا الدرجات بحسب نفوسهم  
وطول دريتهم ودوام رياضتهم وهكذا ايضا المنطق الحكمي هو فنون شتى منه  
صناعة البرهان ومنه صناعة الجدل ومنه صناعة السفسطائي يعني المغالطين  
فالما صناعة البرهان فان الاصل المتفق عليه بين اهلها هو معرفتهم بمعاني الستة  
الالفاظ التي في ايساغوجي والعشرة التي في كتاب قاطيغورياس والعشرين  
الكلمة التي في بارميناس والسبعة التي في انولو طيقا فالما ما ينفرع من فنون  
المعاني وما يعرض فيها من غرائب المباحث فبحر عميق قد تاه فيها افهام كثير  
من الناظرين فيها وتحيرت عقول كثير من المباحثين عنها الدقة المعاني لهذه الصناعة  
وعجيب اصولها وكثرة فروعها وبعد مراعي اهلها لان من هذه الصناعة  
يعرف اداب الفلسفة وآدب الحكم وميران العقل ومقائيس الحقايق التي تسمى  
البرهان فقد تبين بما ذكرنا ان لكل علم وصناعة فله اصول متفقة عليها بين  
اهلها وكانها في اوائل عقولهم ظاهرة بيينة وان كان عند غيرهم بخلاف ذلك مثال  
ذلك قول المهندسين ان كل ضلعين من اضلاع المثلث مجموعين هما اطول من الباقي

لى من الضلع الثالث فان هذه الحكومة عندهم كانها فى اولية عقولهم ظاهرة  
 بينة واما قولهم ان الضلع الاطول من كل مثلث يوتر الزوايا العظمى فهو ادىق  
 واخفى قليلا يحتاج فيه الى تأمل واما قولهم ان الزوايا الثلثة من كل مثلث مساوية  
 لزوايتين قائمتين فيحتاج فيه الى برهان ومقدمات وهكذا ايضا صناعة المطلق فان  
 فيها اشياء كانها فى اوائل عقولهم ظاهرة بينة وهو قولهم الضدان  
 لا يجتمعان فى شئ واحد فى زمان واحد فان هذه الحكومة بينة  
 ظاهرة واما التى هى ادىق من هذا ويحتاج فيه الى البرهان فهو مثل  
 قولهم كون كل شئ شئ فساد لشي آخر وعلى هذا المثال يكون حالهم فى  
 المقولات عند اهل كل صناعة وعلم وادب ومذهب يوجد اشياء كانها فى اوائل  
 عقولهم واشياء اخر مثل ثوان وثوالت واورا بيع بالغام مغ مثل ذلك ان  
 الحكومات التى فى كتاب المحسنى على هيئة الافلاك فى تركيها هى بعد النظر  
 فى علم المناظر ومعرفة الابعاد والاجرام وعلم المناظر بعد علم الهندسة والطرف  
 فى كتاب اوقليدس وعلى هذا المثال اوائل كل صناعة ماخوذة من صناعة اخرى  
 قبلها وان علم البرهان بعد المعقولات والمحسوسات واعلم ان كل صناعة ماخوذة  
 من صناعة اخرى كما تقدم ذكره وان اهل كل صناعة او علم او مذهب هم بصناعتهم  
 واصولها وفروعها اعلم واعرف من غيرهم وانما ذلك لتعليمهم لها ودرستهم  
 فيها وطول تجاربهم اياها فاما سبب اختلافهم فى فروعها فهو من اجل تفاوت  
 ضلهم فيها وان المتعلم المبتدى بها لا يمكنه ان يسأل العاقل الكامل فيها ويعارضه  
 ويطلبه بالدليل والحجة ويناقضه من غير بصيرة ولا بيان وهذه البلية العظمى  
 فى الصنائع والعلوم والمحنة على اهلها الفاضلين فيها ولكن من اشد بلية على الصناعة  
 واعظم محنة على اهلها هو ان يتكلم عليها من ليس من اهلها ويتحكم فى فروعها  
 ولا يعرف اصلها فيسمع منه قوله ويتقبل منه حكمه وهذا الباب من اجل اسباب  
 الخلاف الذى وقع بين الناس فى ارائهم ومذاهبهم وذلك ان اقواما من القصاص  
 واهل الجدل يتصدرون فى المجالس ويتكلمون فى الاراء والمذاهب ويتناقضون  
 بعضها بعضا وهم غير عالمين بما هيتهما فضلا عن معرفتهم بحقائقها واحكامها وحدودها  
 فيسمع قولهم العوام ويحكم باحكامها فيضلون ويضلون وهم لا يشعرون واعلم  
 ان الجدل هو ايضا صناعة من الصنائع ولكن الغرض منها ليس هو الاغلبة الخصم

والظفر به كيف كان ولذلك يقال الجدل قتل الخصم عما هو عليه اما بحجة او شبهة  
او شبهة وهو النقافة في الحرب والحرب كما قيل خدعة وهو يشبه الحرب والمعركة  
اذ الحرب خدعة \* فصل \* ثم اعلم ان الاصل في هذه الصناعة المنفق عليهما  
بين اهلها هو معرفة الدعاوى والسؤال والجوابات والدليل فالما كيفية السؤالات  
واجوبتها والاستدلالات بالشاهد على الغائب وبالظاهر على الباطن وبالمحسوسات  
على المعقولات والحكم على الكل باستقراء الاجزاء في اى شئ يجوز وفي اى شئ  
لا يجوز وكيف طرد العلة في معلولاتها وكيف قياس القروع على الاصول ومعارضة  
الدعوى بالدعوى والدليل بالدليل وقلب المسألة على الاصل ومناقضة اصله  
لقروعها ومقايضة الاصل بالاصل والفرع بالفرع ولوازم الشناعات وما يعرض  
فيها وفي معرفتها لاهلها من الانقطاع والشكوك والحيرة فهم فيها متفاوتوا الدرجات  
كل ذلك بحسب قوى تفوسهم وجودة ذكائهم ودقة نظرهم وبحسبهم ومكابرتهم  
ووقاحتهم وشغبهم ثم اعلم انه ليس من صناعة ولا علم ولا ادب يعرض لاهله فيها  
من الحيرة والدهشة والشكوك والظنون والخطايا والعدوان والبغضاء بينهم  
ما يعرض لاهل صناعة الجدل فيما يعتقدون فيها ويجادلون عنها والعلة في ذلك  
اسباب شتى منها ان جميع الصناعات والعلوم والمذاهب والآراء موضوعات لهم  
يتكلمون عليها ويعارضون فيها ويجادلون عنها قبل النظر والبحث عنها والعلم  
فيها وعلة اخرى انه يمكن ان يداخلهم في صناعتهم من اسئسهم بالسؤال لهم  
والمعارضة في دعاويهم والمناقضة لاجوبتهم لان السؤال اسهل من الجواب  
والمعارضة دعوى تحاذى دعوى والمناقضة اسم من اثبات الحجة لانها افساد  
والافساد اسهل من الاصلاح في اكثر الاشياء وخصلة اخرى انهم ربما يكونون  
مقلدين في اصول ما يجادلون فيه من المذاهب فيبصرون القروع ومن يكون في  
الاصل على التقليد كيف يمكنه ان يبصر القروع على تبصرة وخصلة اخرى ان اكثرهم  
ربما جادل فيصر الراى والمذاهب لاعلى سبيل الورع والتدين وطلب الحق لكن  
على سبيل التعصب والحمية والتعصب والحمية يعمى عن الحق ويضل عن الصواب  
ثم اعلم انه ليست من طائفة تتعاطى العلم والادب والكلام اشرع على العلماء ولا اضر  
على الانبياء ولا اشد دعاوة لاهل الدين وافسداة لتول السلمية من كلام هذه  
الطائفة المجادلة الظلمة وخصوماتهم في الآراء والمذاهب وذلك انهم ان

كانوا في ازمان الانبياء عليهم السلام وعند مبعضهم فهم الذين يطالبونهم  
 بالعجزات ويعارضونهم بالخصومات مثل ما قالوا للنبي عليه السلام ان نؤمن لك  
 حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا وقالوا النوح عليه السلام ما نراك اتبعك الا الذين  
 هم اراذلنا بادي الرأي وهم الذين قالوا اذا امر وابلؤمنين يتغامزون وقال تعالى  
 في ذمهم ما ضرهم لك الاجدلا بل هم قوم خصمون فهذه حال من كانوا يعارضون  
 اهل الدين في ازمان الانبياء ع م فما اذا كانوا في غير ازمان الانبياء فهم الذين  
 يعارضون اهل الدين والورع بالشبهات ويبذون كتب الانبياء ع م ورا  
 ظهورهم يفرعون الاراء والمذاهب بعتو لهم الناقصة ورائهم الفاسدة ويضعون  
 لمذاهبهم قياسات مناقضة واحتجاجات موهمة ويعارضون بها العقلاء من الاحداث  
 والعامه فيضلونهم عن سربان ذلتهم البيوتية يعدلون بهم عن موضوعات الشرائع  
 الناموسية ثم اعلم انه ليس في صناعة بين اهلها من التماس ما بين اهل هذه  
 الصناعة وذلك انك تجد فيهم من يكون له جودة عبارة وفساحة كلام وسحر  
 بيان يقدر معه على ان يصور بوصفه البليغ الحق في صورة الباطل والباطل في صورة  
 الحق وهو مع ذلك جاهل القلب عن حقائق الاشياء بعيد الذهن بالمعارف وروى  
 عن النبي صلى الله عليه وعلى اله وسلم اخوف ما اخاف على ما متى رجل ما فاق عليه  
 اللسان غير حكيم القلب يغيرهم بنفسا حته ويبيانه ويضاهم بحسبه له وقلة معرفته  
 وتجد فيهم ايضا من يعادل ويختج وينظر وكلامه يقض بعضه بعضا ولا يدري  
 بذلك فاذا نبه عليه لم يشعر به وتجد فيهم ايضا الرجل العاقل الذي المحصل في  
 اشياء كثيرة من امور الدنيا فاذا فشت اعتقاده في اشياء بينة ظاهرة في العقول  
 السليمة من الاراء الفاسدة وحدت رايه واعتقاده في تلك الاشياء اسخف واقبح  
 من رأى كثير من الجهال والصبيان والعملة من ذلك اسباب شتى منها شدة تعصبه  
 فيما يعتقده بقلبه من غير بصيرة واخرى اعجابه بعصه في اعتقاده واخرى اعتقاده  
 الاصول خفي فيها خطاهه بين ظاهر الشناعة في فرو عها فهذا يلزم ذلك  
 الشناعات في القروع مخافة ان يتقضى عليه الاصول ويطلب لها وجوه  
 المراوغة عن الزام الحججة عليه نارة يشغب ونارة يموه ونارة يروغ في الجواب  
 والقرار بالحق ويانف ان يقول لا ادري والله ورسوله اعلم كما كان في  
 زمان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سئلوا عما لا يدرون قالوا الله ورسوله

اعلم اقتداء باذن الله كما قال وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه الى الله وقال  
ولورثوه الى الله ورسوله والى اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطوندهم ولكن  
كثيرا من المجادلة يعتقدان لارحوع له الى الله على الحقيقة ولا يرجوا لقائه ولا يجوز  
رؤيته لما نظر بعقله الناقص اداء اجتهاده الى هذا الرأى فترك ما ذكر الله في كتابه  
في عدة مواضع وذلك قوله ثم ردوا الى الله مولاهم الحق وقوله الى الله مرجعكم  
جميعا ثم يحكم بكم يوم القيمة وقوله اغسستم انما خلقناكم عبثا وانكم اليانا ترجعون  
وقال من كان يرجو الله الله فاجل الله ثلاث وقول لو ترى اذ الظالمون موقوفون  
عند ربهم ولو ترى ادو قوا على ربهم قل اليس هذا بالحق وقال المسيح عم انت تحكم  
بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ويات كثيرة في هذا المعنى ولكن من هؤلاء من يخرج  
ويقول معنى 'ارحوع الى الله' الى ثوابه ولو انهم اعتبروا اسس الديانات النبوية  
والموصوعات الموسمية لالهية كيف فرض فيها واضعوها في كل سبعة ايام  
يوما لترك الاعمال والاشغال لأمور الدنيا وامر الخ للعبادة والاجتماعات في بيوت  
العبادات من المساجد والبيع والكهوس والهيكل بالصوم والصلوة والقراين في  
الاعباد ونورون البحراء والمدر والخطب والسكوت والاستماع للمواعظ  
والتذكار لأمور العبادين هذه كلها اشارات ومراعى احوال القيمة التي في سبعة الف  
سنة تعرض للهوس الجرية المتجسدة لدى النفس الكلية لفصل القضاء ليحكم بينهم  
فيما كانوا فيه يختلفون فلوتركو اجدالهم واشتغلوا بما ينفعهم من اعمالهم الصالحة  
والتخلق بالاخلاق الجميلة وطلبوا الاداب المحمودة لكان خير الله من الجدال  
والخصومات والعصب والتعصب والعداوات ولكن لاستيلاء المرنج عليهم  
في مولى يد هم يخشهم على ذلك وقوة المراجعة تسمى الى امر جنتهم فيقيمهم  
على مثلها فيطول محبتهم مع استاذيهم وروسائهم معودون ذلك ودوا مهم فيما  
يتدربون به فيصرا عادة لهم لا يصبرون عنها فلا تطمع بالسخي في صلاحهم وانما اكثرنا  
ذكر هذه الطائفة المجادلة لان كثيرا من اسباب الخلاف في الاراء والمذاهب  
من قبلهم يقع وهم السبب فيه لانهم يتكلمون الكلام والجدال والحجاج في دقائق  
العلوم ويتركون تعلم اشياء واجب عليهم تعلمها وهي بينة ظاهرة جليلة وهم  
يجعلونها حجة \* فصل \* في بيان آداب الجدال فنقول اعلم ان كل مسألة  
تنازع فيها اثنان او جماعة فلا يخلو من ان يكونوا من اهل تلك الصناعة التي

المسألة منها اويكونوا من غير اهلها فان كانوا من غير اهلها فكلامهم فيها على  
 غير اصل مقرر منهم وكل كلام ومنازعة في شئ على غير اصل مقرر منهم فلا  
 تحصيل لكلامهم فيه ولا حجة لدعاهم وان كان احدهما من غير اهلها فان  
 منازعته لصاحبه تعدى منه وظلم وكلام صاحبه معه ايضا تخلف منه اذ كان يجادل  
 مع من ليس من اهل صناعته وان كانا من اهل تلك الصناعة فلا يخلو من ان يكون  
 متساويي الدرجة فيها ومتفاوتين فان كانا متفاوتين فتحكمهما مثل ما تقدم ذكرهما  
 من ذكر حكم الاولين وان كانا متساويي الدرجة في تلك الصناعة فسيبلغهما  
 ان يؤخذ في الاختلاف فيه الى قوانين تلك الصناعة واصولها وقياسان عليها  
 تلك المسألة ان كانت من فروعهما وان لم يكن في قوة نفوسهم استخراجها فسيبلغهما  
 ان يحكما الى من هو اعلى درجة منهما في تلك الصناعة ليحكم بينهما وان لم يجدان  
 يحكم بينهما فير ضيان بحكمه ولا في قوة نفوسهم استخراجها من الاصول فليس  
 لهما الا الترتل لتلك المسألة والسكوت عنها فان لم يفعلا ما وصفنا في الجدل  
 والخصومة فيكون ذلك يسبب العداوة والبغضاء بينهما وكلما ازدادوا الخاحا  
 ازدادوا اخلافا على خلاف و عداوة على عداوة وبغضاء الى يوم القيمة ويكون  
 تلك حالهم وهذا من احد اسباب اختلاف العلماء في الاداء والمذاهب فاما بيان  
 فنون القياسات فاعلم حسب ما تبين ههنا وذلك ان الامور التي يعلمها الانسان  
 ثلاثة انواع ماض ومستقبل وحاضر فعلمه بما هو حاضر في الوقت موجود في  
 طريقة احدى الحراس والحواس قد تخطى وتصيب في ادراكاتها  
 محسوساتها لعل شئ قد ينسا طرفا فيما قد تقدم ذكره وعلمه  
 بما كان من الامور ومضى مع الزمان وانقضى مع الايام او عاب عنه  
 بالانكان فهو بطريق السمع والاخبار والخبر قد يكون صدوقا وقد يكون كذوبا  
 وهكذا ايضا رب مستمع مكذب بالصدق ورب مستمع مصدق بالكذب فاما علمه بما  
 سيكون او غائب عنه بالمكان فقد يكون بعضا بالقياس والقياس قد يكون صحيحا  
 ويكون سقيما وهكذا المستعمل للقياس قد يكون جاهلا باستعماله كما تبين في قياس  
 الصبيان والجهال والعوام وكثير من الخواص وهذا ايضا احد اسباب اختلاف  
 العلماء في الراء والمذاهب ثم اعلم انك اذا اعتبرت ودققت النظر تبين ان اكثر  
 علم الانسان انما هو بطريق التماس والقياسات مختلفة الانواع كثيرة الفنون كل

ذلك بحسب اصول الصنائع والعلوم وقوا نينها مثال ذلك ان قياسات التقهأ  
لا تشبه قياسات الاطباء ولا قياس النجمين يشبه قياس النحويين ولا المتكلمين  
ولا قياسات المتفلسفين تشبه قياسات الجدلين وهكذا قياسات المنطقيين في  
الرياضيات لا تشبه قياسات الجدلين ولا تشبه قياساتهم في الطبيعيات ولا  
القياسات في الالهيات وهكذا الحكم في سائر الصنائع والعلوم وسند كسر  
طرفان ذلك في موضعه ولكن نقول اولاً ما الاتباس وذلك ان القياس هو الحكم  
على الامور الكليات الغائبات بصفات قد ادركت جميعها في بعض جزئياتها  
مثال ذلك لما ادرك الانسان النيران الجارية حارة حكم بان كل نار حارة  
ايضاً الغائبة قياساً على ما ادرك حساً وهكذا حكم على رطوبة الماء من جزئياتها  
على كلياتها بالحس جزئية وبالعقل كلياً واعلم ان هذا الحكم وهذا القياس لا يطرد في كل  
شيء ولا في كل مكان وذلك ان يكون في كثير من البلد ان اناس عقلاء لا يجدون  
من الماء الا عذبا فاذا حكموا بما ادركوا على ان كل ماء في الارض عذب فقد  
اخطوا وهم لا يشعرون وعلى هذا المثال يكون الخطاء والصواب في القياس  
الذي يطرد في كل شيء واذا تأملت يا نحي وجدت اكثر اختلاف العلماء وخطاهم انما  
هو في استعمال القياس من هذا الفن يكون ويخفى عليهم وهم لا يشعرون وان علموا  
ايضاً لا يحسنون كيف يميزون من الاشياء التي يطرد فيها الحكماء قد تعبوا في  
استخراج هذا احتى عرفوه ووضعوه في كتبهم بخط طويل لا يصبر على طلب معرفته  
كل احد من الناس الا المحبون للحكمة الطالبون للحقائق وقد ذكرنا طرفان  
ذلك في رسائلنا المنطقية ولكن نذكر منها طرفاً في هذا الفصل مثلاً واحداً اعلم  
يا نحي بان القياس الذي يطرد الحكم فيه بالجزء على الكل انما هو في الصفات الذاتية  
لشيء لا في الصفات العرضية والصفات الذاتية هي التي اذا بطلت بطل الموصوف  
واذا ثبتت ثبت الموصوف وهي الصورة المقيمة والصفة العرضية هي التي  
اذا بطلت لم يطل الموصوف والمثال في ذلك رطوبة الماء عذوبة الماء فان الرطوبة اذا  
بطلت لا يكون الماء موجوداً فاما العذوبة فليست من الضرورة اذا بطلت بطل الماء  
فالرطوبة هي الصورة المقيمة للماء والعذوبة هي الصورة المتمة له فعلى هذا المثال  
ينبغي ان يعتبر الحكم في القياس ليصيب ولا يخطى واعلم ان الحكماء الاولين لما اثبتوا  
الذي ذكرنا وعلموا ان اكثر علمهم انما هو بطريق القياس وقد يدخل الخطاء

و الزلل في القياس كما بينا طلبو ذلك حيلة يا منون بها الخطاء و الزلل في القياس و سموها البرهان و ميراث العقل من اجل طلب الحقائق و اصابة الصواب و تجنب الزور و الغرور بما لا حقيقة له لكن منهم مصيب و منهم مخطى و الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ثم اعلم ان كثير من اهل الجدل بطنون و يحكمون بحكمهم و ظنونهم ان الله سبحانه و تعالى كلف عباده طلب الحقائق و اصابتهما جميعاً و جعل لهم و عياداً ان اخطاء و اويلهم يصيبو اوليس الامر كما ظنوا لانه قال لا يكلف الله نفساً الا وسعها و الوسع دون الجهد و الطاقة و اصابة الحق ليس في وسع الطاقة فكيف و لا في وسعها و انما كلف الله العباد طلب الحقائق و الجهد في الطلب فاما اصابتهما فالله يهدي من يشاء اليهما كما وعد جل جلاله و الذين جا هذوا فينا لنهدينهم سبلنا و انما شرط بقوله فينا لان من الناس من لا يكون جهده في الطلب لوجه الله ولكن لاسباب اخر بطول شرحها فن اجل ذلك لا يستحق الهداية و لا يستاهل الاصابة ثم اعلم ان هذه المسألة من احدى مسائل امهات الخلاف و ذلك ان كثير من الناس من يقول او يظن انه مستغن عن العلوم في طلب الحقائق بما رزقه الله تعالى من الفهم و التمييز و الذكاء و الاستطاعة فيشكل على حوله و قوته و ينسى ربه و الاستعانة به و السؤال له و التوفيق فيخذل و يحرم التوفيق كما قال الله تعالى نسوا الله فانسهم انفسهم فصل في بيان انواع القياسات فنقول اعلم ان الموازين التي وضعها الحكماء ليعرف بها الخطاء و الزلل في القياس مختلفة الفنون و ذلك بحسب الصنائع و العلوم و القوانين كما هو موجود في اختلاف موازين اهل البلدان النائية و مكائيلهم المعروفة بينهم بحسب موازين اهل البلدان في موضوعاتهم و لكن مع اختلافها كلها فالعرض المطلوب منها هو اصابة الحق و العدل و الانصاف فيما يتعاملون بينهم في الاخذ و الاعطاء فهكذا ايضا غرض الحكماء في استخراج البرهان الذي يسمى ميراث العقل هو طلب الحقائق و اصابة الصواب و تجنب الزور و الخطاء استعمال القياسات و لكن منهم من يصيب و منهم من يخطى ايضا في استعمال هذه الموازين و ذلك من احدى ثلث خصال اما بجهله بحقيقة هذه الموازين و كيفية استعمال هذه الميزان او لغرض من الاغراض في موازين الناس و مكائيلهم المعروفة بينهم و المستعملين لها كيف يدخل الخطاء و الزلل عليهم اما بجهلهم بصحة



الميزان وبكيفية استعمالهم لها او لغرض من الاعراض فاما واضعوها فاما قصدوا  
في وضعها الا لطلب الحق والصواب والعدل والانصاف واعلم ان الموازين التي  
وضعتها الحكماء في طلب حقائق الاشياء في العلوم والصنائع كثيرة لا يحصى  
عدددها الا الله الواحد القهار ولكن كلها لا يخرج من ثلاثة انواع اما ان يستعمل  
بالايدي او باللسان او بالضمير والتي تستعمل بالايدي كالقمان والشاهين والمكائيل  
والموازين والاذرع وما شاكلها وبالجملة كل مقياس يستعمله الناس في معاملاتهم  
في الاخذ والاعطاء في طلب العدل والانصاف بينهم ومنهما ما يستعمله النجمون  
واصحاب الرصد وقسام المياه كالبركاز والاصطرلاب والات الرصد كل ذلك  
في طلب معرفة اجزاء الزمان ومقادير الاوقات ومنها ما يستعمله المساح والقسام  
والمهندسون في طلب معرفة الاجرام والابعاد كالذراع والباب والاشل وذوات  
الشفقين وما شاكلها ومنها ما يستعمله الصاع في صنائعهم كالبركاز والمسطرة  
والكونيا والش. قول وزاوية وما شاكلها كل ذلك لمعرفة الاستواء والاعوجاج  
ومنهما ما يستعمله اهل كل صناعة على حديثها فاما الذي يستعمله باللسان فذل العروض  
التي يستعملها الشعراء والخطباء والنحويون والموسيقون فاما التي تستعمل بال  
الضمير فهو مثل ما يستعمله الفقهاء الحكماء عند تفكيرهم في المعلومات المحسوسات  
والمشاهدات واستخراجهم بها الخفيات المعقولات وصحة القياسات في ادراك  
المبرهنات ثم اعلم ان هذه المقائيس كلها طرق الى المعلومات وهذه الموازين  
احكام وعدول نصبها البارئ تعالى بين خلقه ليتحاكون اليها في طلب العدل  
والانصاف والحقايق والاستواء ويحتسبون الزور والخطاء والطلم والجور  
ويرفعون بها الخلاف والمنازعة بينهم بحرزا الطنون وتخمين الراي ثم اعلم  
انه قد يقع الخلاف والمنازعة بين المستعملين للقياس والموازين ايضا من جهات  
اربعة اما بقصد من المستعملين لهادغلا وغشا لاغراض لهم واما بسهو منهم  
واما بجهلهم بكيفية استعمال الميزان واما ان يكون القياس والميزان معو جا غير مستو  
اجل هذه الوجوه يقع الخلاف والمنازعة بين اهلها فلهذا ايضا احد اسباب  
الخلاف بين العلماء في ارائهم ومذاهبهم ثم اعلم ان هذه الموازين والمقائيس التي  
تقدم ذكرها كلها دلالات ومثالات واشارات الى الموازين التي ذكر الله  
تعالى بقوله ونضع الموازين القسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا ثم اعلم ان هذا

الميزان هي آخر الموازين كلها فمن رجحت حسناته في هذا الميزان فقد اقلع  
 ورجح سعادة ابدية وفاز فوزا عظيما ومن خفت موازينه فقد خاب وخسر خسرا نا  
 ميئا فانظر لنفسك يا اخي وبادر بعمل صالحا وتزود فان خير زادك  
 التقوى وحاسب اليوم نفسك قبل ان تحاسب فهو ايسر لحسابك وكن وصيها  
 تامن تعربط وصيك بعدك وزن اعمالك اليوم ولا تغفل قبل ان تحاسب بموازين  
 فهو اقل لوزن حسناتك ان كنت تحسن هذا الوزن وهذا الحساب كيف  
 يكون وان كنت لا تدري ولا تحسن فهم الى مجلس اخوانك نصحاء  
 اصداقك كرام فضلاء ليعرفونك كيفية محاسبة نفسك ووزن حسناتك فانهم  
 اهل هذه الصناعة وقد قيل استعبروا في كل صنعة باهلها وقد صنعنا هذا الحساب  
 وهذا الميزان في رسالة الدعوت والقيمة فاعرفها من هناك اذا وقعت على جبل  
 الاعراف مع اهل المعارف الذين ذكرهم الله تعالى ووصفهم بقوله وعلى  
 الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ونادوا بالصحاب الجنة سلام عليكم بما صبرتم  
 ثم وصفهم بقوله رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله فلا تعتزوا باخيه بقول  
 من يقول ويظن بان هذا يعرف بعد الموت هيئات او لشك يبادون من مكان بعيد  
 كيف يعرف بعد الموت والله تعالى يقول ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة  
 اعمى وانخل سبيلا نهبك الله ايها الاخ من نوم العفلة ورقدة الجهالة واحيا قلبك  
 بنور المعارف وجعلك من الذين ذكرهم بقوله افمن كان ميتا فاحيياه وجعلناه  
 نور ايمشى به في الداس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها وهي ظلمات  
 الجهالات المتراكبات بعصها فوق بعض على قلوب العالمين كما ذكر في  
 كتب النوات من المعارف الشريفة والاسرار المكتونة التي لا يمسه  
 الا المطهرون من ادناس الشهوات الطبيعية والعرور بالالدات الجرمانية  
 الذين ذمهم الله بقوله انما الحيوة الدنيا لعب ولهو وزينة وقال يريدون  
 عرض الدنيا وقال رضوا بالحيوة الدنيا واطمأنوا بها وقال تلك الدار الآخرة  
 نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا وايات كثيرة في القرآن في  
 ذم المريدن للدنيا ومدح المريدن للآخرة وفتك الله لافادة الدار الآخرة وجعلك  
 من اهلها وجميع اخواننا واذقتين بما ذكرنا طرف من مقائيس اهل الصنائع  
 والعلوم وموازين الحكماء فيها ونريد ان نذكر طرفا من مذاهم واراتهم

وبخاصة ما كان في امر الدين اذا كان هذا الفن من المباحث والمطالب من اشرف الصنائع البشرية والطف العلوم الانسانية واعجب المعارف واعرف الادراكات واهلها اعقل الناس ومدركاتهم اكثر من المعلومات وذلك ان هذه الدرجة احق درجة يبلغ اليها العقل في طلبهم العلوم والمعارف وهذا البحر من العلم اوسع اقطار اوقعه وجه اعرق اغمارا وجواهره انفس اقداروا سالكوه ابعده مراما وربحهم اكثر تزايدوا حزانها اعظم مصيبة من سائر ما تقدم ذكره لان من ارشد في هذا الطريق فسيرته سيرة الملائكة ومن ضل عنه سلك به مسلك الشياطين والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم وسنين صحة ما قلنا وحقية ما وصفنا عند ذكرنا الاراء الحكمية والمذاهب البدعية العرقية والديانات النبوية والمنهاجات السنية والسير الملكية والمقاصد الرائية ❀ فصل ❀ في اجناس الاراء والمذاهب فنقول اعلم ان الاراء الفاسدة واختلاف العلماء فيها مساهما هو من امر الدين والشرعية وستنها وما يتعلق بها من العلوم والاحكام ومنها ما هو في الادب والرياضات والعلوم والصنائع مما ليس له تعلق بامر الدين مثل الحساب والهندسة والنجوم والنحو والطب وما شاكلها فاما التي لها تعلق بامر الدين فهي كثيرة لا يحصى عددها الا الله ولكن يجمعها كلها نوعان حكمية ونبوية ونريد ان نذكر اصول هذه الاراء والمذاهب وبعض فروعها مختصرا اوجز مما يمكن اذ كان الشرح والاستقصاء يطول فنبداه اولا في بيان الاراء الحكمية ومذاهبها اذ كما قد بينا طرفا من الاراء النبوية في رسالة الواميس الالهية والمذاهب الرائية ولكن نريد ان نذكر من ذلك ما لا بد في هذا الفصل جلا قبل ذكرنا الاراء الحكمية والمذاهب البدعية ليكون الناظر فيها يحفظها ويعتقدها ويتعلق بقلبه قبل نظره في الاراء الحكمية والمذاهب البدعية والبحث عنها والاحتجاجات عن اهلها المفسدة للقول السليمة الغير المتراضة فاما بيان ماهية الحصال المانعة للانسان عن الشرور حسبا نبين ههنا وذلك ان الناس مختلفون في طباعهم واخلاقهم واعمالهم وعاداتهم وعلومهم وصنائعهم ذو وفنون شتى لا يحصى عددهم الا الله تعالى ولكن منهم خير وشرير فنقول اشر الناس من لادين له ولا يؤمن بيوم الحساب والعلة في ذلك ان الانسان لما خلق مستطيعا لعمل الخير ممكنا به وهو بتلك الاستطاعة بعينها يقدر ان يعمل الشر لاسباب شتى ويمنعه عنه علل عدة وقد بيناها في رسالة الاخلاق

ولكن امنع الخصال للانسان عن الشر واقصها عنه الدين وتوابعه من الورع  
والسقى والحياء والمروة والرحمة والخوف وما شاكلها من خصال الدين  
والايمان فمن لا يؤمن بيوم الحساب ولا يرجو الثواب ولا يخاف العقاب  
فهو لا يمتنع عن الشر جهده وطاقته سيما اذا دعته اليه الاسباب  
وامكنه وان تجنبها في الظاهر مخافة للناس فهو لا يتجنبها في السر واعلم ان الدين  
هو شيان اثنان احدهما هو الاصل وملاك الامر وهو الاعتقاد في الضمير و  
السر والاخر هو الفرع المبني عليه القول والعمل في الجهر والاعلان ونحتاج  
ان نشرحهما اجمعاً حسب ما جرت عادة اخوتنا الكرام الفضلاء فنبداً اولاً بذكر  
الاعتقادات اذ كانت هي الاصول والقوانين فيما هو غرضنا وقصودنا في  
هذا المقام كما قيل الاعمال بالنيات ولكل امرء ما نوى \* فصل \* في بيان  
ماهية اجود الاراء وخير الاعتقادات فنقول اعلم ان اعتقادات الناس كثيرة  
لا يحصى عددها الا الله تعالى ولكن لا يخرج كلها من ثلاثة انواع فيها ما يصلح للخاص  
دون العام ومنها ما للعام دون الخاص ومنها ما بين الخاص والعام ونريد ان نذكر في  
هذا الفصل ما يصلح للخاص والعام جميعاً ان يعتقدوه اذ كان القسمين الآخرين كثيرة  
الانواع والفروع بطول شرحها فنقول اعلم ان من اجود الاراء واقف الا  
عتقادات وما يصلح لجميع الناس من الخاص والعام ان يعتقدوها ويقرروا بها  
هو القول بحدوث العالم وانه مصنوع وان له باري حكيم وصانع قديم وخالق  
رؤف رحيم وانه قد احكم امر عالمه واتقن امر خلقه على احسن النظام  
والترتيب ولم يترك فيه خللاً واعوجاجاً البته فانه لا يجري في عالمه امر ولا  
يحدث حدث صغير ولا كبير دقيق ولا جليل الا هو يعلمه قبل كونه لا يخفى  
عليه خافية ولا يعزب عنه مثقال ذرة وان له ملائكة هم خالص عباده وصفو  
بريته نفسهم لحفظ عالمه ووكلاءهم يتدبر خلائقه لا يعصونه طرفة عين مما نهاهم  
عنه ويفعلون ما يؤمرون وان له خواصاً من بنى آدم اصطفاهم وقربهم  
وجعلهم وسائط بين الملائكة وبين خلقه من الجن والانس وسفراء له وانه  
امر عباده باشياء اذا فعلوها فهو خير لهم وانفع للجميع ونهاهم عن اشياء  
ان لم ينتهوا عنها صرفهم عن الاتقع وفاتهم الافضل وانه لم يامرهم شيئاً لا يطيقون  
به ولا يفعلون شيئاً مما هو لا يعلمه وانهم قاصدون نحوه متوجهون اليه منذوبون

خلقهم ينقلهم حالا بعد حال من الاتص الى الاتم ومن الادون الى الاكل ومن الادنى  
 الى الافضل الى يوم يلقونه ويشاهدونه فيوفيههم حسابهم ثم اعلم انه ليس الى معرفة هذا  
 الرأى سبيل والى هذا الذى ذكرنا وحقية ما وصفنا طريق الاشيان اثنان احدهما  
 الاستبصار والملاحظة بعين البصيرة واليقين بالقلب الصافي من الشوائب للنفس  
 الزكية النقية من الذنوب بعد تأمل شديد لمجسوسات ودقة نظر فى المعقولات  
 ودربة بالرياضيات وبحث عن القياسات كما فعلت القدماء الحكماء الموحدون  
 الربانيون و اقرار باللسان وايمان بالقلب وتسليم بالقول ك اقرار الملائكة بها الهاما  
 وتأيدا او ك اقرار الانبياء للملائكة وحياءا واثاء او ك اقرار المؤمنين للانبياء ايمانا  
 وتسليما او ك اقرار العام والمتابع للخواص والعلماء لتقليدا وقولا او ك اقرار الصبيان  
 للاباء والمعلمين تعلما وتلقيا فهذا الذى ذكرناه هذا هو احدار كان الدين وهو  
 الاعتقاد الصحيح و'ما لركن الاخر الذى هو الطاعة فهو الاتقياد من المامورين  
 المرؤسين للامرين لانهاين ثم اعلم ان الاوامر والواهى تختلف بحسب مراتب  
 الامرين والمامورين فى احوالهم فمن ذلك طاعة الاولاد للاباء والامهات فيما  
 يامرونهم بمما فيه صلاحهم وينهونهم عنه مما فيه فسادهم و هلاكهم قتل لهما قولا  
 كريما او اوجاهة على ان تشرك فى ما ليس لك به علم فلا تطعهما ومنه طاعة  
 الصبيان للمعلمين فى قبول التاديب فيما هو صلاح لهم ومنها طاعة التلامذة  
 للاستاذين فى قبولهم تعليم الصانع فيما هو صلاح لهم ومنها طاعة الأزواج  
 لبعولتهن فيما يامرونهم من لزوم المنزل والتمسك بالذى فيه صلاحهم ومنها طاعة  
 المرضى للاطباء فى الحمية وشرها الادوية مما فيه صلاحهم وبرؤهم ومنها طاعة  
 الجهال للعلماء فيما يامرونهم بالتمسك بامر الدين واجتناب المحارم بما هو صلاح  
 لهم ومنها طاعة الرعية للسلطان العادل فيما يامرهم به من المعروف وينهاهم  
 عن المنكر ومنعهم من ظلم بعضهم بعضا مما فيه صلاحهم ومنها طاعة السلاطين  
 والامراء والملوك لخلقاء الانبياء عليهم السلام فيما يولونهم من البلدان وجباية  
 الخراج ومحاربة الجوارح والاعداء وحفظ الثغور وتحصين البيضة فيما فيه  
 صلاح لهم وصلاح الرعية منهم ومنها طاعة الخلقاء للانبياء عليهم السلام  
 فيما رسموهم من حفظ الشريعة على الامة واقامة السنة على اهل الملة ومنها  
 طاعة الانبياء عليهم السلام للملائكة فيما تلقى اليهم من الوحي والانباء فى تدوين

الكتب المنزلة ووضع الشريعة وايضاح السنة وجمع شمل الامة وتاليف قلوب  
 الجماعة ببلاغ الوصية واظهارا لدعوة فيما فيه صلاح الكل وتقع الجميع ومنها  
 طاعة الملا ثلثة رب العالمين فيما قضت له من عبادته ووكالت به من تدبير بريته وحفظ  
 خليقته مما فيه صلاح للجميع وتقع للعموم ويقا للعالم ودوام الخليفة والبلوغ  
 بها الى اقصى مدى غاياتها التي هي السعادة العظمى فهذا هو الدين النبوي  
 الخفيف والمنهاج السني والسيرة الملكية وهو ان يكون مرؤس يقاد لطاعة  
 رئيسه ولا يعصيه فيما يامر به وينهاه عنه فيما فيه صلاح للجميع واذ قد تبين بما  
 ذكرنا ما الدين الخفيف والمذهب الرباني والا اعتقاد الجيد والراي الصواب  
 والطريقة المختارة التي يصلح ان يتدبر بها كل الناس ويعتقد كل احد من الخاص  
 والعام جميعاً وزيدان نذكر طرفاً من المذاهب المختلفة والاراء الذائنة وما الا  
 سباب الداعية لاهلها ايها ومن اين انصرفوا عن الطريقة المستقيمة وضلوا  
 عن الصواب ووقعوا في الا باطل ونبداً اولاً بذكر الاراء الحكيمة والمذاهب  
 البدعية ثم نذكر علل اختلاف اهل الديانات والنواميس الالهية في فروعها  
 من السنن والاحكام \* فصل \* في بيان الاراء الحكيمة وهي نوعان دهرية  
 ازلية ومحدثة معللة فنقول اعلم ان من هذين تفرعت سائر الاراء الحكيمة ومذاهبها  
 فبدأ اولاً بذكر الدهرية ثم نقول هؤلاء كانوا اقواماً قد كان لهم من الفهم والتمييز  
 قد راما فنظروا الى الموجودات الجزئية المدركة بالحواس وتاملوا واعتبروا والها  
 احوالها فوجدوا النكل مصنوع اربع علل علة هيولانية وعلة صورية وعلة  
 فاعلية وعلة تامة فلذكروا في حدث العالم وصنعتهم طلبوا الهام هذه الاربعة العلل  
 وبحسوا عنها وهي هذه اترى من عمله ومن اي شئ عمله وكيف عمله ولم عمله وايضا  
 متى عمله فلم يبلغ فهمهم الى ذلك ولم يتصوروه لقصور نفوسهم عن فهم دقة معانيها  
 لان الباحث عنها يحتاج الى نفس زكية فاضلة في العلم والعمل ويحتاج الى ذهن  
 صاف خلوع عن الفس او الدغل ونظر دقيق وبحث شديد ليدرك هذه العلل  
 ومعانيها وحقائقها كما بينا في رساله المعارف ولما نظروا في هذه الباحث ولم يعرفوها  
 دهاهم جهلهم واعجابهم بارانهم الى القول بقدم العالم وازليته وانكروا العلة  
 الفاعلية لما جهلوا اللثة الباقية ولم يعرفوها ثم اعلم ان كل ناظر في مصنوع متامل  
 له يطلب بتمامه وفكره اربع علل من عمل ومتى عمل وكيف عمل ولم عمل فانما

يطلب هذه المباحث لانه يرى ويعاين باول نظرة في ذلك المصنوع اشياء ثلثة  
 ظاهرة جليلة من اثر الصنعة لا تخفى على كل عاقل سليم العقل من الافات العارضة  
 للعقول وهى الثلثة المخصوصة والشكل والنقش والتصاوير والاصباغ وماشاكلها  
 فلو لا ان هؤلاء الذين زعموا وقالوا بقدم العالم قد راوا هذه الاشياء بنظرهم  
 الى هذا العالم وبتمامهم بنيتهم وشككهم ومثاقبهم من انواع التصاوير والنقوش  
 والاصباغ لما طلبوا من الفاعل لها ولا بحثوا عنه كيف عمل ومتى عمل ومن اى شئ  
 عمل ولم عمل وايضالوا بهم حين لم يعرفوا هذه العلل ولم يفهموا رجعوا الى قول  
 من هو اعلم منهم واعرف بما هياتها وحتايقها وافروا على انفسهم بالعجز لما قالوا هذا  
 القول ولا اعتقدوا هذا الاعتقاد ولكنهم لا عجايبهم بانفسهم واتكالمهم على بحثهم  
 ودقة نظرهم دعاهم جهلهم الى القول بقدم العالم وذلك انهم تكلفوا ما لم  
 يطيقوا وتعاطوا ما لم يكن من صناعتهم فوقعوا فيها وتخيروا فيه واصابوا ما صاب  
 القرد من النجار فهذا الباب من اختلاف الناس واعطهم ابلية ان يعطى الصناعة  
 من ليس من اهلها \* فصل \* في بيان مناقب العقل والافات العارضة  
 للعقول فقول اعلم ان هؤلاء القوم لم يرتابوا ولم يضلوا من قلة العقل ولا ردائة  
 التمييز ولا من ترك النظم ولكن من الافات العارضة للعقول وذلك ان العقل  
 وان كانت له مناقب كثيرة فالله يعضا آفت كثيرة تعرض لها وقد ذكرنا طرفا  
 منها في رسالة الاخلاق ولكن لا بد ان نذكر في هذا الفصل طرفا منها فقول  
 اول ما للعقل الانسانى وذلك ان العقل الانسانى ليس هو شئ سوى النفس  
 الناطقة اذا هو كبر وشاخ بعد ايام الصبي وذلك ان النفس يوم ربطت بالجسد  
 اعنى الجبين فى الرحم كانت ساذجة لاعلم لها من العلوم ولا خلق من الاخلاق  
 ولا راي ولا مذهب ولا تدبير ولا سياسة ولا رياضة فى ادب كما ذكر الله تعالى والله  
 اخرجكم من بطون امهاتكم لا تعلمون شيئا وانما كانت جوهره روحا نية حية بالذات  
 علامة بالقوة فعالة بالطبع فاذا حصلت فيها رسوم المحسوسات التى تسمى  
 انواعا واجناسا مصورة بعد غيبة المحسوسات عن مشاهدة الحواس لها فغيرتها  
 وتاملتها ونظرت فيها وعرفت اعيانها ومناقبها ومضارها وجربتها  
 واعتبرتها سميت عند ذلك عاقلة علامة بالفعل كما بينا فى رسالة الحواس والمحسوس  
 فاما مناقب العقل وافعاله كثيرة لا يتحصى عددها الا الله الواحد القهار وقد

ذكرنا طرفا في رسالة العقليات وشرحا ولكن نريد ان نشير اليها في هذا  
الفصل اشارة فنقول ان جميع الافعال البشرية المحكمة وجميع الارأ والمذاهب  
المختلفة العقلية والوضعية من افعال العقل الانساني لكن له مع هذه الفضائل  
والمناقب كلها افات عارضة كثيرة فمن تلك الافات الهوى الغالب نحو شئ ما  
والعجب المفرط من الرء برأى نفسه وللكبر المانع عن قبول الحق والحسد الدائم  
للاقران وابناء الجنس والحرص الشديد على طلب الذات والشهوات والعجلة  
وقلة التثبت في الامور والبعض والعداوة عند الحكومة والخصومات والميل  
والتعصب لمن بهوى والحمية الجاهلية عند الافتخار والافتقار من الانقياد للطاعة  
وحب الرياسة عن غير استحقاق وما شا كل هذه الافات العارضة للعقلاء المفضلة  
لهم عن سن الهدى المانعة عن الانتفاع بفنائل العقل ومناقضه ثم اعلم انه ليس  
من مرتبة في الدنيا ارفع ولا فضيلة احسن من الرياسة في العقلاء لذوى  
السياسات والتدبير ولا نعمة الذولا رتبة احسن من اقياد العقلاء للرئيس  
وطاعتهم له ولا محنة اعظم ولا لمة اشد من عصيان العقلاء للرئيس العاضل  
وعداوتهم له وهذه الخصال من احدى امهات الخلاف والمعاصى وهى كبر ابليس  
وحرص آدم عوم وعجلته حين بادرو حسدا تايل فاما الكبر فمى الفضلة التى سنه ابليس  
فرعون آدم كفر اعة الانبياء الذين هم حووه يوم امر بالسجود لادم والطاعة  
والانقياد لامره والفضلة الاخرى التى هى ايضا احدى امهات المعاصى حرص  
ادم وعجلته حين بادرو طلب ما ليس له تناول قل حينه واستحقاقه فلما اذا بها بدت  
له عورته وسقطت مرتبته واحتطت درجته وانكشعت عورته وشمت به اعداؤه  
فلولا انه كانت سبقت كلمة من ربه تفضلا منه عليه ورحمة منه لكان زاما له  
العقوبة وكل من عصى من دريته كان يتعاجل بالعقوبة من ساعته ولكن امهل  
الى وقت ما فلما تاب وندم استحق الغفران والعفو ربنا طمنا انفسنا وان لم تغفر لنا  
وقرحتنا لنكونن من الخاسرين فاما ابليس فانه لما نكر السجود والانقياد للطاعة  
واستكبر وتمرد ولم يندم ولم يرجع ايس من الرحمة ولكن انظر ايضا وامهل واخرت  
العقوبة والعذاب عنه الى يوم الوقت المعلوم قال رب فانظرنى الى يوم يعثون  
قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم قال فبعزت لك لا غوينهم اجمعين  
الاعبادك منهم المخلصين وهذه سنة القراعنه وحالهم في الدنيا والدين الذينهم



جنود ابليس اجعون الذين يلقون من الدخول تحت امر الانبياء والطاعة لهم  
ويؤخرون ويمهلون الى يوم يموتون فاذا ماتوا قامت قيامتهم واخسوا بالعذاب  
فلا يزال ذلك دابهم الى يوم يبعثون كما قال تعالى النار يرضون عليها غدوا وعشيا  
ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب فقد تبين بما ذكرنا ان القائلين  
بقدم العالم لم يرتابوا ولم يضلوا عن الصراط من قلة العقل والبلاهة او ترك النظر  
والبحث ولكن من الافات العارضة والاخلاقي الرديئة للنفوس والاسباب المختلفة  
والامور المشككة والقصور عن التمام وتركهم ما كان اخذه عليهم اوجب  
وفعله بهم اولى وتعاطيهم ما لم يكن من صناعتهم وتكلفتهم ما لم يكن في قوة  
نفوسهم \* فصل \* واما الاخر من الخطاء الذي يطرى عليهم وذلك  
انهم ارادوا ان يعرفوا العلة الفاعلة قبل معرفتهم العلول وانما يعرف  
الصانع المحتجب العائب عن ادراك الخواس اذا عرف المصنوع المكشوف  
الظاهر وانما يعرف المصنوع بالنظر الى الهيولى واعتبار احوالها لان في معرفة  
حقيقة الهيولى ومعرفة احوالها معرفة المصنوع وفي معرفة المصنوع معرفة  
الصانع وقد بينا في رسالة سمع الكيان ماهية الهيولى وحقيقتها واهوالها ولكن  
نذكرها هنا من امرها ما لا بد منه مما علم ان الهيولى وحقيقتها هو جوهر سادج  
لا كيفية له ولا القس ولا الصورة ولا الاشكال ولا الاصباغ ولا الاعراض بل  
هو متهيئ لقبولها ولا يقبلها الا قصد قاصد وجعل جاعل مثل ذلك الحشب فانه  
متهيئ لقبول صورة الالواح والسرير والكرسى والباب وغيرها ولكن بقصد  
من التجار وعناية منه وهكذا قطعة من حديد فانها لا تقبل الصورة الا بعد قصد  
قاصد من الحداد وكذلك سائر الهيوليات الموضوعة في سائر الصنائع البشرية  
وهكذا ايضا الهيولى الطبيعية التي هي الاركان الاربعة التي لا تنجم ولا يكون  
منها المعدن والنبات والحيوان الا بقصر قاسر او صنع صانع والعلة الفاعلة لها  
هي قوة من قوى النفس الكلية الفلكية باذن الله تعالى وهكذا الجسم المطلق  
الذي هو جوهر طويل عريض عميق حسب لا يصير على الاشكال كريات  
مدورات بعضها ببعض وبعضها كواكب صفار وكبار وبعضها اركان مختلفة  
الطبائع من الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وخفيف وثقيل ولطيف  
وغليظ وبعضها متحرك وبعضها ساكن وبعضها اسرع حركة وبعضها ابطا

حركة وما شاكل هذه الحالات التي هي موجودة عليها الا بقصد قاصد وجعل  
 جاعل وهو الله العزيز الغفار الواحد القهار تعالى وتقدس وكفى بهذا دليلا  
 وبيانا وجها للقول الغريزية على ان العالم مصنوع والمصنوع يقتضى الصانع  
 وهذه قضية موجبة في اوائل العقول بينة ظاهرة جليلة لا تخفى على كل عاقل متامل  
 سليم القلب والعقل من الافات العارضة وان لم يعلم من عمله ومتى عمله وكيف  
 عمله ولم عمله فاما النظر في امر الهوى والدليل والحجة على حده فيحتاج الى  
 نظر ادق من هذا وبحث اشد وتامل اجود وتميز لطف كما بينا في رسالة المبادئ  
 العقلية واذ قد تبين بما ذكرنا بطلان قول القائلين بقدم العالم ونريد ان نذكر طرفا من  
 اقوال القائلين بحدته وفنون مذاهبهم واختلاف طبقاتهم والاسباب المؤدية لهم  
 اليها وفيماذا اصابوا وفيماذا اخطوا ( فصل ) في بيان العلة الداعية الى القدم بمحدث  
 العالم عن علة واحدة فنقول اعلم ان القائلين بمحدث العالم طائفتان احدهما  
 تعتقد ان العالم بمحدث مصنوع وله علة واحدة مبدعة مخترعة وهو حي قادر  
 حكيم وهذا رأى الانبياء عليهم السلام واتباعهم وبعض القدماء الموحدين  
 والحكماء منهم والاخرى ترى وتعتقد ان العالم بمحدث مصنوع ولكن ترى وتعتقد  
 ان له علة اثنتين قد يتبين ازليتين وهذا الخلاف من احدى امهات الاراء  
 والمذاهب المتفرعة بها ويحتاج ان نذكر الاعتبار والقياس الذى اداهم الى  
 هذا الرأى والاعتقاد كيف كان فنقول اعلم ان السبب في ذلك هو نظرهم الى  
 الشرور التى تجرى في عالم الكون والفساد الذى هو دون فلك القمر وذلك انهم  
 راوا من القبيح الشنيع ان يكون صانع العالم واحدا ثم يترك عالمه مملوا من الشرور  
 والفساد ولا يمنع من ذلك ولا يغيره وان كان لا يقدر عليه فقد وجب علة اخرى  
 لان الشرور افعال والفعل لا يترك ان الا من فاعل ومنفعل هذا كان نظرهم الى  
 ها هنا كان مبلغهم من العلم والى هذا اداهم اجتهادهم في البحث والنظر والتميز  
 والقياس وهذه المسألة اعنى طلب علة كون الشرور في العالم هو من احدى  
 امهات اسباب الخلاف من العلماء في الاراء والمذاهب وذلك انه منذ كان الناس  
 في الدنيا والعلماء مختلفون في علة كون الشرور في هذا العالم لم ينهوا عن الفاعل لها  
 بالحقيقة ومن اين كان اصلها وسند ذكر بعد هذا الفصل ما قالوه وتكلموا فيه  
 \* فصل \* في بيان اسباب العلة الداعية للقائلين بالاصلين فنقول اعلم

وقتك الله ان القائلين بالاصلين طائفتان احدهما ترى وتعتقدان لهما  
فاعلان من احدهما نور خير والاخر ظلمة شرير وهذا رأى زادشت  
وماني واتباعهما وبعض الفلاسفة والطائفة الاخرى ترى وتعتقد  
بان احدى العلتين فاعل والاخرى منفصل بعنوان به الهوى وهذا رأى  
بعض الحكماء اليونانية والذي دعاهم الي هذا رأى هو نظريتهم الى الشرور  
التي تجري بين كل اثنين متعارضين من الناس والحيوان من القتل والحروب  
والخصومات والعداوات وما يحدث بينهما من الاسباب والاحوال فبهذا  
الاعتبار قالوا وبهذا القياس حكموا بان حدوث العالم كان سببه من فاعلين  
اثنين متنازعين لكن احدهما خيرو والاخر شرير فهذا كان قياسهم والى هذا الموضع  
كان مبلغهم من العلم والى ههما اداهم احتشادهم ولهم ايضا في كيفية حدوث  
العالم كلام واقاويل يطول شرحها الا انها مذكورة في كتبهم فلذلك تركناها  
اذلا فائدة في بيان ذلك فاما القائلين بان احدى الاصلين فاعل والاخرى منفعل  
فانما دعاهم الى هذا الرأى ما راوا انه يلزم القائلين بالفاعلين من الشبهة والقبیح  
وما يوجب لهما من المحذور القصد من فعالهما وتناقضهما وما يقتضى دون ذلك  
من قلة النظام في تركيب العالم وخلق السموات وما يعرض من الفساد العام  
والبوار الكلى وقد يوجد الامر بخلاف ما يلزم من هذه الحكومة وذلك انهم  
قد تبينوا نظام العالم وعرفوا اتقان خلق السموات مع سعتها وكبر اجرائها وكثرة  
خلائقها التي هناك وليس فيها شئ من الفساد والشرور البتة وانها كلما على  
احسن النظام واجود الترتيب والهندام وان الشرور لا توجد الا في عالم الكون  
والفساد التي تحت فلك القمر وليس توجد الشرور ايضا في عالم الكون والفساد  
الا في النبات والحيوان دون سائر الموجودات ولا في كل وقت ايضا ولكن  
في وقت دون وقت لاسباب عارضة لا بالقصد الاول من العاقل بل من جهة  
نقص الهوى وعجزه عن قبول الخير في كل وقت او على كل حال وقياسهم  
في ذلك اعنى كون الشرور من قبل الهوى واعتبارهم الموجودات في الشاهد  
وذلك انهم قالوا انا نجد في ود كل صانع ان تكون مصنوعاته على اتقن ما يمكن  
واجود ما يكون ولكن ربما لا يتأتى في ذلك المادة والهوى الموضوع في صناعته  
الا على قدر ما فهو يفعل فيها بحسب ما يتأتى فيها ويعمل عليها ما يحى

عنهم اولى ليس العجز منه بل هو من الهوى الى الناقص العسر القبول ومثال  
 ذلك ان الحكيم منا في الشاهد في وده ان يعلم كل علم وكل حكمة  
 بحسبها الاولاده وتلامذته وان يجعلهم حكماء فضلاء مثله في اسرع ما يكون ولكنهم  
 لا يقبلون ذلك الاعلى التدرج وفي ممر الايام والافاق شيئا بعد شيئا لنقص فبهم  
 لا يهجز في الحكيم والنقص في الكمال يسمى شرا وليس الشر شيئا سوى عدم الخير  
 والتمام والكمال فهذا كان مبلغ علمهم والى ههنا ادى اجتنابهم فاما القائلون  
 بالعلة الواحدة وانها واحدة قديمة فانهم نظروا ادق من نظرا اولئك وبخثوا الجود  
 من بحسبهم وتاملوا غير ملهم فراوا من القبيح الشنيع ان يكون محدث العالم قديمين  
 واعتبارهم وقياسهم كان في ذلك هكذا قالوا لا يخلو الاصلان القديمان من ان يكونا  
 متفقين في كل شئ من المعاني او مختلفين في جميع المعاني او متفقين في شئ ومختلفين  
 في شئ فان كانا متفقين في جميع المعاني فواحد لاثنين وان كانا مختلفين في المعاني  
 فاحدهما عدم وان كانا متفقين في شئ ومختلفين في شئ فالشئ الثالث وقد بطلت  
 المثوية فيجب ان يكون اصل العالم ثلاثة والقائلون بالثلاثة او اكثر لازمة لهم  
 هذه الحكومة والشريعة ايضا فاما العلة الواحدة متفق عليها بان يقول بالاثنتين واكثر  
 فقد قال بالواحد ثم ادعى الى مادة الزيادة ❦ فصل ❦ واما بيان البحث عن  
 حدوث الهوى فنقول اما المترون بحدوث الهوى من الحكماء القدماء فانهم  
 لما ارادوا البحث عن ذلك ابتدأوا اولا بالنظر في العلوم الرياضية فاحكموها ثم  
 بحثوا عن الامور الطبيعية فعرفوها معرفة صحيحة ثم تفكروا عند ذلك في الامور  
 الالهية وبحثوا عنها بحثا شديدا بنفوس صافية وافهام زكية وعقول وافية  
 قادر كوا ما طلبوا وتصوروا ما خذوا عنها عن قوة معرفة صحيحة وسكنت  
 صدورهم الى ذلك وقد بينا في رسالتنا الالهية طرفا من ذلك ولكن نذكر ايضا  
 في هذا الفصل مثلا واحدا ليكون دليلا على صحة ما قلنا وذلك انهم لما ارادوا  
 النظر في حدث العالم كيف كان بعد ان لم يكن وما ذلك الصانع  
 الذي صنعه نظروا اولا الى المصنوعات فتاملوها فوجدوها اربعة انواع  
 فتنها مصنوعات بشرية نحو ما يعملها الصانع في اسواق المدن ومنها مصنوعات  
 طبيعة مكونة من الاركان الاربعة مثل اشخاص الحيوانات والنباتات والمعادن  
 ومنها مصنوعات نفسانية كالافلاك والكواكب والاركان ومنها مصنوعات

السيرة كالعقل الفعال والنفس الكلية والهيولى الاولى والصورة المجردة ثم نظروا الى المصنوعات الدرية فوجدوا كل صانع من البشر محتاجا في صناعته الى ستة اشياء ليتم بها صنعه وهى الهيولى والمكان والزمان والحركة والادوات والآلة وكل صانع طبيعي محتاج الى اربعة منها وهى الهيولى والمكان والزمان والحركة ووجدوا كل صانع نفسا في محتاجا الى اثنين منها وهى الهيولى والحركة فعند ذلك تبين لهم ان البارئ تعالى غير محتاج الى شئ منها لان فعله وصنعه انما هى اختراع وابداع بلا حركة ولا زمان ولا مكان ولا ادوات وذلك ان الله تعالى اول شخص اخترعه واوجده جوهر اشرى باسبطاروحا نيا يسمى العقل الفعال ثم ابداع بتوسط هذا الجوهر جوهر اخر دونه في الشرف يقال له النفس الكلية ثم ابتدا النفس الكلية بتوسط العقل الفعال فحركت الهيولى الاولى طولا وعرضا وعمقا وكان منها الجسم المطلق ثم ركب من الجسم عالم الافلاك والكواكب والاركان الاربعة جميعا ثم ادار الافلاك حول الاركان واختلطت بعضها ببعض وكان منها المولدات الكائنات من المعادن والنبات والحيوانات فبارك الله رب العالمين فقد تبين بهذا الاعتبار وبهذا القياس العلة الفاعلة والعلة الهى لانية والعلة الصورية فاما الدليل على صحة ما قلنا وحقية ما وصفنا فلا يتبين الا بعد معرفة النفس ذاته فانه اشرف جوهر من الجسم وقد بينا طرفا من ذلك في رسائلنا الرياضيات والطبيعات والالهيات ما فيه كفاية ولكن نذكر في هذا الفصل طرفا منها بعون الله \* اعلم \* فنقول اولاً ان الجسم جوهر طويل عريض عميق ايجاب غير حى ولا متحرك ولا حساس سلب هذا باجتماع من العلماء فاما النفس فانها جوهر ليست بجسم وهى حية بذاتها علامة بالقوة فعالة بالطبع والدليل على ذلك ما قد بان من تاثيراتها فى الاجسام وذلك انها هى الحركة للجسم المدبرة له المكتسبة له الحياة والقدرة وهى المصورة فيه الاشكال والنقوش التحكمة عليه المتصرفه بحسب ما تتأتى فى شخص واحد من الاجسام الكليات والجزويات اجمع وكفى بهذا دليلا على وجود النفس وشرف جوهرها واما الدليل على ان العقل اشرف من جوهر النفس فهو بين ظاهر لكل عاقل وذلك ان الانسان لما كان افضل من سائر الحيوانات التى تحت فلك القمر وكان فضله انما هو من قبل عقله لا من جهة النفس لان سائر الحيوانات لها نفوس ايضا فكفى بهذا دليلا على ان

العقل اشرف من النفس ولما تبين ان العقل اشرف الموجودات وافضلها بعد  
 الباري تعالى وكان العقل هو المقر على نفسه وعلى مادونه من الموجودات بان  
 كاهها مبدعات محدثات مكونات وانه عبد لربه وان ربه علة لها وهو الذي ابدع  
 الهيولى واختر عنها بعد ان لم تكن فوجب الرجوع الى حكم العقل وقضيته  
 فان قال قائل ان الذين قالوا بقدم الهيولى وازليته فبقضية العقل حكموا فلم  
 لا يجب النزول على قضيتهم والرضى بحكمهم فنقول ان عقل الانسان نوعان  
 غريزي ومكتسب فاما الغريزي فيحصل للانسان بعد تامله للمحسوسات واما  
 المكتسب فكل من كان اكثر تاملًا للمحسوسات واصفى نفسًا كان اعقل وبهذا  
 العقل يعلم ان العالم مصنوع مركب من هيولى وصورة اذا تامل جزوياته من  
 الافلاك والاركان والمولدات والمضوعات وذلك ان فى كل مصنوع اثار  
 الصنعة باقية فيه يضطر العقل الغريزي الى الاقرار به وان لم يعلم متى عمل وكيف  
 عمل ولم عمل ومن عمل واما حدث الهيولى فليس يعلم بهذا العقل الغريزي ولكن  
 باعقل المكتسب والعقلاء متفاضلون والدرجات فى هذا العقل كثرة وتهم فى  
 العقل الغريزي وفوق كل ذى علم عليهم وذلك ان من كان اكثر تاملًا واكثر  
 رياضات للمعقولات العريضة الماخوذة او اثلها من المحسوسات واصفى نفسًا  
 كان اعقل واعلى درجة فى المعارف واذا تاملت يا اخي وجدت اكثر اختلاف  
 العلماء فى احكام هذا العقل المكتسب امان اجل تعاقبتهم فى درجات عقولهم  
 واما من اجل اختلاف قياساتهم وفنون استعمالهم لها وذلك ان منهم من  
 يستعمل فى البحث عن دقائق العلوم القياس الجدلى ومنهم من يستعمل القياس  
 الخطائى او البرهان الهندسى او المنطقى او العددي فيختلف نتائجهم بحسب  
 اختلافها ويختلف احكام العقول تبعًا وتما اختلاف كثير الا يخصص عددًا الا  
 الله الواحد القهار وقد ذكر فى كتب المتطق طرقات من ذلك بشرح طويل  
 ولكن نذكر لذلك مثالًا واحدًا ليكون دليلًا على ما وصفنا فنقول اعلم ان العقلاء  
 انما وضعوا القياسات العقلية ليستخرجوا بها المجموعات بالعلومات فيما اختلفوا  
 فيه بتميز العقول كما وضعوا الموازين والمكائيل والاذرع ليستخرجوا بها مقادير  
 الاشياء الجاهولة بالاشياء المعلومه لا اختلفوا فيه بالخزرو التحمين فيما يتعاملون كان  
 هذا الموازين مختلفة بحسب بلدانهم وسنن شرائعهم كذلك قياسهم العقلى يختلف

بحسب مراتبهم في درجات العقول المكتسبة والذين قالوا بقدم الهيولى اداهم الى هذا الحكم طريق القياس الذي استعملوه وذلك انهم نظروا في هذه الهيولى كنظرهم في هيولى الصناعة وهيولى الطبيعة وهيولى الكل قاسوا بها ومن ههنا انحرفوا عن الصواب واخطوا القياس وما مثلهم في ذلك الا كمثل اولئك الصبيان الاغبياء الذين ذكرناهم في رسالة المعارف وذلك ان هيولى الصناعة مصنوعة الطبيعة فهي شئ موجود وهيولى النفس هو مصنوع البارئ تعالى مبدع مخترع لا من شئ آخر فلو انهم سلكوا في البحث من حدث العالم مسلك الفلاسفة الربانيين لما اختلفوا وذلك ان هذه الحكماء الربانيين لما ارادوا البحث عن حدث العالم وهيولى الاولى ابتدأوا اولاً بالفكر في الامور الرياضية فاحكموها ثم بحثوا عن الامور الطبيعية فعرفوها معرفة صحيحة ثم تفكروا في الامور الالهية وبحثوا عن حدث العالم وحدث الهيولى كيف كان قادر كوا ما طلبوا او فهموا اما دركوا وتصوروا ما بحثوا عنه وبحثوا عما تصور لهم وسكنت نفوسهم الى ذلك ونحن قد بينا طرفاً من ذلك في رسالة المبادئ العقلية

❦ فصل ❦ في بيان اقوال العلماء في ماهية الهيولى فنقول اعلم ان القائلون في ماهية الهيولى وحدثها فهم مختلفون في ماهيتها وكيفية حدوث الاجسام منها وهذا الخلاف هو من احدى امهات الآراء والمذاهب المفرقة عنها وذلك ان منهم من يرى ويعتقد انها اجزأ صغيرة لا تجزأ فان علت ضرباً من التاليف كانت منها الاجسام المختلفة الاشكال كما ذكرنا في رسالة الهندسة الحسية فانها مختلفة الكيفيات يعنون ان منها اجزأ نارية واجزأ ترابية واجزاء مائية واجزاء هوائية فاذا اختلطت ضروباً من الاختلاط كانت منها المولدات الكائنات من المعادن والنبات والحيوان وسائر الافلاك والكواكب والذى اداهم الى هذا الراى اعتقادهم للامور وقياسهم هيولى الصناعة وذلك ان منهم لما راوا هيولى الصنائع المختلفة الكيفيات فاذا التفت كانت منها اجزويات من المصنوعات المختلفة كالسرير والباب المؤلف من الخشب وهكذا حروف الكتابة ونغمات الالخان واصوات الموسيقى وعقاقير الاطباء واصباغ المصورين وحوامج الطباخين والخلابين وما شاكلها فانها كلها مختلفة الكيفيات اذا اجتمعت والعت وركبت كانت منها ضروب المصنوعات كما بينا في رسالة نسب الموسيقى فبهذا الاعتبار والقياس حكموا على

تلك الاجزاء التي زعموا انها لا تتجزأ بكيفيات مختلفة الصور والى هذا الموضع  
 كان علمهم واليه اداهم اجتهادهم ومنهم من كان ادق نظراً من هؤلاء واشد تميزاً  
 وبحاشا فزعموا ان تلك الاجزاء كلها متماثلة فيسبب بعضها سبباً لبعض وينوب منسابة  
 فاذا ألغيت ضروباً من التاليف وشكلت ضروباً من الاشكال واختلطت ضروباً من  
 الاختلاط حدثت منها اعراض ثم كيفيت وهيات وصفات والوان وطعوم ووروايح  
 وما شاكلها والذي اداهم الى هذا الرأي والاعتقاد اعتبارهم هيولات الصنائع فانها  
 متماثلة الاجزاء فاذا صورت ضروباً من الاشكال اختلفت اسمائها وافعالها كما بينا  
 طرفاً في رسالة الهيولى والصورة مثال ذلك قطعتين من حديد صورت احدهما  
 بشكل تسمى سكيناً والاخرى منشاراً وفعل السكين خلاف فعل المنشار والحديد  
 واحد لان الذي عمل من هذه كان جائزاً ان يعمل من تلك والاجزاء متماثلة والمؤلف  
 المركب مختلف والى هذا الموضع كان مبلغ علمهم ودقة نظرهم ومنهم من كان ادق نظراً  
 واشد بحشاً والطف وقالوا ان الهيولى انما هو جوهر بسيط وحائى معرمان جميع  
 الكيفيات قابل لها على النظام والترتيب الاول فالاول كما بينا في رسالة المبادئ العقلية  
 فقد تبين بما ذكرنا وشرحنا ان العالم مصنوع يعلم ذلك بالعقل الفرزى اذا اعتبر هذا  
 الاعتبار ويعلم ان الهيولى مبدع مخترع بالعقل المكتسب اذا اعتبر هذا الاعتبار ويعلم ان  
 الهيولى على ما ذكرنا ولم تبين لهؤلاء الحكماء ما لعللة الفاعلة وما لعللة الهيولى لانية  
 وما لعللة الصورة بخلقها ان العلة التامة التي هي الغرض الاقصى الذي من اجله  
 يفعل الفاعل فعله وهذه المسألة ايضا من احدى اسميات المباحث التي منها تنفر عائر  
 الارأ والمذاهب والذي اداهم الى هذا البحث هو نظرهم الى الصنائع البشرية  
 وذلك انهم وجدوا كل صانع بشرى في فعله غرض والغرض هو الغاية التي  
 يسبق اليه فهم الفاعل اولاً وهو من اجله يفعل الفاعل فعله فاذا فعله وبلغ اليه قطع  
 ذلك الفعل وهما طائفتان ففهم من يرى ويعتقد بان البارئ تعالى خلق العالم لعللة  
 ما والاخرى تعتقد وترى بانه لالعللة والذي اداهم الى اراى هو نظرهم وبحشهم  
 واعتبارهم على هذا الوجه الذي نقررده نحن وهو انهم قالوا لا يخلو تلك العلة  
 من ان يكن هو الله تعالى او غيره فان كان غيره وجب القول بالمتنوية وقد قام البرهان على  
 فساد هذا الرأى وان كانت ليس غيره فهذا الذي قلنا والى هذا كان علمهم والى ههنا  
 كان اجتهادهم والذين قالوا بالعلة التامة طائفتان احدهما ترى وتعتقد ان



تلك العلة هي ارادة البارئ تعالى ومشيئته ومنهم من يرى ويعتقد انها علمه السابق والقائلون بالارادة طائفتان فمنهم من يرى ويعتقد انها علمه السابق وان ارادة الله صفة من صفاته ومنهم من يرى ويعتقد انه فعل من افعله والذين قالوا انه صفة من صفاته طائفتان فمنهم من يرى ويعتقد انها صفة ذاتية ومنهم من يرى انها صفة عرضية والذين يرون انها صفة عرضية فمنهم من يرى انها قائمة به ومنهم من يرى انها قائمة بغيره ومنهم من يرى انها قائمة بنفسها وبين هؤلاء منازعات ومناقضات يطول شرحها مذكورة في كتب جدالهم وخصوصا منهم والذين قالوا ان تلك العلة هي علمه السابق طائفتان فمنهم من يرى ويخرج بانه خلق العالم لانه كان عالما بانه سيخلق فلو لم يخلق لكان مخالفا للعلم والحكمة لم يعلم جاهل وهو تعالى منزّه عن امثال الخلق ومنهم من يرى انه سيخلق لان خلقه للعالم حكمة وفعل الحكمة عند الحكيم واجب فاذا لم يفعل الحكيم الحكمة يكون سفيها فلو لم يخلق اذ العالم كان تاركا للحكمة وتارك الحكمة سفيه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وهذا راجع الاقويل واحق واصوب **فصل** في بيان قول القائلين ان اسباب الشرور في العالم بالعرض لا بالقصد واما القائلون بان الشرور هي عارض في العالم من قبل الهيولى الذي هو جوهر منفعل ناقص القبول للمضائق طائفتان احدهما ترى وتعتقد قد منها فيما مضى دهر اطويلا وهي عادمة للصورة والاشكال والكيفيات اجمع ثم ان البارئ تعالى قصد وصور في تلك الهيولى عالم الاجسام ذوات الثلاثة الابعاد وجعلها على اشكال كريات مستديرات محيطات بعضها ببعض كما ذكر في كتاب المجسطي وكتاب بانياس الحكيم في تركيب الافلاك واطباق السموات وجعلها مسكنا لعبيده وماوى لجنوده وهي القوس السارية في العالم من اعلى الملك المحيط الى منتهى مركز الارض وهي اجناس الملكة وقبائل الجن واحزاب الشياطين وارواح بني آدم والحيوانات اجمع وهم سكان سمواته وقاطنة ارضه العامرون عاله المد يرون افلاكه المسير ونواكبهم المعيشون حيوانات ارضه المربون نباتها والمكونون معاد فيها كل ذلك باذن الله تعالى وتقدس والله جود السموات والارض ولكن اكثرهم لا يعلمون ومن اجلهم خلق السموات ومن اجلهم بسط الارض وبهم تدبير العالم كل ذلك ليبلغهم الى اقصى فاياتهم

التي هو البعث والخلود في النعيم ابد الابدين وقالوا هذا كله حكمة وجود  
وفضل ونمو واحسان وخيرات والله تعالى خالقها وجامعها وعلتها ومبقيها  
ومتممها فاما الشرور فهي عدم هذه الخيرات عن الهيولى ونقصا عنها عند  
وذلك انها لو خلقت بطبيعتها لاجتمعت الى حالتها الاولى وحلعت الصورة عن  
ذاتها وبطل نظام العالم واضمحلى وجود الخلائق وكان من ذلك بوار  
الكل والفساد وهو الشر المحض ولكن من حكمة الله لا يقتضى تركها  
لان تصويره الهيولى ايجاد وترتيب العالم منه حكمة والشئ وجود منه  
وتفضل عليهم ورحمة لهم والعدم بعد الوجود شر ونقص الحكمة سفة واستر  
جاع الفضل اؤم وترك الرحمة قساوة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ثم اعلم يا اخي  
ان ليس مما يحكى هؤلاء من احوال الهيولى ووضعوا من اسباب الشرور ونسبوا  
الى الهيولى بمنكر عند خصماتهم غير قواهم بقدمها وانكناوا ارادوا بقواهم  
قدم الهيولى الاولى انها اقدم من الشئ الموضوع المصنوع منها فهذا قول  
صحيح وان ارادوا انها ليست مبدعة ولا مخترعة فالمنازعة في هذه الحكومة  
وقعت فقد بينا في رساله المبادئ حقيقتها وكيف هي مبدعة ومخترعة ثم اعلم ان كثيرا  
من اهل العلم ومن تكلم في حقائق الاشياء لا يعرفون الفرق بين الشئ المخلوق  
والمصنوع وبين المبتدع وهذا احد اسباب الخلاف بين العلماء في ارايهم  
ومذاهبيهم في قدم العالم وحديثه ثم اعلم ان الخلق هو تقدير كل شئ من شئ  
آخر والمصنوع ليس هو بشئ غير كونه الصورة في الهيولى واما الابداع  
والاختراع فهو ايجاد شئ لامن شئ وهذه المعرفة وتصور هذه الحكومة  
يبعد عن كثير من المتناضين بالرياضات الحكيمة فكيف على غيرهم ثم اعلم ان  
الذين قالوا بقدم الهيولى فان الذي دعاهم الى هذا النظر والراى نظرهم الى  
الموجودات الجزويات التي دون فلك القمر واعتبارهم هذه الكائنات الفاسدات  
من المعادن والنبات والحيوان وذلك انهم وجدوا كل مصنوع بشرى وطبيعى  
مركبا من هيولى سادج لاشكل فيه قبل تصوير الصانع له بذلك الشكل واذا  
خلا ذلك المصنوع زمانا طويلا اندرس واضمحل وانحلعت الصورة عنها  
ورجعت الى حالتها الاولى ترايا مثال ذلك البنيات المتخذة في المدن والقرى  
وذلك انهم راوا صنعها جمعوا التراب والخشب ونوها ثم يحفظونها بالرمات

ليدوم زمانا فاذا خليت زمانا طويلا تتمد مت واندرست واضمحلت وصارت  
ترابا وحجارة كما كانت بديا وهكذا حكم النبات والحيوان والمعادن التي هي  
مصنوعات طبيعية فانها تصير كلها يوما ترايا وان طال الزمان ضل هذا القياس  
والاعتبار حكموا على الهوى الاولى وصنعة الباري فيها العالم وحفظه  
على ما هو عليه الان من النقش والتصاوير والاشكال والهيئات المختصة بفلك  
فلك وكوكب كوكب وركن ركن واجناس الحيوانات اجمع والنبات والمعادن  
واحدا واحدا واما الهوى التي لا كيفية فيها فليست هي محتاجة في وجودها  
الى صانع وفاعل زعمهم فهذا كان اعتبارهم والى هذا الموضع كان مبلغ اجتهادهم  
فاما الذين قالوا بحدث الهوى فانهم نظروا ادق نظر من اولئك وتاملوا اجود  
من تاملهم وبحوثا شديدة بخشامتهم كما ينبت فيمتا تقدم ذكر ذلك فاطلب من هناك  
❦ فصل ❦ في بيان كيفية انواع الحيرت والشرور في هذا العالم فنقول اعلم  
ان اخير الشر على اربعة انواع فاما ما ينسب الى سعاد الفلك ونحوه ومنها  
ما ينسب الى الامور الطبيعية من الكون والنفس وما يلحق الحيوانات من الالام  
والاوجاع ومنها ما ينسب الى ما في جبلت الحيوانات من لدائف والتنافر والمودة  
والتباعد وما في طباعها من التنارع والتعالب ومنها ما ينسب الى ما يلحق  
النفوس التي تحت الامرو السهى في احكام العرس من السعادة والمحسة في الدنيا  
والاخرة جميعا ثم اعلم ان لهذه الانواع من الحيرت والشرور التي ذكرناها اسبابا  
وعلا بطول شرحها وقد ذكرنا طرفا في رسالة العلل والمعلولات ولكن نذكر  
في هذا الفصل منها ما لا بد منه فنقول ان الحيرت التي تنسب الى سعاد الفلك فهي  
بعناية من الله تعالى وقصد منه لاشك فيه واما الشرور التي تنسب الى نحوس الفلك  
فهو عارض لا بالقصد مثال ذلك اشراق الشمس وطلوعها على بعض البقاع تارة  
وتسخينها الماء مدة ومغيبها عنها تارة اخرى كما يبرد تلك البقاع مدة ما فهو  
بعناية من الله تعالى وواجب حكمته لما فيه من الصلاح والنفع للعموم كما قال تعالى  
قل ارايتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدا الى يوم القيمة من الله غير الله ياتيكم بضياء  
افلا تسمعون وقال من رحته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله  
ولعلكم تشكرون وانما ذكر الله تعالى انعامه على عباده واحسانه اليهم وافضاله  
عليهم فاما التي يعرض لبعض الحيوانات وللبعض النبات من الحر المفرط والبرد المتلف

في بعض الاوقات وفي بعض الاحاث وفي بعض البقاع فليس ذلك بالقصد الاول  
 وهكذا ايضا حكم الامطار فانما يرسلها لكيما يحيى بها البلاد ويصلح بها شان  
 العباد فان عرض من ذلك اذية لبعض الحيوانات او تلف النبات او تحزنت به  
 الجائز فليس ذلك بالقصد الاول وعلى هذا القياس حكم جميع ما ينسب الى  
 نحوس الفلك من الامور العارضة للحيوان والنبات والمعادن وموايد الناس  
 وما يحكم في تحاويل من السنين واحكام القرائن وما شا كل ذلك وما ينسب  
 الى نحوس الفلك من الشرور والفساد جميعا عارضا لا بالقصد الاول واما الخيرات  
 التي تنسب الى الامور الطبيعية فهي كون الحيوان والنبات والمعادن والاسباب  
 المعينة لها على الشئ المبلعة لها الى اتم حالاتها واكلها بانها فهي كلها بقصد  
 من الله تعالى وعناية من تعقله وانعامه واما الشرور التي هي الفساد والبلى  
 الذي يلحقها بعد الكون والفساد والاسباب التي يعوقها عن البلوغ الى التمام  
 والكمال فهي عارضة لا بالقصد الاول ولكن بالقصد الثاني وذلك ان هذه الكائنات  
 التي دون فلك القمر لما لم يكن ان تبقى اشخاصها في الهيولى دائما في هذا العالم  
 لطف الحكمة الالهية والعناية الربانية ان يكون بقاؤها بصورها وان كانت  
 الاشخاص في الذوبان والسيلان دائما والمثال في ذلك صورة الانسانية التي  
 هي خليفة الله في ارضه فانها باقية منذ خلق الله تعالى ابا البشر الى يوم القيمة  
 وان كانت الاشخاص في الذهاب والجحى فهكذا حكم سائر الحيوانات والنبات  
 والمعادن وانوا عها باقية بصورها وان كانت الاشخاص في السيلاان والذوبان  
 وانما كان ذلك بواجب الحكمة لان في القوة فضائل وخيرات بلا نهاية لا يمكن  
 خروجها من القوة الى الفعل والظهور دفعة واحدة في وقت واحد لان الهيولى  
 لا تتسع لقبولها الاشياء شيئا بعد شئ على التدرج وعمر الاوقات والزمان  
 دائما ابدا والمثال في ذلك انه لو خلق الله بني آدم كلهم من مضي منهم ومن  
 هو موجود الان ومن يحيى من بعد الى يوم القيمة في وقت واحد لم يكن  
 تسعهم الارض برحبها فكيف حيوانهم ونبات غنائمهم وامنتهم وما  
 يحتاجون اليه في ايام حياتهم فمن اجل هذا خلقهم قرنا بعد قرن وامة بعد امة  
 لان الارض لا تسعهم والهيولى لا تحمّلهم دفعة واحدة فقد تبين بما ذكرنا  
 ان النقصان ليس من قبل الله تعالى وعلة اخرى ايضا لاسباب الشرور وذلك انه

لما كانت هذه الكائنات يتبدى كونهما من انقضى الوجود و اضعف القوى مترتبة  
 الى اتم الحالات و اكمل الغايات باسباب معينة لها على النشوء والنمو و مبلغه  
 الى اكل غاياتها بعناية من الله تعالى سميت تلك الامهات خبيرات  
 وكذلك كل سبب عارض بلوغها من ذلك يسمى شرا و هي عارضة لا بالقصد  
 الاول و المثال في ذلك ما تقدم ذكره من امر الشمس و المطر **فصل** في بيان  
 الفرق بين القصد الاول و القصد الثاني على قول الحكماء فنقول اما الخبرات التي  
 تنسب الى جبلة الحيوان و ما في طباعها و اخلاقها و افعالها بقصد منها و ارادة  
 فهي بالقصد ادنى لا بالقصد الاول ثم اعلم ان معنى قول الحكماء القصد الاول  
 و القصد الثاني فالفرق بينهما هو ان ما كان من قبل الباري تعالى من الابداع  
 و الايجاد و الاختراع و البقاء و انتهاء و الكمال و البلوغ و ما شاكل ذلك من  
 الاوصاف يسمى القصد الاول و القصد الثاني هو كل ما كان من قبل نقص الهوى  
 انه لم يجئ منها الا هذا و لم يقبل الا هذا و ما شاكل ذلك من الاوصاف و ما بيان  
 انواع الشرور و المنسوب الى بعض الحيوانات و الى الجبلة المركوزة فيها فنقول  
 ان الشرور التي تنسب الى جبلة الحيوانات و ما في طباعها هي ثلاثة انواع فيها  
 الالام التي تعرض لها دون سائر الموجودات و منها العداوة التي في جبلة بعضها و منها  
 افعالها التي بقصد منها و ارادة فاما الالام فتكون من ثلاثة اوجه احدها المالجوع  
 و العطش عند حاجة اجسادها الى البقاء و الغذاء و الثاني الم الضرب و الصدم  
 و الكسر المضرب اجسادها المتلف ايها كلها و الثالث الم لمرض و الالام المفسدة  
 لمزاج اجسادها و اخلاط ابدانها فاما الالام التي تعرض لنفوسها عند الجوع و العطش  
 فان ذلك بالقصد الثاني و ذلك انه لما كانت هذه الاشخاص كل واحد منها  
 مركب من جسد جسماني و نفس روحاني و كانت الاجسام مركبة من الاخلاط  
 المركبة المتضادة و هي دائمة في الذوبان و السيلان و محتاجة في بقائها الى  
 المادة و الغذاء جعلت لنفوسها الام عند حاجتها الى الغذاء و المادة لتكون تلك  
 الالام باعثة لنفوسها لتنهض باجسادها في طلب الغذاء فلو لم يكن تعرض لها  
 تلك الالام لتهاونت بها و تركتها بلا غذاء و كانت تذوب و تضمحل كلها  
 و تبطل لا قرب مدة و اهون سعى و كانت تبقى تلك النفوس اما باجساد او بلا  
 اجساد ناقصة غير تامة و لا كاملة و كانت تعوقها المارب التي هي مقصودة بها

كما بينا في رسالة البعث والقيامة وجعل لها ايضاً عند تناول الغذاء لذة وشهوة اما  
 الشهوة فلان لا تتناول من الغذاء ما لا يصلح لها واما اللذة فلان تاكل وتشرب ما  
 دام الطبيعة محتاجة لها واذا كنفّت زالت اللذة فهذه كلها بقصد من الله الواحد  
 القهار ومن اجل النقص الذي في الميولى كيما تنتم النفوس وتكمل واما الضرب  
 والكسر والصدم والجرح والحرق والامراض والاسقام وبالجملة كل  
 امر مضر بالجسد مفسد له فانما جعل للنفوس المساكين تخشعها تلك الالام على حفظ  
 اجسادها وصيانة هياكلها اذا كانت الاجساد لاحيلة لها في جر منفعة ولا دفع  
 مضرة عنها ومن الدليل على صحة ما قلوه ما تبين منها انها كيف تشبه من حال  
 النوم وكيف تنيقظ من حالة الغفلة وكيف تحس وتشعر بالاشياء المؤذية المفسدة  
 من الجسد وكيف تدفع تلك الاشياء عن جسدها اما بالقرار والانتباه عنها  
 واما بالقوة والجلادة والمجاهدة واما بالحيطة والمداراة ولولا ما تفعل ذلك لهلكت  
 الاجساد في اقرب مدة واهون سعى قبل التمام والكمال فاذا جازتها المقادير  
 والوقت المعلوم والاسباب الغالبة القاهرة فانظر كيف تسلمها اليها وكيف  
 تقارحها على غير اختيار منها فانما مادام له طمع في دفع تلك الالام الواردة  
 المؤذيات فهي في العلاج والجهاد رجاء للصالح وحرصاً على البقاء ومحبة  
 على الوجود على اتم ما يمكن اذ كان هذا هو الخير وكرهية منها للفناء على هذا النقص  
 اذ كان هذا هو الشر لان العدم المطلق ليس للاجسام ولا للنفوس مادام العالم  
 موجوداً فقد تبين ذلك ان الالاء ايضاً بقصد وعناية واقتضاء بالحكمة ﴿ فصل ﴾  
 في بيان الشرور التي في جملة الحيوانات المختلفة الصور والاشكال هي بالتصدد  
 الثاني فنقول اما الخيرات التي في جملة الحيوانات واخلقها التي هي الالف والمحبة  
 والشرور التي هي العداوة والغلبة والقهر فهي ايضاً بالتصدد الثاني وذلك انه  
 لما كانت الحيوانات مختلفة الصور والاشكال والطباع والعادات والاخلاق  
 والافعال لاسباب يطول شرحها وقد بينا طرفاً في رسالة العلل والمعلولات جعل  
 بين بعضها وبعض الفة ومحبة ومودة لكيما يكون ذلك سبباً لاجتماعها وانفاقها  
 لما في ذلك من صلاح النكل والنفع على العموم وجعل ايضاً بين بعضها وبين بعض  
 نفورا وعداوة ليكون سبباً لتباعد ما تفرقها لما في ذلك ايضاً صلاح الكل والنفع  
 العموم جداً مثل ذلك الف بعض الحيوانات للانسان واتباعها للطاعة كالقهر

والغنم والحيل والبغال والحمير والحمل والعرس لم افي ذلك صلاح ونفع للناس  
المعروف المشهور لاحاجة الى تفصيل كيفية ذلك ولما لها ايضا من النفع في مرعاة  
الناس بالعلم والسق والكن من الحر والبر دوسع السباع عنها ومد اوتها من  
الافات العارضة لها وما شاكل ذلك ومثال يعور بعض الحيوانت الانسان  
وتباعد ها لطاعته مثل السباع والحيات وجلة الحيوانت القليلة النفع للكثيرة  
الضرر لما فيه من صلاح الككن والنفع العموم وعلى هذا القياس حال سائر الحيوانات  
بعضها مع بعض فيما بينها من الالف والمحبة والعرض والعداوة لم فيها من النفع  
والصلاح واما لشروور التي تنسب الى بعض افعال الحيوانات بالقصد منها والارادة  
فنها ايضا عارضة من اجل الهيولى التي هي مادة لاجسادها وقوام لهاي كلها  
وذلك ان المنافع لما كانت مشتركة بين الجميع وكانت في جملتها طلب المنافع ودفع  
المضار بالقصد الاول من الله تعالى كما تقدم ذكره وقعت بينها هذه الممازعة في طلب  
تلك المنافع ودفع تلك المضار بالعرض لا بالقصد واما علة كون الحيوانات بعضها  
آكلة وبعضها ماكولة فقد بينا طرفا منها في رسالة اخيو انا في فصل في  
بيان انواع الشرور التي تنسب الى الانفس الانسانية من جهة احكام الناموس  
فنقول اعلم ان الحيات والشرور التي تنسب الى الانفس الانسانية الجردية  
من جهة احكام الناموس هي نوعان فمنها ما هي اعمال لها واكتساب منها ومنها  
ما هي جزاء لاعمالها ومكافاة لها فاما التي هي الاكتساب فهي خمسة انواع منها  
ما هي علوم ومعارف ومنها ما هي اخلاق وسجايا ومنها ما هي اراء واعتقادات  
ومنها ما هي كلام واقاويل ومنها ما هي اعمال وحركات وهذه الخصال الخمس  
تسمى خيرات وشرور من وجهين اما عقلية واما وصعية والوضعية منها هو  
كل شئ امر به الناموس او حث عليه او مدحه فيسمى ذلك خيرا او كل شئ  
نهي عنه او زجر عنه يسمى ذلك شرا واما العقلية من هذه الخصال فهو كل شئ اذا  
فعل منه ما ينبغي على الشرائط التي تنبغي في المكان الذي ينبغي في الوقت الذي ينبغي  
من اجل ما ينبغي يسمى ذلك خيرا او متى نقص من هذه الشرائط واحد يسمى ذلك  
الامر شرا او معرفة هذه الشرائط ليس في وسع كل انسان في اول مرتبته الا بعد ما  
تهذب نفسه وتترقي في العلوم والاداب ومن اجل هذا يحتاج كل انسان الى  
معلم ومؤدب او استاذ في تعلمه وتخلقه واقاويله واعتقاده واعماله وصنائعه ثم

اعلم ان اصحاب الداموس هم المعلمون والمؤدبون والاستادون للشر كلهم  
ومعلموا اصحاب النواميس هم الملائكة ومعلم الملائكة هي النفس الكلية ومعلمها  
العقل الفعال والله تعالى معلم الكل وانما طولنا الخطاب في الكشف من الخيرات  
والشعور لان هذه المسألة من احدى مسائل امهات الخلاف بين العلماء  
المنشبة منهم الاراء والمذاهب الكثيرة كل ذلك لقلة معرفة من يتكلم منها  
وهو لا يدري ما الخير على الحقيقة وما الشر وما السبب العارض واذ  
قد تبين بما ذكرنا علل اختلاف العلماء في الاراء والحكمة وحدث العالم وقد مره  
ونريد ان نذكر ايضا طرفا من عبادة الاصنام التي هي اقدم الديانات واغلبها من  
الكل \* فصل \* في بيان طباع الناس في الرغبة في الدنيا والاخرة فقول اعلم  
يا اخي ان الناس وان كانوا اكثرهم مطبوعين على الرغبة في الحياة الدنيا والحرص  
على طلب شهواتها والميل الى التمتع بلذاتها فقلون عن امر الاخرة ونعيمها وسرور  
اهلها ودوام لذاتها وان كثير من الناس ايضا كلهم مجبولون على التدين والورع  
والخير والزهد في الدنيا وترك شهواتها والرغبة في الاخرة وطلب نعيمها وكثرة  
التفكير في امر المعاد بعد الموت والرغبة في معرفته وحقيقة الحال في المقلب وهم  
في دائم الاوقات يسألون الله الرحمة والمغفرة ويطلبون منه حسن التوفيق وخير  
الاخرة ويتقربون اليه بالصلوة والصوم والتسبيح والقرآن والدعاء وفنون  
العبادات كل ذلك بحسب ما يمكنهم ويؤدى اليه اجتهادهم ويحسن في عقولهم  
ويحقق في نفوسهم ثم اعلم ان الله تعالى ما بعث الرسل والانبياء عليهم السلام الى  
الناس الا بالثبات كيد لما في نفوسهم من امر الدين بطلب الاخرة ارشادهم الى ما هو  
اصح مما اختاروه بعقولهم واقرب مسلكا وافضل سيرة واحسن طريقة فيما اداهم  
اليه اجتهادهم وتحقق في نفوسهم بآرائهم والدليل على صحة ما قلنا قوله تعالى  
لنبيه عليه السلام قل او اوجنتكم ما هدى بما وجدتم عليه آباءكم وذلك ان القوم  
الذين بعث اليهم النبي عليه الصلاة والسلام والتحية والرضوان كانوا يتدينون  
بعبادة الاصنام وكانوا يتقربون الى الله تعالى بالتعظيم لها والسجود والاستسلام  
والبخورات وكانوا يعتقدون ان ذلك يكون قربة لهم الى الله وولني والاصنام فهي  
اجسام خرس لا نطق لها ولا تمييز ولا حس ولا صورة ولا حركة فارسلهم الله  
ودلهم على ما هو اهدى واقوم واولى بما كانوا فيه وذلك ان الانبياء عليهم السلام



واما كانوا بشر افهم احياء وطقون مميزون علماء مشاكسون للملائكة بنفوسهم  
 الزكية يعرفون الله حق معرفته والتقرب الى الله تعالى بهم اولى واهدى واحق  
 بالتوسل بالاصنام الحرس التي لا تسمع ولا تبصر ولا تعنى عنك شيئاً ثم اعلم انا نبين  
 هاهنا بدء عبادة الاصنام فقول بان بدأ عبادة الاله للاصنام اولا كان عبادة  
 الكواكب وبدء عبادة الكواكب كان عبادة الملائكة وسبب عبادة الملائكة كان  
 التوسل بهم الى الله تعالى وطلب القرينة اليه وذلك ان الحكماء الاولين لما عرفوا بذلك  
 نفوسهم وصفاء اذهانهم ان للعالم صانعا حكيميا وذلك لما لهم عجائب مصنوعات  
 وتمكرهم في غرائب مخلوقاته واعتبارهم تصاريف احوال مخترعاته ولما تحقق في  
 نفوسهم هويته اقرؤا له عند ذلك بالواحدانية ووصفوه بالربوبية وعلموا ان له ملائكة  
 هم صفوته من خلقه وحاصل عبادة من ربه طلبوا عند ذلك الى الله القرينة  
 وتوسلوا اليه بهم وطلبوا الزلفى لديه بالتعظيم لهم كما يفعل اناء الدنيا ويطلبون  
 القرينة الى ملوكهم بالتوسل اليهم باقرب المختصين بهم وكان من الناس من  
 يتوسل الى الملك باقاربه وندمائه ووزرائه وكثابه وخواصه وقواده ومن يمكنه  
 بحسب ما يتأتى له الاقرب فلا قرب والادنى فالادنى كل ذلك طلبا للقرينة اليه  
 والزلفى لديه فهكذا وعلى هذا المثال فعلت الحكماء واهل الديانات ومن عرف  
 الله وآمن به واقربه فانهم طلبوا القرينة اليه والزلفى عنده كل واحد بحسب  
 ما يمكنه وتأتى له وادى اليه اجتهاده وتحقق في نفسه فيما مضى اولئك الحكماء  
 والربانيون العارفون بالله حق معرفته وانقضوا خلفهم قوم اخرون ولم يكونوا  
 مثلهم في المعرفة والعلم ولم يعرفوا معزاهم في دياناتهم فارادوا الاقتداء بهم في سيرتهم  
 واتخذوا اصناما على مثل صورتهم وصوروا تماثيل على مثل ما فعلت النصارى  
 في بيعهم من التماثيل والصور مثل اشباه المسيح عليه السلام ومثل روح القدس  
 وجبرائيل ومريم عليها السلام وكذا لك احوال المسيح في تصرفاته ليكون ذلك  
 تذكارا لهم باحواله كيف ما عمو ائلك التصاوير والتماثيل (فصل) ثم اعلم يا اخي ان من  
 الناس من يتقرب الى الله بانبيائه ورسله وباعتهم واوصياهم اوباولياء الله وعبادة  
 الصالحين او بملائكة الله المقربين والتعظيم لهم ومساجدهم ومشاهدهم والاقتداء  
 بهم وبافعالهم والاعمال بوصاياهم وسنتهم على ذلك بحسب ما يمكنهم ويتأتى لهم  
 ويتحقق في نفوسهم ويؤدي اليه اجتهادهم فاما من يعرف الله حق معرفته فهو

لا يتوصل اليه باحد غيره وهذه مرتبة اهل المعارف الذين هم اولياء الله  
وامان قصر فهمه ومعرفة حقيقته فليس له طريق الى الله تعالى  
الانبياء ومن قصر فهمه ومعرفة بهم فليس لهم طريق الى الله تعالى الابالاية  
من خلفاتهم واوصيائهم وعباده الصالحين فان قصر فهمه ومعرفة بهم فليس  
له طريق الاتباع اثارهم والعمل بوصاياهم والتعلق بسنتهم والذهاب الى  
مساجدهم ومشاهدتهم والدعاء والصلوة والصيام والاستغفار وطلب الغفران  
والرجعة عند قبورهم وعند التماثيل المصورة على اشكالهم لتذكارياتهم وتعرف  
احوالهم من الاصنام والاوزان وما يشاء كله كل ذلك طلبا لا قربا الى الله والرافى  
لديه ثم اعلم انه على كل حال من بعد شيئا من الاشياء ويتقرب الى الله تعالى باحد  
فهموا صلح حالهم لا بد من شيئا ولا يتقرب الى الله البتة وذلك ان قوما قد رزقوا  
من القوم والتميز قد رافعوا بذلك من جملة العامة ولم يحصلوا في جملة الخاصة  
فهم لا يعرفون الله حق معرفته ولا يتحققونه بصفات وحدانيته ولا يعرفون الآخرة  
علما واستبصارا ولا يرضون الدين تقليدا واما انافهم مذنبون بين ذلك لا الى  
هؤلاء ولا الى هؤلاء فاحذرائت يا اخي ان تكون من جملتهم فانهم جنود ابليس  
واخوان الشياطين يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول شرور يعيرون الديانات  
ويزرون على اهلها ويهملون انفسهم ولا يشعرون ثم اعلم انهم اسوأ حال من عابدى  
الاصنام على كل حال لان عابدى الاصنام يدينون بشئ ويتقربون الى الله ويخافونه  
ويرجونهم فاما هؤلاء فلا دين لهم ولا يعتقدون شيئا ولا يعبدون ولا يخافون ولا يرجون  
شيئا ثم اعلم ان علة تركهم الدين اصلا من اجل اسمهم لما تأملوا بعبادتهم واختلاف  
اهل الديانات وجدوا دين كل قوم معيوبا عند قوم آخرين فلم يجدوا  
مذهبا ولا دينا فلا عيب وتركوا الدين جملة من اجل هذا ولم  
يتأملوا ولا يفكروا ان كون العاقل بلادين اعيب واقبح من كل عيب ثم اعلم  
ان في ذكر اهل الديانات عيوب بعضهم بعضا حكمة جليلة قد بيناها في رسالة  
العلل والمعلولات وليس ذلك بان الدين معيوب وان كان مفضول ومفروضات  
واضعى الشريعة وسنتهم مختلفة لا غراض شتى والاعراض بطول شرحها  
ويكون تلك السنن عند قوم محمودة صالحة لسبب نشوهم عليها ودربتهم في  
طول الزمان وجريان عاداتهم عليها ويكون الدين معيوبا ومنكرا عند قوم

آخرين لانهم نشؤا على غيرها واعتادوا سواها والقوا خلافا لها لان الدين  
معيوب وسن الديانات فبيحة ثم اعلم انه لما كان طباع الناس مختلفة واخلاقها  
متغايرة واراداتها مفتنة والنفوس يعرض لها امراض مختلفة بحسب الزمان  
والامكنة والطباع والامرجة والعادات وكان واضعى النواميس هم اطباء  
النفوس ومنجموها كقول النبي صلى الله عليه وسلم ان مثل اصحابي كالنجوم بايهم اقتد  
يهتم اهتديتم وغرض كلهم اكتساب الصحة وحفظ السلامة عليهما من الافات العارضة فمن  
اجل هذا اختلفت معروضاتهم وتغايرت سنتهم حسب ما يليق بامة طائفة  
طائفة من الناس والامم من مداواة النفوسهم والحماية لها من المحرمات عليهم كما  
يفعل اطباء الاجسام في العلاجات المختلفة بالبلدان المختلفة لاجل الامراض  
المختلفة في الازمان المختلفة من تغيير الاشربة وتبديل الادوية وتقليل الاوزان  
وتكثيرها بحسب اختلاف الازمنة والامكنة وسيا بحسب اختلاف امرجة  
الانسان ومراعاة العادات وذلك ان غرضهم حفظ الصحة الحاصلة واسترداد  
الصحة المفقودة فهكذا افعال اطباء من النواميس واختلاف سنتهم وترتيب  
اوضاعهم وامرهم واجازتهم في شئ ونهيهم وتحريمهم عن شئ تشده بعينها  
افعال اطباء الاجسام ومدواتهم قطعا ولا ينفخ في عنيك ايها الاخ مداواة المسيح  
لاقوا ام شتى واحياء الموتى وابرأوا الكهوا لابرص حتى نجت نفوس قوم ضالين  
من امراض الجهالة الرمنة العسرة الزوال بشرى الاسرار والحكم ومعاجين  
التوحيد والتعجيد ومسهلات الحليم والاستغفار وحسن تحمية ترك الشهوات  
وبرحلة الشبهاء والصف من غليان نار الغضب ورد البلاده وكذلك ابراه  
الاكه بالمداوة اللانثة بالعين اذا المعى عى التلب لاعمى العين كان العنى غنى القلب  
غنى الـال وكيف داوى الاكه فيما عجبها كل العجب انه اركد بالكه بالكنهال  
ابهر الروحانية وتاليف الاسرار الربانية وبذورات المعردات الهيولى لانية  
ربساظ الاركان الناموسية والمائعات التى انزل من السماء فصالت اودية بقدرها  
فلا جرم انه يحى الموتى ويرى الكهوا لابرص بهذه المداواة باذن الله وتوفيق الله  
فاتبعه يا اخي من نوم الغفلة ورقدة الجهالة ولا تنظن بالله ظن السوء واطلب اولياء الله  
الكرام ومجالسة واضعى النواميس لتنجو بشفاعتهم وتنال بركاتهم سرورا ونعما  
في دار القرار ❀ فصل ❀ في بيان عملة الاختلافات التى بين اهل الديانات

النبوية بعينها في الاصول ومعناها في الفروع وذلك لاسباب شتى نحتاج ان  
نذكرها ولكن من اجل ان كثير ممن ينظر في الارامو يشكك في المذاهب لا يعرف  
الفرق بين ذلك لكننا ذكر ههنا طرفا فقط لانه معنى الدين في لغة العرب هو  
الطاعة من جماعة لرئيس واحد ولما كانت الطاعة لانتين الا بالوامر والنواهي  
والامر والنهي لا يعرفان الا بالاحكام وحدود وشرائط في المعلومات سميت هذه  
كلها شريعة الدين وسن احكامه فلما كان الانسان هو جلة مركبة من جسد  
جسماني ظاهر جلي ومن نفس روحانية باطنة خفية صار احكام الدين والاسلام  
وحود الشريعة على وجهين ظاهراً وباطناً والطاهر هو اعمال الجوارح  
والباطن هو اعتقادات الاسرار في الخفية وهو والاصل كما قال ع م الاعمال  
بالنيات ولكل امر ما نوى ثم اعلم ان الانبياء عليهم السلام لا يختلفون فيما يعتقدون  
من الدين سرا ولا علانية ولا في شيء منه البتة كما قال تعالى اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه  
وقد بينا انها اثني عشر خصلة يعتقدونها الانبياء واصحاب النواميس الالهية اجمعين  
لا يختلفون فيها كما بينا في رسالة النواميس واما الشرائع التي هي امر ونواهي  
واحكام وحدود وسن فهم فيها مختلفون كما قال تعالى ولكل جعلنا منكم  
شريعة ومنهاجا وقال لكل امة جعلنا منسكاهم ناسكوه ثم اعلم  
ان الاختلاف للشرائع ليس بنفسار اذ كان الدين واحداً الان السديس  
هو طاعة وانقياد للرئيس الامر فيما يامر وينهى الرؤوسين بحسب ما يليق بواحد  
واحد وما يرى انه يصلح له ويصلح فيه لان امر اصحاب النواميس ونواهيهم  
نماثلة لامر الطبيب الرفيق الشفيق فيما امر العليل من الجمية في الصيف من  
تناول الاشياء الحارة بالطبع واجازته شرب المبردات في البلدان الحارة وفيما يرى  
ويامر له فن اجل هذا اختلفت شرائع الانبياء عليهم السلام وكذلك ان اختلفت  
سنن الدين وقواعد النواميس لانهم اطباء النفوس ومنجموها ر ذلك ان في  
الادوار والقدرات والالوف قد تعرض للنفوس من اهل كل زمان امراض  
واعلال مختلفة من الاخلاق الرديئة والعادات الجائرة والآراء الفاسدة  
من الجهالات المتركة كما يتعرض للجساد من الامراض والاعلال من  
تغييرات الزمان والاهوية والاغذية فبحسب ذلك يجب ان يكون اختلاف  
علاجات الاطباء ومداداتهم فهكذا شرائع الانبياء واختلاف سننهم بحسب اهل

كل زمان وما يليق بهم امة امة وقرنا قرنا مثل شريعة نوح عليه السلام في زمانه  
وشريعة ابراهيم عليه السلام بعده في زمان آخر وقوم آخرين وشريعة موسى عليه  
السلام في زمان آخر وقوم آخرين وشريعة المسيح بعده في زمان آخر وقوم آخرين  
وشريعة سيد الانبياء محمد عليه الصلوة والسلام والتحية والرضوان في زمان آخر  
وقوم آخرين كما قال تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي اوحينا اليك  
فهمؤلاه كلهم دينهم واحد وان كانت شرائعهم مختلفة وانما ذكرنا في هذا الفصل  
من هذه الاشياء لان الذين انكروا نصح الشرائع من هذا الباب لم يعرفوا الفرق  
بين الدين والشريعة واما الاختلافات التي وقعت بين شريعة واحدة وبعضهم من  
بعض كالذي بين طوائف اليهود فيما بينهم وبين طوائف النصارى وكما  
بين طوائف المسلمين كذلك فهي حجة انواع منها اختلاف في الفاظ التنزيل  
كالذي بين القراء ومنها اختلاف المعاني كالذي بين المفسرين ومنها اختلاف  
في اسرار الدين وحقا ثقب معانيه الخفية كالذي بين المقالدين  
والمستبصرين ومنها اختلاف في الاثمة الذين هم خلفاء الانبياء كالذي بين  
الشيعية ومنها اختلاف في احكام الشريعة ومس الدين كالذي بين الفقهاء فعلة  
اختلاف القراء فهو من اجل الالفاظ المشتركة المعاني والمترادفة والمتباعدة والمتوا  
طية والمشتقة كما يسمعون في هذه الخمسة الانواع في رسالة المنطق وانما يستعمل  
صاحب النواميس هذه الالفاظ في تنزيله وخطبه لان كلامه عموم للناس الخاص  
والعام وفي الخفا طين نساء وصبيان وعلماء وجهال وعقلاء واغبياء ما بين  
ذلك لكي يعقل ويكمل كل انسان منهم معاني العامه بحسب فهمه وذكائه وصفا وجو  
هره فلا يخلو احد منهم من فائدة اذا سمعوا قراءة التنزيل وهذا هو من اجل المعجزات  
في كتب الانبياء وخاصة القران منها ومن اجل هذا قال النبي صلى الله عليه وعلى  
آله وسلم انزل القران على سبعة احرف كلها شاف كاف كل آية لها ظاهر وباطن واما  
سبب اختلاف المفسرين المحدثين في معاني الفاظ التنزيل فهو من جهتين احدهما  
احتمال الالفاظ لتلك المعاني والاخرى من جهة مراتبهم في المعارف وصفا وجوهر  
نقوسهم وذكاء افهامهم فيسخر الكل واحد شي خلافا ما يسخر الاخر اذا نظر في معاني  
كتب الانبياء عليهم السلام بحسب اجتهاده وفهمه ودقة نظره وبلغ علمه  
كما قال تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات وقال وفوق

كل ذي علم عليم وهكذا حكم اختلاف العلماء والفقهاء الذين اصلوا الاراء والمذاهب في فقه الدين والاحكام والحدود فيها معاني اخذوها من ظاهرها الى التفرع ومنها معاني اخذوها من قاويل المفسرين ومنها قياسات واجتهادات ومنها اخبار وروايات اخذوها من طريق السمع واجتهاد كل واحد منهم بحسب قوة نفسه وصفاء جوهره واجتهاده وبخبره نسخ له شيء خلاف ما نسخ لصاحبه ففعلتوا واجتهدوا واجتنبوا على صحتهم وهذا الذي كلف عباده معنى الاجتهاد في الصلابة كما قيل كل مجتهد مضيب يعني في اجتهاده وكما قال لا يكلف الله نفسا الا وسعها واما سبب اختلافهم في الائمة الذين هم خلفاء الانبياء عليهم السلام في امهم بعدهم فن اجل ان صاحب الناموس يحتاج في وضع الناموس وتقيمه وتكميله الى نيف واربعين خصلة من الفضائل البشرية والمالية جميعا كما ينساق في رسالته لما فاذا احكم صاحب الناموس امر بشريعة وسس الدين ومنهاجه وبين المهاج واوضح الطريق ومنه لسيبه بقيت ثلث الخصال ورثة في صحابه وانصاره والفضلاء من ائمة ولكن لا يكاد يجمع كلها اجمع ورثة في واحد منهم ولا يخلو ايضا احد من شيئ منها فاذا اجمعت ثلث الامة بعد وفات نبيها وتعاونت وتعاضدت وتناصرت مع ثلث القلوب كما امرها صاحبها واوصاها بتواهادين راشد بن منصور بن علي اعد لهم سعد في الدنيا والاخرة جميعا ثم ذموا اولئك على مسح الدين خلفهم من بعدهم قوم اخرون من ذريتهم وثلثهم متمسكين بسننهم في اي بلد كانوا واي منازل نزلوا هاديين راشدين كما قل عليه السلام ان مثل الحق كالتجوم ياهم اقتديتم اهتديتم فداما تنازعوا واتخا صمو او تقهضوا وترنوا وصيدت فيهم تفرد كل واحد برأيه مجبا بنفسه شت شتم القتم وتفرقت جماعتهم وضعفت قوتهم فافسد عليهم امر دينهم وشمت بهم حسادهم ونظر عدوهم ان تفرقوا في البلدان النائية وشرع كل واحد لنفسه مذهباً واعتقد رأياً وتفرده ورجع ادعائهم اليه فبهذا السبب تصير الامة بعد نبيها فرقا واعداء وخوارجا ولكن من اجل هذه المذاهب انما هي فروع على الدين تفرعها اصحاب الناموس على حمله تكون تلك الملة واحدة بذلك السبب والمذاهب مختلفة والى هذا اشار تعثم اورنا الكتب الذين اصطفينا من عبادنا هم طالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات

من الله ثم اعلم ان في اختلاف العلماء في الاراء والمداهب فوائد كثيرة نفي على  
 كثير من العقلاء في احل ذلك انك تجد الى العقول ته وتم الاختلاف كثير الاخصى  
 عددها الا الله او حد القهار وقد نرى كتب المذنب طرفا من ذلك ندرج  
 ضوئها ولكن نذكر بعضا من ذلك الا واحدا ليكون دليلا على ما وصفت  
 وقول اعلم ان العقلاء لا يكاد يوصفوا القبيح سيات الى كل من احداث مدها  
 واعتقد رأيا من الاراء فانك تصير داعية الى طلب الحجة عند حصره قد  
 وعد راع عند العقلاء ويكون سبب لغوص الغوص في طلب المعاني الدقيقة  
 والنظر الى الاسرار الخفية ووضع القياسات واستخراج المنافع  
 واتساعا في المعرفة وتكون سببا ليقظة الغوص من يوم الجماد وانتباهها  
 لها من السهو والعملة وخمسة اخرى من الفوائد في اختلاف العلماء وذلك لانه كان  
 الانسان لا يخلو من محاسن وفضل ولا يملك من مساوي وذنائب لانه في اخلاقه  
 وسيرته ومذهبها واقفاه وكان اثر ليس تجددهم يتربون محاسنهم ويعتفرون  
 بعضا منهم ويعلمون برذائلهم وينصرون عيوبهم ومساوئهم صار يدعوهم  
 اختلافهم في الاراء والمداهب الى كشف عيوب بعضهم ودكر مساوي بعضهم  
 لبعض ويكون ذلك تسبيحا للجميع على اثره ائلا وحشاهم على اكتساب  
 الفضائل ويكون في ذلك صلاح الكل فافعلوا ما يؤمرون به وتروا ما ينهون  
 عليه ومن اجل هذا قيل اختلاف العلماء رحمة وخصلة اخرى من فوائد العلماء  
 في الاختلاف في احكام الدين وشرعهم وفنون المداهب وهو ان لا يكون امر الدين  
 ضيقا حرجا لا رخصة فيه ولا تاويل كما قال تعالى ما جعل عليكم في الدين من  
 حرج وقل عليه السلام دروا الحدود بالشبهات فهذا الوجه احد اختلاف  
 العلماء رحمة واختلاف اهل الديانة في امر الدين وسنن حكمه حكمة حلية  
 لا يعرفها لا محققون المستصرون في فصل في بيان انه لا يمكن وصول الانسان  
 الجوفية الى الآخرة الا بعد ان يورود الى الدنيا فتقول نعم اي ذلك الله ان الله تعالى لما  
 خلق الانسان وجعل قصي مدته بلوغه الى دار الآخرة ولم يكن ان يصل  
 هناك الا بعد ان يتك في الدنيا زمانا كما لم يمان في الدنيا على اتم الحلات  
 الا بعد ان يتك في حرمها وما كان العرض من المك في الرحم هو تقيم سيرة  
 الجسد وتحمل الصورة لكيما اذا خرج الى الدارين انما حركه ملائكة المعنوية

في الدنيا والمتنوع بلذاتها ونعيمها فهذا كان الغرض من السكون في الدنيا  
 والمكث فيها زمانا ما هو لتتقيد صورة النفس وتلميل فضايلها ولم يكن يتم  
 فضايلها الا بهذا الجسد المملو من آثار حكمة الله كما بينا في رساله تركيب  
 الجسد ورسائل الانسان عالم صغير ثم اعلم ان النفس ان لم تتم صورتها مادامت مع  
 الجسد ولم تكمل فضايلها مع الجسد مادامت في الدنيا لم تنفع في الدار الآخرة بعد  
 الموت على التمام والتكامل كما انه ان لم تكتم بنية الجسد في الرجوع ولم يكتم هناك صورته  
 لم ينفع الانسان في الحيوة الدنيا واعلم ان الله تعالى جعل الدين طريقا من الدنيا الى  
 الآخرة وجعل في قوام الدين صلاحا للدنيا والآخرة جميعا وذلك ان الدين له  
 ظاهر وباطن وقوامه بهما جميعا فمن الناس من لا يريد بمسكته بالدين الاصلاح الدنيا  
 ومنافعها فيحصر في احكام الدين وشرعيته من الصلوة والصوم وماشا كلها  
 ويرأى الناس وبذلك يطلب منافع الدنيا فيكون في حفظه ظاهر احكام الدين  
 قوام له كما قيل ان الله ينصر هذا الدين باقوام لا خلاق لهم ومن الناس من يريد  
 الدنيا لطلب الآخرة وصلاح المعاد فهم يزهدون في الدنيا ويتركون الشرور  
 ويؤدون الامانات سرا أو علنا ويعاملون الناس بالصدق والورع من غير غش  
 ولا دغل وفي ذلك صلاح امر الدنيا والآخرة جميعا ثم اعلم ان كل من احدث في  
 شريعة اصحاب البو اميس حدثا من تغيير في احكامه وتبديل في حدوده وطلب  
 بذلك مرض الدنيا فان صاحب الناموس هو خصمه يوم القيمة ومن فعل شيئا من  
 ذلك واراد به صلاح ذات البين ولكن دخلت عليه شبهة من غير عناد وبقي  
 او طلب في سبب عرض الدنيا فان ذلك يغفر له ولا يؤاخذ به **فصل** في بيان  
 سبب اختلاف العلماء في الامامة فنقول اعلم ان مسألة الامامة هي ايضا من اقسام  
 مسائل الخلاف بين العلماء قدماه فيها الخائضون الى حجاج شتى واكثرها فيها القيل  
 والقال وبدت بين الخائضين فيها العداوات والبغضاء وجرت بين طائفتيها الحروب  
 والقتال والبحث بسببها الاموال والدماء وهي باقية الى يومنا هذا لم تنفصل بل  
 كل يوم يزداد الخائضون المختلفون فيها خلافا على خلاف وتشعب لهم فيها  
 ومنها اراء ومذاهب حتى لا يسكاد يحصى عددها الا الله فاحتجاج ان  
 نذكر او لا ما الاصل المتفق عليه بين اهلها ثم نذكر اسباب  
 الخلاف في فروغها ونقول اعلم ان الامامة كلها تقول انه لا بد من امام يكون



تخفيفاً لسيئها في أمته بعد وقته وذلك لأسباب شتى وخصال عدة أحدها هو أن  
يخط الإمام الشريعة على الأمة ويخفى السيرة في الملّة والأمر بالمعروف والنهي  
عن المنكر ويكون لأمة تصدر عن رأيها وقوم آخرون يكونون خلفاءه في سائر  
البلدان للمسيحيين دنيا بعدة في جناية الخراج واخذ الأعشّر والجزية وتقربها  
على الجند والحشية لخطأهم ثغور المسلمين ويخص بهم البيضة ويقهّر الأعداء  
ويحفظ الشريعة من الخصوص والقطر فيجمع الظلم وبربح القوى عن الضعيف  
المظلوم ويصف ويعمل بن ابن السقيفة ملون به وما شاكل هذه الخصال  
التي لا بد أحسن من قيامها في طاهر أمور دنياهم وخضعة حري أن يرجع  
فقيه مسنن وسنة لهم عند مشكلاتهم في أمر الدين البدو وعدمه مثل الخلاف  
فيهم هو ربه فيهم فيهم فيختصمون من الحومة في نتمه والاحكام والحدود  
والتمس ونسوة والجمعة والاعية والحو العري ونولية التمه والعدول  
وموتى بنهم ويصدرون كلهم عن رأيهم وتديره وامره ونهيه فهذا هو الأصل  
منتق بينهما في حداثتهم إلى الأمام وامان نفي أن يكون ذلك الإمام ومن هو  
هم فيه محتفون على رأيين ومذهبين فيهم من يري ويعتقد به لا ينبغي إلا أن يكون  
أفضلهم كما به بعده نيه وقرهم اليه نسبة ويكون قد نص عليه ومنهم من يرى  
بخلاف ذلك وإيه في هذين الرأيين منزعجات وخصومات يطول شرحها مذكورة  
في كتبهم ونحن نحتاج اليه أن نذكر علة اختلافهم من أين كان رؤى ها ومن  
أين أشكل الأمر عليهم فيه وعلم أن الإمامة هي خلافة والخلافة نوعان  
خلافة النبوة وخلافة الملك والكلام في خصائص الإمامة وتعدد شرائطها قبل  
معرفة خصائص النبوة وتحصيل شرائطها وقبل معرفة خصائص الملك وشرائطه  
والفرق بينهما كلام على غير أصله وكل كلام على غير أصل هذين لا تحقيق له  
ونحتاج أن نذكر أولاً خصائص النبوة قبل خصائص الملك فيقول أن أول خصائص  
النبوة الوحى والأنباء من الملائكة ثم الظهور الدعوة في الأمة ثم تدوين الكتاب المنزل  
بالألفاظ الواجزة وتبيين قرائنه في القصص ثم إيضاح تفسير معانيه وبلوغ تأويله  
ثم وضع السنن المركبة ومداد الفوس المزيضة من المذاهب الفاسدة والآراء السخيفة  
والعادات الرديئة والأعمال السيئة والأفعال القبيحة ثم نقلها من تلك العادات وتلك  
الآراء ومحوها عن ضمائرها بذكر عبوسها ومداد اتهامها إسقام تلك العادات بالحجة

هما من العود اليها واشعأتهما رأى الرخصين والعادات الجميلة والاعمال اربية  
 والا حلاق الجميدة بالممدوح والنزيع في حربيل الثواب يوم لمأب وايضا من  
 خصال النوة معرفة كيفية سياسة الدموس الشريعة عن قصد سيل الرشاد  
 وردها عن سلوكها في وعور طقة الهيمنة من عسول النوة من نهادر المعاد  
 التذكار لها يوم المعاد لثلاث قولوا ما حذر من بشير ولا ير ولا كيات ومن  
 حصا النوة ايضا احراء السنة في الشريعة وايضا حذر من مزج في المنة وتبين  
 الخلال والحرام وصحيل الحدود والاحتكام في امور الدين والنيابة ثم  
 التهرب في الدين ودم الدين فيها وتقصي الاحكام الحرام والمواساة  
 من سائر ملات الناس وما كل هذه الخصال المعروفة بين اهل نعم الموحود  
 وصمم في الكتب المنيرة من انوار الاصيل وقرره بحسب الايعام السلام  
 وما حصل الملك هو لها احد ليعتلى الاتع مستجيب وترتيب الخاص والعام  
 مراتهم وحماية الخراج والعشرو الخرية من المله ونسب في الارقي على الجند  
 والحشية وحفظ الثغور وتخصيص النيسة وقول الصنيع ولمه دية من الملوك  
 وروثاء من الامور المستحقة والهدايا لالت العلوب وشمن الالة وما شاكل  
 هذه الخصال المعروفة بين الرؤساء والملوك ثم اعلم ان رعايهم هذه الخصال في  
 شخص واحد من البشر في وقت مر الزمان فيكون هو لدى المعوث وهو الملك  
 ورء يكون في شخصين اثنين احدهم النبي المعوث الى تدك لامة والاخر الملك  
 المسند عليهم واعلم لاقوا لاحدهم الا لا حركا في ملك ارس اردشير في وصيته  
 ان الملك والدين اخوان توأمان لا قوم لاحدهما نذ لا حركه راءك ان الدين  
 اس الملك والملك حارسه والا اس له فينهدم وما لا ساطة له فيه نعم ولا بد الملك  
 من اس ولا بد الدس من حارس ثم اعلم ان الله تعالى قد جمع ليه محمد عليه  
 الصلاة والسلام والتحية خصال الملك والنوة جميعا كما جمعها لداود سليمان  
 عليهما السلام وكذلك جمع ليو سف الصد يق عليه السلام وذلك ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم اقام بمكة في اول مبعثه نحو ا من اثني عشر سنة يدعو الناس  
 ويعلمهم معالم الدين حتى استوفى خصال النوة واحكمها ثم هاجر بعد ذلك  
 الى المدينة واقام بها نحو ا من عشرة سنين يرتب امر الامة وتحدير الاعداء وحماية

الخراج والعشر ومصالحه الا عدا والمهادنة وقبول الهدايا وجلبها والتزويج  
منهم واليهم حتى احكم امر الملك ثم اعلم ان الله تعالى لما اضاف الى نبوته الملك  
لم يصفها لرغبته في الدنيا وحرصه عليها ولكن اراد الله تعالى ان يجمع لامته الدين  
والدنيا جميعاً وكان القصد الاول هو الدين والملك عارض لاسباب شتى احدها  
انه لو كان الملك في غير امة لم يكن يوم من ان يردهم عن دينهم اويسوهم سوء  
العذاب من كان مسلطاً عليهم مثل ما كان يفعل فرعون بنى اسرائيل والحصلة  
الاخرى ما قل ازيد يشران الملك والدين اخوان توأمان وخصلة اخرى ان الناس  
في طباعهم وجبلتهم ان لا يرغبون الا في دين الملوك ولا يرغبون الا منهم وبهذه  
الخصال وخصل الى اخر بطول شرحها جمع الله الملك والنبوة لنبي محمد عليه  
الصلوة والسلام والتحية والرضوان ولما اشكلت هذه المسئلة على اليهود والنصارى  
وارتدوا واشكوا في نبوته لما راوا ان الملك والنبوة لمحمد عليه السلام فيما انزل الله  
ع ج قصة داود وسليمان ليحاج بهما اليهود والنصارى اذ كانوا مقررون  
بنبوتهم قد جمع الله لهما من الملك والنبوة ولم يكن الملك قادحاً في نبوتهم  
فمكذلك كان حكم محمد عليه السلام فان الملك لم يكن قادحاً في نبوته واعلم يا اخي  
بان الله تعالى قد جمع لمحمد عليه السلام الملك والنبوة وابده بروح منه حتى  
قد قام بواجب حقهما لما خصه الله من الجلالة والقوية والقوة المنيعة كما قال تعالى  
وانك اعلى خلق عظيم وقل من يكون كذلك لان النبوة تتم بنيف  
واربعين خصلة من فضائل البشرية والملك يحتاج الى شر اثنا عشر غيرها  
فصل \* فاعلم ان في بعض اخلاق الملوك مضادة لخصال النبوة وذلك ان  
الملك امر دنياوى والنبوة امر اخروى والدنيا والاخرة كانهما ضدان واكثر  
الملوك يكونون راغبين في الدنيا حريصين عليها تاركين الذكر والاخرة تسيير لهما  
والانبياء عليهم السلام من خصالهم الترهيد في الدنيا والترغيب في الاخرة  
يامرون بها ويحثون عليها فاعلى هذه الدرجة يكون بعض حال الملوك مضاداً لخال  
النبوة ولكن الانبياء عليهم السلام الذين جمع الله لهم الملك والنبوة لم يكونوا  
شديدي الرغبة في الدنيا ولا حرصى في شهواتها كما حكى الله تعالى عن يوسف  
الصديق عليه السلام حين قال رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تاويل الاحاديث  
الاية فهذا يدل على انه كان من الزاهدين في الدنيا فمكذلك كان داود عليه السلام

وسليمان عليه السلام واقد ذكر الله تعالى في قصة داود عليه السلام انه كان ابا  
حليما وفي قصة سليمان هذا من فضل ربي ليبلونني اشكر ام اكفر وهكذا كان  
التي عليه السلام راها في الدنيا راغا في الآخرة وقد روي في الخبر ان جبرئيل  
عم عرض عليه ما تنح حرث في الارض فقال خذها ولا تصك ما عدا الله شيئا  
فقال نعم لا حاجة لي في شيء من ذلك جلالتها حساب وحرمانها عذاب ونما جعل  
ذلك اسما على امتداد الارض واما ما في قوله تعالى يقول الله تعالى يريدون عرض  
الدنيا والله يريد الآخرة وقد علم ان ترثون الحياة الدنيا والآخرة خير مما تبقى  
والآخرة خير من الاولين فصل في مسألة الجبرية قول اعلم ان مسألة الجبرية  
ايضا من احسن مسائل المتأخرين في سلكها من جهة النزاع والمذهب وذلك  
انه من كان عمدا ومن سلكهم فيها يعتقدون في انهم من الازمان والدهور  
هما طائفتان الجبرية والتقديرية فالجبرية من ان اداهم الى ما يعتقدون في هذه  
المسألة هو قدرهم وعادتهم وعيوب الامور وخوئهم او ذلك انهم  
لما تبين لهم ان الامور كلها التي تخرج الى الوجود والفساد والوجود  
والعدم فعلى ما في تقدير الله وسبق عهده لا يكون خلاف ذلك شيئا  
وزعموا عند ذلك وسوا انهم لا يتدبرون على شيء من الافعال التي تظهر  
على ابديةهم ولا يستطيعون لامتناع عن شيء من ذلك ولا تركها بالحقبة  
ونسبوا كلها الى الله وقدره ما خصه بهم ووجه انهم كل نظرهم واعتبارهم  
في هذه المسألة الا وهو انهم لا يسمون الله ولا يسمون الله ولا يسمون الله ولا يسمون الله  
على الانسان العاقل المستطيع وراؤده محجوج بهما راح العلة فيها وليس له ان  
يختص على احد لا عدا الله ولا احد الناس بالقصة والتقدير وعلم الله السابق في الكائنات  
لا له لا يدري حد في مبداء امره واول افعاله قصص الله وقدره وعهده السابق وانما  
تبين له ذلك بعد فراعته بمقدور فعل او ترك ما امر الله به وهذا السر نظر اولئك  
واعتبارهم فلا جرم ان المسألة بائنة بحالها وخلاف باقي والحكومة لم تفصل  
الى يومها هذا بل كلما ازدادوا فيها نظر واعتبارا وبخشا وجدالاتهم وازدادوا خلافا  
على خلاف الى يوم القيمة والله يفعل بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون ثم  
اعلم ان ليس احد من المخلوقين بقادر على شيء من الاشياء ولا عمل من الاعمال الا  
ما قدره الله تعالى عليه وقواه ويسره له واعلم ان قدر الله له درين وتقويته

الاقوياء وتيسير الامور ليس بمجبر لاحد منهم على فعل من الافعال ولا عمل من الاعمال  
 ولا تركه واعلم ان كل قدرة في احد من القادرين او قوة في احد من الاقوياء على فعل  
 من الافعال وعمل من الاعمال فهو بتلك القدرة وتلك القوة بعينها التي يقدر بها  
 على الفعل يقدر ايضا على ترك الفعل بعينه مثال ذلك القوة التي جعلت في لسان  
 المتكلم على الكلام فهو بتلك القوة بعينها يقدر على السكوت وبالقوة التي في  
 الرجلين كذلك وفي العينين على فتحهما كذا لانه بتركه ذلك الفعل ايضا قادر  
 وعلى هذا القياس حكم سائر القوى التي يقدر على الافعال بها ولكن رب فعل تركه  
 اسهل من اخذه ورب فعل اخذه اسهل من تركه ويوجد ذلك بحسب الاسباب  
 الداعية الى الامور المسيرة بها مثال ذلك اللص وسرقة بالليل فان  
 النوم على الفراش الوطية على كل حال اسهل من الذهاب في ظلم الليالي الى  
 المواضع البعيدة الشاقة وتقب الدور وتسلف الحيطان العالية مع الخوف والوجل  
 ولكن الحرص والرغبة وشدة الحاجة وطول الامل وشهوات النفوس وترك  
 النظر في العواقب والغرور بالاماني ووساوس الشيطان وما شاكل هذه من  
 الاسباب يدعوهم الى فعل ما هو اصعب وعمل ما هو اشق وترك ما هو ابسر  
 واسهل وعلى هذا المثال حكم سائر الاعمال الصعبة والافعال الشاقة التي يفعلها  
 الفاعلون فان تركها اسهل من اخذها ولكن قيل كل ميسر لما خلق له فمن الناس  
 من تيسر له اخذ الفعل ومنهم من تيسر له تركه فلا تظن يا اخي انه يقع من احد  
 فعل ولا يبسر له عمل ولا ترك شيء مما هو مندوب اليه الا ما قد سبق له في علم الله  
 الذي يسمى القضاء المبرم والقدر المحتوم اللذان هما موجبات احكام النجوم  
 وتأثيرات الاشكال القلبي كما بينا في رسالة الايمان فليعرف من هناك ( فصل )  
 ثم اعلم ان احكام النجوم هي ايضا من احدى امهات الخلاف بين الناس مذ كانوا  
 والعلماء في حكمها على ثلاثة اقسام فبعضهم يرى ويعتقد ان الاشخاص الفلكية  
 دلالة على الكائنات قبل كونها في هذه الاشخاص السفلية ولها ايضا فيها افعال  
 وتأثيرات ومنهم من يرى ويعتقد بان لها دلالات ولكن ليست لها فعل ولا تأثيرات  
 ومنهم من يرى ويعتقد انه لا تأثير لها ولا دلالة البتة ولكن حكمها حكم الجمادات  
 والاجزاء المطروحة في البراري والقفار وانما قالوا هذا وانكروا دلالتها وافعالها  
 لتركهم النظر في علم احكام النجوم واغفالهم عن تعليمها واعراضهم عن البحث

عنها واما الذين قالوا بان لها دلالات فاعلموا ذلك وتبين لهم صحته لطول  
 التجارب وكثرة الاعتبار في مرور الايام والشهور والسنين الكثيرة امة بعد امة  
 وقرنا بعد قرن كما تبين ذلك في كتب الاحكام واما الذين قالوا ان لها دلالات  
 وافعال وتأثيرات وانهم احياء ناطقون وهم ملائكة الله وملوك افلاكه وسكان  
 سمواته فان ذلك عرفوه بعد النظر في العلوم الالهية واحكامها والعلوم الالهية  
 عرفوها بعد النظر في العلوم الطبيعية واحكامها والعلوم الطبيعية عرفوها بعد  
 النظر في علوم الرياضة واحكامها وعلوم الرياضة عرفوها بعد التعلم لها والتدرب  
 بطول الزمان من الدهور والايام فسموا المؤثرات روحانيات السكواكب  
 في الكائنات ثم اعلم ان العلماء لا يشكون في علم وادب قد تعلموه وفكروه بقول المنكرين  
 له والجاهلين به وهكذا العقلاء مجبولون على ان لا يترك احدهم ديننا ومذهبنا  
 قد نشأ عليه وانس به وقد اعتاد التعبد بطول الزمان على سنته واخذه عن آبائه  
 وشيوخه واستاذيه من غير ان يتبين له بطلانه وينكشف له عوارده وهكذا الايرغاب  
 احد منهم في الدخول في دين او مذهب لم يتبين له صحته ولم تصح له حقيقة ولا قامت  
 عنده حجته فلا تلوم الناس على تمسكهم بدين آبائهم ومذاهب اسلافهم فاعلم ان الحق في  
 كل دين موجود على كل لسان جاروان الشبهة دخولها على كل انسان جائر ممكن  
 فاجتهد يا اخي ان تبين الحق لكل صاحب دين ومذهب مما هو في يده او مما هو متمسك به  
 وتكشف عنه الشبهة التي دخلت عليه ان كنت تحسن هذه الصناعة والاتعاظاها  
 ولا ندعها ان كنت لا تحسنها ولا تمسك بما انت عليه من دينك ومذهبك  
 واطلب خيرا منه فان وجدت فلا يسعك الوقوف على الادوار ولكن واجب  
 عليك الاخذ بالخير الافضل والانتقال اليه ولا تشغلن بذكر عيوب مذاهب  
 الناس ولكن انظر هل لك مذهب بلا عيب واعلم ان الانسان العاقل قد يخفى  
 عليه عيوب مذهبه كما يخفى عليه مساوي اخلاقه وقبائح افعاله وسيئات اعماله  
 وتسخر له عيوب غيره ومساوي اخلاقه وقبائح افعاله كما قيل في المثل يا ابن آدم لك  
 محلان احدهما فيه عيوب نفسك وفي الاخر عيوب غيرك وانت قد جعلت التي  
 فيها عيوب غيرك قدام وجهك ولا تزال تطلع عليها والتي فيها عيوب نفسك  
 تجعلها خلف ظهرك فلا تلفت اليها وقال حكيم اليونانيين الانسان يعمى ويصم  
 عن عيوب نفسه لان نفسه احب الاشياء وحب الشيء يعمى ويصم ثم اعلم ان العلوم

اجناس كثيرة ولكل جنس انواع متفنة وكل نوع منها بحر آخر واهل كل علم متفنا وتوال الدرجات فيها مبتدء متعلم وعالم راسخ وما بينهما من الطبقات ولاهل كل علم ومذهب ادلة قد نصبها لهم البارى تعالى فهم يصيرون ويخطئون فى احكامهم والاستدلال بها فقل ومكثر كل ذلك بحسب قوى نفوسهم وطول دريتهم ودقة نظرهم فيها ولا يظن ان الصناعة تبطل او تكون الادلة غير صحيحة من اجل خطاياهم وزلتهم فى الاستدلالات فعلم النجوم وادلتها صحيحة وحق وهى الاشخاص الفلكية التى نصبها البارى تعالى واجراها بحجارتها وان كان النجوم يخطئون فى بعض استدلالاتهم او فى اكثرها فلا تبطل صناعة علم نجوم من اجل ذلك وهو علم جعله الله تعالى معجزة لادريس النبى آ من به ملك زمانه وله قصة يقول شرحها كذلك الطب صناعة فان دلالة صحيحة وقد يصيب الاطباء ويخطئون فى قضاياهم باستدلالاتهم التى نصبوها فى اكثرها فلا تبطل صناعة الطب من اجل ذلك والادلة التى نصبها البارى سبحانه وتعالى هى اختلاف حرركات البيض واصباغ البول وتغير احوال المريض لعل وهكذا ايضا الفقهاء والحكام والمفتون فى احكام الدين من الحلال والحرام قد يصيبون ويخطئون فى قضاياهم واستدلالاتهم التى نصبها لهم البارى من آيات كتبه المنزلة وسنن احكام الشريعة ومفروضات النواميس الالهية فخطأهم وزللهم لا يبطل العلم والصناعة والادلة المنصوبة ولكن التقصير والعجز موكلان بالانسان لنقصه عن التمام ثم اعلم ان مسئلة الوعيد فهى ايضا من احدى امهات مسائل الخلاف بين العلماء وذلك ان منهم من يرى ويعتقد بانه واجب فى حكم الله وعده ان يفي بوعيده كما وفى بوعيده لانه ان لم يفعل كان كاذبا تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا او منهم من يرى ويعتقد اذ لا يكون كذبا لان الكذب هو الخبر بانه قد فعل ولم يكن فعل او يقول ما فعلت وقد كان فعل فاما اذا قال سا فعل ثم لم يفعل فيكون مخالفا ومخالف فى الوعد يكون مذمو ما غير وفى فاما فى الوعد فربما كان الخلاف عفوا وضغماً ورجة وتختنا واشفاقا وكرما وسماحة وانفا ما وكذلك هذه الخصال ممدوحة محمودة تليق بفضل الله ورحمته وكرمه واحسانه ومنه قول بعض العرب وانى اذ اوعدته او وعدته لخلاف ايعادى ومنجز موعدى فان اخلاف الوعيد مكرمة افتخر بها وذلك ان وعيد الله تعالى

لعبيده مماثل لو عيّد الاب الشفيق الطيب العالم لاولد الجاهل العليل  
يقول لا تاكل ولا تشرب ~~حسب~~ بيت ~~حسب~~ كيت و افعل كيت كيت فانك ان  
لم تفعل ولم تقبل نصيحتي ضربتك وحسبك وعاقبتك فان لم يفعله  
الولد ولم يقبل نصيحة والده ولم يأتمر له ولم ينته عما نهاه عنه واكل  
وشرب ما نهاه عنه وترك ما كان مأموراً به بقي عبيلاً سقيماً فاته الصحة والانتع  
والاصح وبقي متالماً جيعاً فان الاب الشفيق يشفق عليه ان يفي بوعيده فيضربه  
ويزيده الماوعذاباً فكذا حكم عذاب الله وو عبده لعباده وهذا البق به وبرجته  
وجوده وكرمه واحسانه واما وقت وفاء الوعيد لثواب المحسنين متى يكون  
وكيف يكون فان هذه المسائل هي من غوامض العلوم ودقائق الاسرار وقد  
اكثر العلماء فيها القال والقليل وتحيرت فيها عقول كثير من الناس اولى الالباب  
فهم من يرى ويعتقد انها في الدنيا قبل الممات ومنهم انها تكون في الآخرة  
بعد الممات واما كثير من الناس فينكرون امر الآخرة فلا يعرفونها ولا يقرون  
بها واما المقرون بها فيختلفون ايضا فيها وفي ماهيتها وكيفيتها واينيتها على مذاهب  
شتى فهم من يرى ويعتقد ان الآخرة ودار الجزاء انما يكون بعد خراب السماء  
وفناء الخلق اجمعين ثم ان الله تعالى يعيدهم مرة ثانية خلقاً جديداً فيحييهم  
ويجازيهم ما كانوا يعملون في الدنيا من خير او شر او عرف او نكر وهذا رأى  
جيد للعامة ولما لا يعرف من الامور شيئاً ويرضى الدين تقليداً او ايماناً واما الخاص  
ومن قد نظر في بعض العلوم الرياضية والطبيعية الالهية فان هذا الرأى لا يصلح  
لهم وذلك ان كثير من العلماء الحكماء ينكرون خراب السموات ويبون ذلك  
اباً شديداً او الجيد لهم اذن ان يعتقدوا امر الآخرة ان لها وجوداً متاخراً عن  
الكون في الدنيا كما كان في الدنيا وجوداً متاخراً عن الكون في لرحم وكما كانت ايام  
الشيخوخة متاخرة عن ايام الشباب و ايام العتل والتمير والحكمة والكمال كانت  
متاخرة عن احوال الجمل وهو احوال تطراء على النفس بعد مفارقتها الجسد اذا هي  
اتبعت من نوم غفلتها في الدنيا واستغفلت من رقدة جهلها قبل الممات  
ونظرت الى الدنيا واعتبرت احوالها وتصاريف امورها ليكون ذلك  
دلالة على معرفة الآخرة فاذا لم تفعل وماتت ميتة جاهلية بمماتها فتكون  
بعد بامر الآخرة اعمى واضل سبيلاً وقديناً في رسالة الالام والذات طرفاً



في كيفية ثواب المحسنين وجزاء المسيئين بعد الممات وطرفا اخرى منها بينا في رسالة  
 البعث والقيامة ونريد ان نذكرها هنا طرفا اخرى \* فصل \* في جزاء المحسنين  
 فنقول اعلم يا اخي ان جزاء المحسنين يتفاضل في الآخرة بحسب درجاتهم في المعارف  
 واجتهادهم في الاعمال الصالحة والناس متفاوتو الدرجات في اعمالهم كل بعمل  
 على شاكلته واجود احوال العامة والجهال كثرة الصوم والصدقة والصلوة  
 والقرائة والتسبيح وما شاكل ذلك من العبادات المقروضة والمنسوبة في الشرائع  
 المشغلة لهم عن فضول وبطالة وما لا ينبغي لهم كيلا يقعوا في الاوقات وافضل اعمال  
 الخواص الفكر والاعتبار يتصاريف امور المحسوسات والعقولات وبخاصة  
 ما يتعلق بالدين وقد قيل افضل اعمال الخير خصلة واحدة وهو التفكير قال الله تعالى قل  
 انما اعطاكمم بواحدة ان تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تفكروا انما اعلم ان الانسان اذا عقل  
 الامور المحسوسة وعرفها وتفكر في الامور العقلية وبحث عنها وعن علامها  
 استقبلته عند ذلك طريقان احدهما ذات اليمين تؤديه الى الهداية والرشاد والاخرى  
 ذات الشمال تؤديه الى الغي والضلال وذلك ان امور العالم نوعان كلييات وجزئيات  
 لا غير فاذا اخذ الانسان يفكر في كليياتها ويعتبر احوالها وتصاريفها ويبحث عن الحكمة  
 فيها بانته له وامكنه ان يعرفها بحقائقها وارشاد البها فكلما تقدم فيه ازاد هداية  
 ويقينا ونورا واستبصارا وتحقيقا وازداد من الله قربا وكرامة واذا اخذ بتفكر في  
 جزئياتها والبحث عنها وعن عللها خفيت وانغلفت مناهيها وكلما ازاد تفكرا ازاد  
 تحيرا وشكوكا ومن الله بعدا وكان قلبه من اجل ذلك في عذاب اليم مثال ذلك انه  
 اذا ابتداء الانسان اولا وتفكر في نفسه ونظر الى نية هيكله ونفسه وكيفية تركيب  
 جسده وكيف كان اولافى صلب ابيه ماء مهين ثم كيف صار نطفة في قرار مكين ثم كيف  
 صار مضغ ثم كيف كسا العظام اللحم ثم كيف صار جنينا بعد اطوار متعاقبة ثم كيف  
 قبل فتيلة جسده قبول نور شعاع فيض روح القدس الالهى ثم كيف اخرج من الرحم  
 الذى هو عالم كونه الى الدنيا الذى هو عالم آخرته ثم كيف صار طفلا حساسا ثم كيف  
 تربا وهو طفل صبي جاهل ثم كيف نشأ وصار شابا بالما وجاهلا ثم كيف صار رجلا  
 عالما فيلسوفا حكيما مدبرا متملكا على ماملكت ثم كيف صار زاهدا عابدا ثم ان طال  
 عمره كيف يرجع كما كان بديا ضعيفا ذاهب القوة ثم كيف ظهر بعد الشباب  
 والقوة الضعيف والشبهة الله الذى خلقكم من ضعف ثم جعل بعد ضعف قسوة ثم جعل

من بعد قوة ضعفه وشيعة يخلق ما يشاء فاذا فكر الانسان في هذه الحالات التي ينقل فيها من  
ادونها الى اتقها ومن افضلها الى اكملها فيعلم بالضرورة ويشهد له عقله ان له صانعاً حكيماً  
هو الذي اخترع له وانشأه وانما اذا تحقق عنده ما وصفنا من هذه الحالات جعل  
نفسه عند ذلك مقياساً على سائر ابناء جنسه فعلم علماً يقيناً انه قد فعل بهم مثل ما  
فعل به وهكذا سائر الحيوانات وكلما ازداد تفكراً في هذا الباب ازداد بر به  
يقيناً وبأوصافه معرفة واعلم ان الله تعالى حي عالم قادر عليم حكيم محسن جواد  
كريم مشفق رحيم واو نظر في التشریح اوفى كتاب منافع الاعضاء او كتاب  
الحيوان او كتاب النبات او كتاب المعادن او كتاب الاثار العلوية او كتاب تركيب  
الافلاك وما شاكلها من الكتب والعلوم والمعارف من وصف مصنوعات وعجائب  
مخترعاته فانه كلما ازداد فيها نظر ازداد بالله علماً وبأوصافه اللاتقة به معرفة واستبصاراً  
واليه قربته والى لقاء الله اشتيافاً فهذا هو الطريق ذات اليمين المؤدى الى الله  
الى الله تعالى والى نعيم جناته واما الطريق الاخر ذات الشمال المؤدى الى  
الشكوك والحيرة والضلالة والعمى فهو ان يبتدى الانسان قبل النظر في العلوم  
والادب والرياضيات وقبل ان يحسن اخلاقه ويهذب نفسه بالكشف  
عن الامور الجزئية الخفية المشككة على الخذاق من العلماء والقلادة فضلاً  
عن غيرهم نحو معرفة الما الاطفال وطلب معرفة مصائب الاخيار والبحث  
عن الانبياء وتيسير امور الاشهار ولم زيد الحازم فسير وعمر العا جز غنى  
ولم جعفر الغبى امير وعبد الله الحكيم حقيق ولم هذا الرجل ضعيف والاخر  
قوى صحيح ولم هذه الدودة صغيرة وهذا الحمل كبير ولم القيل مع كبر جثته له  
اربع قوائم والبق مع صغر جثته له ستة ارجل وجناحين ولماذا يصالح  
البق والذباب والقردان والبر اغيث واى فائدة في خلق الخنازير والوزغ  
واى حكمة في خلق العقارب والحيات وما شاكل ذلك من المسائل التي لا يحصى  
عددها الا الله ولا يعلم سواه علماً فاما الانسان فانه لا يعرف الحكمة في علمها الا بعد  
النظر في العلوم الالهية وهو لا يعرف الا بعد النظر والتفكير في الامور الطبيعية  
وهو لا يعرف الا بعد النظر في الامور المعقولة وهو لا يعرف الا بعد النظر والتفكير  
في الامور المحسوسة فن لم يكن مرتاضاً بهذه العلوم والمعارف ولا متادباً بها  
ولا صافى النفس ولا صالح الاخلاق فيبتدى او لا بطلب الامور المشككة التي تقدم

ذكرها فلا يدركها ولا يعقلها فيرجع عند ذلك خاسراً متفكراً متحيراً غافلاً بنفسه  
وسواساً في قلبه فينظر عند ذلك الى امر العالم مهملًا والكائنات باتفاق لا بغاية  
حكيم ولا صنع صانع عليهم او نظر الى ان رب العالمين غافل عن امر عالمه حتى يجرى  
فيه ما لا يليق بالحكمة او يظن انه لا يعلم ما يجري فيه او انه لا يفكر في هذه الامور الجزئية  
ولا يهملها او يظن انه قاسي قليل الرحمة والنظر لضعفاء الخلق او انه جائر في قضائه  
واحكامه متعبد خلقه مفرط في تقديره غير مدلل ولا حكيم في كثير من افعاله  
لا يرحم الضعيف وما شاكل هذه من الطنون والشكوك والحيرة والضلال الذي  
قد تاه في طلب معرفة عقول كثير من العقلاء المتقدمين المرتاضين بالعلوم الحكمية  
فكيف غيرهم ممن ليست لهم رياضة ولا معرفة بتحقيق الاسرار المعروفة وقيل ان حكيم  
الفرس بزرجه لم تفكر في هذه الامور المشككة ولم يعرف عليها قال عند ذلك احتجاجاً  
لنفسه اذ قد تبين له بان الله حكيم عدل فان مصائب العباد اذ لعل لا يعرفها اقراراً  
على نفسه بالهجز عن معرفة هذه الامور المشككة ويقال ان نبياً اجتاز مرة بعين من الماء  
في سمح جبل فتوضى منها ثم ارتقى الى اجبل ليصلى فبينما هو كذلك اذ نظر  
الى فارس قد اقبل على تلك العين فشرب منها الماء وسقى فرسه ثم ركب فضى  
ونسى عند العين صسرة فيها دراهم ما جاء من بعده راعي الغنم وراى الكيس  
فاخذته ومضى ثم جاء بعده شيخ خطاب عليه ثوبوس والمسكنة على ظهره  
حزمة من الخشب ثقيلة حملها خلفه هناك حزمته واستلقى يستريح ممابه من شدة  
الضعف والتعب والزريق والانهيار ففكر النبي وقال في نفسه لو ان ذلك الكبس  
مكانه اكان هذا الشيخ الضعيف اولى باخذه من ذلك الراعى الشاب الغنى  
القوى فما كان الا قليلا حتى ان الفارس قد رجع الى مكانه الذى شرب الماء  
وظلم الكيس فلم يجده فطالب الشيخ قاضي الشيخ وقال ما عندي خبر هذا فضر به  
وعذبه حتى قتله ومضى الفارس فقال عند ذلك يارب ما وجه الحكمة في هذه  
انقصية واين هذا من العدل فالوحى الله تعالى اليه ان اب الشيخ قتل في زمان  
الماضى اب الفارس وكان على اب الفارس دين لابي الراعى بمقدار ما في الكيس  
فاخذت القود ورددت الدين وانا حكيم عادل ولذلك يحكى ان نبيا من انبياء الله  
تعالى اجتاز بنهر فيه صبيان يلعبون وبينهم صبى مكفوف وهم يغوصونه في  
الماء ويولعون به وهو يطالبهم ولا يظفر بهم ففكر النبي في امره ودعابه ان

يرد بصره ويساوى بينه وبين الصبيان فلما رد الله بصره ففتح عيناه فقرب الى  
 واحد من اولئك الصبيان فتعلق به وغوصه في الماء ولم يفارقه حتى قتله  
 وطلب آخر كذلك وهرب الباقيون فدعا النبي حين ذلك ربه ان يكفيهم شره  
 فادحى الله تعالى اليه وقال انى قد فعلت ولكن لم ترض بحكمى وتعرضت فى  
 تدبيرى خلقتى قتيبن للنبي ان كلما يجرى فى العالم من امثال هذه الامور والله تعالى  
 فيه سر وتدبير وحكمة لا يعلمها الا هو وقد اخبر الله تعالى فى القرآن من حديث  
 نبيين وما جرى بينهما من الخطاب فى هذا المعنى احدهما موسى عليه السلام  
 وهو صاحب شريعة وامر ونهى وحدود ودور رسوم واحكام والاخر  
 الخضر عليه السلام وهو صاحب سر وغيب وكتمان وكيف تعرض له  
 موسى عليه السلام فيما يفعله بواجب حكمة وكيف اعتذاره اليه  
 لما لم يستطع معه صبرا وانما ذكرنا هذه الحكايات فى هذا الفصل لان  
 اكثر الاراء والمذاهب تشعب من هذه الامور الثلاثة التى فكر فيها العلماء وطلبوا  
 علمها فاذا لم تبلغ افهامهم كيفية معرفتها تفرقت بهم الاراء والمذاهب عند ذلك  
 الامن عصمه الله وهدى قلبه وعزى كفاؤه ولا يضيعون بشئ من عمده الا بشاء  
 وقال الملائكة لا علم لنا الا ما علمنا وترله ردنا وسعت كل شئ رحمة وعلما بجزء فصل  
 ثم اعلم ان الامور المشكلة كثيرة لا تحصى عددها الا الله تعالى ولكن يجمعها كلها  
 ثلثة انواع فنها ماهى امور جسمانية طبيعية محسوسة ومنها ماهى امور روحانية  
 معقولة ومنها ماهى امور رياضية متوسطة بين الجسمانية والروحانية فاما الامور  
 الجسمانية فثلثة انواع منها ماهى ظاهرة جليلة ومنها ماهى خفية دقيقة ومنها  
 ماهى بين ذلك وقد ذكرنا طرفا من هذه الامور فى رسائلنا الطبيعية وتكلمنا عليها  
 فى رسالة حسب ما يليق به ويتنصر غرضها واما لامور الروحانية فهى تنقسم  
 ثلثة انواع فنها ماهى قريبة من الاوهام ومنها ماهى بعيدة لا يمكن الافكار تصورها  
 والاوهام تخيلها ومنها ما بين ذلك وقد ذكرنا طرفا من هذه الامور الرياضية  
 والالهية فى رسائلنا العقلية وهكذا حكم الامور الرياضية فانها ثلثة انواع فنها  
 ماهى قريبة من الاوهام يمكن ادنى تأمل ومنها ماهى بعيدة جدا يحتاج الى تأمل  
 شديد وبحث دقيق فى تصورها ومنها ماهى بين ذلك وقد ذكرنا طرفا منها فى  
 رسائلنا الرياضية فهذه تسعة انواع لا يخرج عنها شئ من الامور المشكلة المختلفة

فما بين العلماء فاما فروعها كثيرة لا يحصى عددها الا الله تعالى ثم اعلم ان الله تعالى خلق لكل نوع من هذه العلوم والآداب امة من الناس وجعل في جملة نفوسهم محبة معرفتها ومكنهم من طلبها وتعليمها والبحث عنها والنظر فيها ليكون العلوم والآداب محفوظة عليهم لا تنقرض كما خلق لكل صناعة وتجارة امة من الناس وجعلها سبب معاشهم طول حياتهم في دنياهم ليكون كل ما محفوظ باقية لحاجة الانسان اليها في الدين والدنيا جميعاً ثم اعلم ان العلوم والآداب تتعاضل كما ان الصنائع والتجارات والاعمال تتفاضل وان اهلها يتفاضلون فيها وافضل كل اهل علم هم الراسخون في العلم العارفون باصوله وفروعه كما ان افضل اهل الصناعة والتجارة هم الخدق بها الاستاذون فيها ثم اعلم انه ليس كل علم وادب يليق بكل انسان ان يتعلمه ويتعاطاه ولكن اولى العلوم بكل انسان ان يتعلمه ما لا يضره جهله وواجب عليه طلبه فخير يا سخي ولا يعقاك ومير يصرك واختر من العلوم والآداب ما بدلك منه كما تختار من الاعمال والصنائع والتجارات ما لا بدلك منها ثم اعلم ان الدرس على طبقات كثيرة في احوالهم من الصنائع والاعمال والاخلاق والآراء والمذاهب والعلوم والمعارف لا يحصى عددها ولكن يحصرهم كلهم ثلث طبقات منهم العامة من النساء والصبيان والجهل ومنهم الخاصة من العلماء والحكماء البالغين فيها الراسخين ومنهم متوسطون بين ذلك ولكل طائفة من هؤلاء علم هو اولى بهم والبق فأتى تصلح للخاصة لا تصلح للعامة والتي تصلح للعامة لا تصلح للخاصة ولئن الذي يصلح للخاص والعامة وما بينهما من سائر الطبقات جميعاً من العلوم والمعارف والآداب هو علم الدين وادابه وما يتعلق بهما من الاعمال (فصل) ثم اعلم ايديك لله ان علم الدين وادابه وما يتعلق به فروعان فظاهر جلي ومنها ما هو باطن خفي ومنها ما هو بين ذلك واولى ما يصلح للعامة من حكم الدين وادابه ما كان ظاهراً اجلياً مشافهاً مثل علم الصلوة والصوم والزكاة والصدقات والقرآن والتسبيح والتهليل وعلم العبادات ومثل علم الاخبار والروايات والقصص وما شاكلها تعليمياً وتسليماً وإيماناً واولى علوم الدين بالمتوسطين بين الخاصة والعامة هو والفقه في احكامها والبحث عن السيرة العادلة والنظر في معاني الالفاظ مثل التفسير والتزويل والتاويل والنظر في المحكمات والتشابهات وطلب الحجة والبرهان وان لا يرضى من الدين تقليداً اذا كان يمكنه الاجتهاد ودقة النظر

و الذي يصلح لخواص الباطنيين في الحكمة الراسخين في العلوم من علم الدين  
ان يطلبوه و يلبق بهم ان ينظروا فيه و يبحثوا عنها هو النظر في اسرار الدين  
و بواطن الامور الخفية و اسراره المكنونة التي لا يحسها الا المطهرون من ادناس  
الشهوات و ارجاس الكبر و الرياء و هو البحث عن مرامي اصحاب النوايس في  
رموزاتهم و اشاراتهم اللطيفة الماخوذة معانيها عن الملائكة و ما تأويلها و حقيقة  
معانيها الموجودة في التوراة و الانجيل و الزبور و الفرقان و صحف الانبياء عليهم  
السلام من الاخبار عن بدء كون العالم و خلق السموات و الارض في ستة ايام  
ثم استوى على العرش و خلق آدم الاول الترابي و اخذ الميثاق عليه و على ذريته  
و عتاب الملائكة لربها و مراجعتها اياه في الخطاب و سجودهم لادم عليه السلام  
و عصيان ابليس و استكباره عن السجود و ما شجرة الخلد و الملك الذي لا يبلى  
و ما شاكل هذه الاشارات و المرامي عن امور قدمضت مع الزمان و انقضت  
مع الايام و ما ينتظر في المستقبل كالمكت في البرزخ و البعث و القيامة و الحشر  
و النشر و الميزان و الوقوف على الاعراف و الجواز على الصراط و دخول الجنة  
و ما نعيمها و كيفية لذاتها و ماهية دركات النيران و عذاب اهلها و ما شاكل هذه  
الامور المذكورة في كتب الانبياء عليهم السلام و اما حقائق معانيها فقد بينا طرفا  
من هذه العلوم و المعارف في رسائلكم الناموسية الالهية ثم اعلم ان هذه الطبقات  
الثلاثة المقدم ذكرها متفقا و تواءم الدرجات في علومهم و معارفهم فان استوى  
ان تكون في اعلى المراتب و اعلى الدرجات فلا ترضى لنفسك بالدون و اجتهد  
في الطلب فان الذين هم فوقك قد كانوا اوليست هذه مراتبهم ثم طلبوا و اجتهدوا  
في الطلب و بلغهم الله كما وعد فقال و الذين جاهدوا فبنا لنهدهم سبلنا ( فصل )  
ثم اعلم ان اشرف العلوم و اجل المعارف هي معرفة الله و صفاته اللاتمة بدوان  
العلماء قد تكلموا في ماهية ذاته و اكثر و اقل و القيل في حقيقته و صفاته و تاه  
اكثرهم في العجاج عن المنهاج و الفلمح و العلة في ذلك هو من اجل ان هذا  
المطلب من ابعد المرامي اشارة و هو اقرب المذاهب و جدانا كما قال تعالى و ضرب  
لهذه المعاني مثلا فقال كسر اب بقية بحسبه الظمئان ماء الاية ثم اعلم انه لم يفت من فاته  
و جدانه من اجل خفاء ذاته و دقة صفاته و كتمانها و لكن من شدة ظهوره  
و جلالة نوره و انما ذهب على من ذهب معرفة ذاته و حقيقة صفاته من اجل انهم

طلبوه كطلبهم سائر الاشياء الجزئية المحسوسة وبمخبر الكشهم عن سائر الموجودات  
الكليات المبدعات المخترعات المصنوعات الكائنات من الجواهر والاعراض  
والصفات والموصوفات المحتوية عليها الاماكن والازمان والاكوام من الاشخاص  
والانواع والاجناس وذلك ان كل واحد من هذه الموجودات يطلب فيه ويبحث  
عنه بتسع مباحث وهى هل هو وما هو وكم هو وكيف هو واى هو واين هو  
ومتى هو ولم هو ومن هو ثم اعلم ان مبدع الهويات وعمهى الماهيات وموحد الكميات  
ومكيف الكيفيات ومميز الانبيات ومرتب الانبيات وعلة الماهيات لا يقال له ما هو  
ولا يسأل عنه كيف هو وكم هو واى هو واين هو ومتى هو ولم كان وانما يجوز  
ويسوغ فيه وعنه من هذه المباحث والمسئولات ان حسب وهما هل هو ومن هو كما  
يقال هو الذى فعل كيت كيت هو الذى صنع كيت وكيت ومن اجل هذا اجاب  
موسى عليه السلام فرعون اذ ساله ما رب العبين فلم يجبه موسى عن جواب ما  
واجاب عن جواب من الذى يليق به ربوبية فقال رب السموات والارض  
وما بينهما فلم يرض فرعون الجواب فقال لمن حوله من الناس المتكلمين الاتسمعون  
اساله ما هو ويحيينى من هو وكذا سأل مشركو قريش ومجادلوهم الذى عليه  
السلام فقالوا نعبدا صنمانا وآلهتنا ونحن نراهوا بشاهدها ونعرفها فاخبرنا عن  
الهك الذى تعبد ما هو فانزل الله تعالى بقوله قل هو الله احد فقالوا لايعهم ولا  
يعرف يريدون ماهية ذاته اجوهر هوام عرض انور هوام طمة اجسم هوام  
روح اداخل هوام خارج افاثم هوام قاعد افارع هوام مشغول وماشا كل هذه  
المباحث والمطالب التى لا تليق بربوبية تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا  
❖ فصل ❖ ثم اعلم ان مسألة الخلاف للذات والصفات هى ايضا من احدى  
المسائل الخلافية بين العلماء فى الاراء والمذاهب وذلك ان كثرة الظنون والتخيلات  
العارضة للفهام اذا تفكرت النفوس فى ماهية الله وكيفية صفاته الثلاثة فلا  
يهتدى الظنون ولا يقر الافهام عن الجولان ولا يسكن النفوس اليه ولا يطمئن القلوب  
به حتى يعتقد الانسان رأيا من الاراء ويسكن نفسه اليه ويطمئن قلبه به فمن الناس من  
يرى ويعتقد ان الله تعالى شخص من الاشخاص الفاضلة ذو صفات كثيرة بمدوحة  
وافعال كثيرة متغايرة لا يشبه احدا من خلقه ولا يماثله سواه من بريته وهو منفرد من  
جميع خاقه فى مكان دون مكان وهذا رأى الجمهور من العامة وكثير من الخواص

ومنهم من يرى ويعتقد انه في السماء فوق رؤس الخلائق جميعاً ومنهم من يرى انه فوق العرش في السموات وهو مطلع على اهل السموات والارض وينظر اليهم ويسمع كلامهم ويعلم ما في ضمائرهم لا يخفى عليه خافية من امرهم واعلم ان هذا الرأي والاعتقاد جيد للعامة من النساء والعبيان والجهال ومن لا يعلم شيئاً من العلوم الرياضية والطبيعية والعقلية والالهية لانهم اذا اعتقدوا فيه هذا الرأي تيقنوا عند ذلك وجوده وتحققوا ما علموا وصاياهم التي جاءت بها الانبياء عليهم السلام من الاوامر والنواهي وعلموا علمها وعملوا عملها خوفاً ورغبة من الوعد والوعيد وتجنبوا الزور والشور وعملوا الخير والمعروف وكان في ذلك صلاح لهم ولمن يعاملهم ويعاشرهم من الخاص والعام وليس يضر الله شيئاً مما اعتقدوه ومن الناس طائفة اخرى فوق هؤلاء في العلوم والمعارف ترى بان هذا الرأي باطل ولا ينبغي ان يعتقدوا في الله تعالى بانه شخص يخويه مكان بل هو صورة روحانية سارية في جميع الموجودات حيث ما كان لا يخويه مكان ولا زمان ولا يناله حس ولا تعبير ولا حدثان وهو لا يخفى عليه من امر خلقه ذرة في الارضين والسموات يعلمها ويراهها ويشاهدها في حال وجودها وكان يعلمها قبل كونها وبعد فناءها ومن الناس طائفة اخرى فوق هؤلاء في العلوم والمعارف والعقل ترى وتعتقد انه ليس بذى صورة لان الصورة لا تقوم الا في الهوى بل ترى انه نور بسيط من الانوار الروحانية لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار ومن الناس ممن فوق هؤلاء في العلوم والمعارف والنذر والمشاهد ترى وتعتقد انه ليس بشخص ولا صورة بل هوية روحانية ذوقية واحدة وافعال كثيرة وصنائع عجبية لا يعلم احد من خلقه ماهو واين هو وكيف هو وهو الفاضل منه وجود الموجودات وهو المظهر صور الكائنات في الهوى المبدع جميع الكيفيات بلا زمان ولا مكان بل قال **كُنْ** فكان وهو موجود في كل شئ من غير المخالطة ومع كل شئ من غير الممازجة كوجود الواحد في كل عدد كما وصفنا في رسالة المبادئ ثم اعلم ان الله تعالى جعل بواجب حكمته في جبلة النفوس معرفة هويته طبعاً من غير تعلم ولا اكتساب ليكون تلك المعرفة داعية لها ومؤدية الى طلب ماهيته ومعرفة لينته وليكون طلبتها في هذه المعارف داعية لها ومؤدية الى احكام جميع العلوم والمعارف الالهية والطبيعية والرياضية والعقلية والحسية حتى اذا



احكمت هذه العلوم والمعارف عرفه عند ذلك حق معرفته وسكنت اليه والطمأننت  
 وثبتت معه ونالت السعادة القصوى التي هي سعادة الآخرة ثم اعلم ان السعادة  
 نوطان دنياوية واخرى والسعادة الدنياوية هي ان يبقى كل شخص في هذا  
 العالم اطول ما يمكن على احسن حالاته واكمل غاياته والسعادة الآخروية ان  
 تبقى كل نفس بعد مفارقتها الجسد الى ابد الابدين على اتم حالاتها واكمل  
 غاياتها ثم اعلم ان احسن حالات النفوس ان تكون عالمة بالامور الالهية عارفة  
 بالمعارف الربانية ملتذة بهامس ورة فرحانة منعمة ابدالا بدلين خالدة سرمدية  
 كما قال تعالى فيها ما تشبه الا نفوس وتلذ الاعين واتم فيها خالدون وقال عليه  
 السلام فيها ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ( فصل )  
 ثم اعلم ان مشكلة الصفات هي ايضا من احدى مسائل الخلاف بين العلماء ولكن  
 من المسائل ما هي فروع مبنية على اصل فن ذلك قول القائلين بخلق القرءان  
 فان هذا الحكم مبنى على ان الكلام انما هو حروف واصوات يحدته المتكلم في  
 الهواء فعلى هذا الاصل يجب ان يكون القرءان مخلوقا واما على اصل من يرى  
 ان الحروف والاصوات انما هي سمات والالات والكلام انما هو تلك المعاني التي في  
 افكار النفوس فعلى هذا الاصل يجب ان لا يكون القرءان مخلوقا لان الله تعالى  
 لم يزل عالما بتلك المعاني التي هي في علمه وتلك المعاني لم تزل معلومة له ومنهم  
 من يرى ان كلام كل متكلم فهو افهامه غيره معنى من المعاني باى لغة وى عبارة  
 وى اشارة كانت فكلام الله لجبرئيل عليه السلام هو افهامه اياه تلك المعاني  
 وكذلك جبرئيل عليه السلام لمحمد وكذلك محمد لآمنه وامته بعضهم لبعض  
 وكلها مخلوقة فلما افهام الله لجبرئيل عليه السلام فليس مخلوق لان افهام الله  
 ابداع منه والابداع غير المبدع كما ان العلم غير العالم وغير العلم وكثير من هؤلاء  
 المجادلة لا يعرفون الفرق بين المخلوق وبين المبدع ولا بين الخالق  
 والابداع ثم اعلم ان الخلق هو ايجاد الشئ من شئ آخر كما قال الله تعالى  
 خلقكم من تراب واما الابداع فهو ايجاد الشئ من لا شئ وكلام الله هو ابداع  
 ابداع به المبدعات كما قال انما قولنا لشي اذا ارادنا اى ابدعنا ان نقول له كن فيكون  
 والمكونات انما تتكون بقوله كن فكن باى شئ يتكون ان كان مخلوقا على زعم هؤلاء  
 المخالفين ثم اعلم ان اختلاف العلماء في معلومات الله لم تزل ايضا من احدى امهات

المسائل للخلاف وذلك ان منهم من يرى ويعتقد ان معلومات الله لم تنزل هي  
اشياء في القدم جواهر امراض لان الشئ عندهم هو الذي يخبر عنه ويعلم فقد  
علم الله الاشياء قبل ان اخرجها من العدم الى الوجود واخترعها وهذا راى  
بعض القدماء وبعض متكلمي اهل هذا الزمان ومن العلماء من يرى ان الله لم ينزل  
علما بانه لاشئ سواء وكان عالما بانه سيخلق الاشياء ويجعلها جواهر او امراضا  
ويؤلفها على ما هي عليه الان ثم فعل كما علم واما مسألة المشيئة والارادة فهي ايضا  
من احدى مسائل الخلاف واهانتها بين العلماء وذلك ان منهم من يرى ان في  
علم الله تعالى اشياء لا يريد ها هو ولا يشاء البتة وهي الشرور والعصيان والمنكر  
ومنهم من يرى ويعتقد بانه لا يجوز ان يكون في علم البارئ اشياء لا يريد ها هو مع  
قدرته على تغيير ها وعلمه بكونها شرا كان او خيرا او منهم من يرى ان الله تعالى  
لا يوصف بالارادة والمشيئة الا على سبيل المجاز وانما يوصف البارئ تعالى  
بالعلم وما علمه بانه سيكون فلا بد من كونه كونه هو او كونه غيره وما علم بانه لا يكون  
فلا يكونه هو وعباده فالارادة لا يحتاج اليها ولا معنى لها لان الارادة يوصف  
بها من لا يدري هل يكون الشئ ام لا فان اختار اراد ان يكون وان لم يختار  
فلا يريد ان يكون فعلى هذا الاصل كلنا الطائفتين الخائضتين في ارادة الله ومشيئته  
على غير تحقيق بل على سبيل المجاز واما احتجاج من يزعم ويقول اذا كان لا يقع  
من العباد ما امروا به ونهوا عنه الا بما قد سبق العلم به ان يكون او لا يكون فالامر  
والنهي والوعد والوعيد والمدح والذم لما ذاموا وجه الحكمة فيها فليعلم قائل  
هذا القول بان اليوم والذم ليس يلزم العبد من اجل وقوع المعلوم منه  
بل من اجل تركه الاجتهاد بما امر به او نهى عنه فاذا اجتهد العبد ووقع المعلوم  
منه فهو ممدوح مستوجب للوعد والثناء عليه واذا اجتهد العبد ولم يقع المأمور  
به او وقع المنهى عنه فهو معذور يستحق للعفو والغفران من اجل اجتهاده ثم اعلم  
ان الله تعالى امر ايضا بالتوبة والندامة والاستغفار وهي ايضا طاعة الله والدين  
ويستحق العبد الثواب والجزاء والتوبة والندم والاستغفار لا يكون الا بعد الذنب  
وقد روى عنه عليه السلام انه قال لولا ان بني آدم اذا اذنبوا تابوا فيغفر لهم الله  
خلق الله تعالى خلقا جديدا اذنبوا وتابوا فيغفر لهم ثم اعلم ان الله تعالى انما يمن  
ويتفضل على عبده بالعفو والمغفرة اذا اذنبوا كما من عليهم بالعصمة والتوفيق

واللطف في الطاعة كما قال تعالى قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا  
من رحمة الله وقال انه لا يأس من روح الله وقال ومن يقنط من رحمة ربه الا  
الضالون ثم اعلم ان من افقه الفقهاء واحكم الحكماء من كان يحسن ان يعظ الناس  
ويدعوهم الى الله ويهديهم اليه وبزهدهم في الدنيا ويرغبهم في الآخرة ويخوفهم  
سخط الله فلا يؤيسهم من روحه ويحذرهم الله ولا يقنطنهم من رحمة الله ويحسن  
ان يصف لهم فضل الله واحسانه ورحمته ولا يرخص لهم معصيته ولا ترك طاعته  
لان ذلك يكون استجراء على الله لا ابتكالا على رحمته بل يقيم بين الرجاء والخوف  
وبين الرغبة والرغبة الى يوم يلقون فيفعل بهم ما يشاء ويحكم فيهم ما يريد لا راد  
لحكمه ولا معقب لقضائه فعال لما يريد واعلم يا اخي ايدك الله وايانا بروح منه بان من  
الاراء والمذاهب والاعتقادات ما هي مؤلمة لنفوس معتقديها معذبة لقلوبهم وهي  
الاراء الفاسدة والاعتقادات الرديئة ومنها ما هي ملذة لنفوس معتقديها مفرحة  
لقلوبهم وهي الاراء الصالحة والاعتقادات الجيدة ثم اعلم ان الاراء الفاسدة كثيرة  
لا يحصى عددها ولكن نذكر منها طرفا ليعرف القياس بها ويحذر منها ومن امثالها  
فن ذلك راى من راى واعتقد بان العالم قديم لا صانع ولا مدبر له وان هذا الراى  
مولم لنفوس معتقديه معذب لقلوبهم وذلك انه لا يخلو من ان يكون صاحب هذا  
الراى سعيد اهل الدنيا او من اشقياءهم فان كان من سعدائهم فانه  
لا يدري من اين له هذا وما هو فيه ولا يدري من اعطاه ذلك ليشكر له  
ويطلب منه المزيد ويرجو منه خيرا مما اعطى اما من الدنيا واما في  
الآخرة وقد علم يقينا ان الذى هو فيه من النعمة ورغد العيش لا يدوم  
له وانه مفارق على رغبته مع شدة محبته للبقاء فيما هو فيه من النعمة ورغد  
العيش ومع شدة شهواته لدوام تلك النعمة عليه كلما ذكر الموت والقناء نقص  
عليه شهواته وعير الموت عليه لذاته فيعيش طول عمره خائفا من الموت وجلا  
من القناء مشفقا من الهلاك ثم يموت على رغبته وحسرة وندامة لا يرجو بعد الموت  
خير او لا يؤمل بعد القراق معاداً ولا ثواب عمل ولا جزاء احسان فهذه حاله  
في الدنيا قافيا في الآخرة فالحسرة والندامة والويل الطويل والخسران المبين  
وغنى الرجعة وقد حيل بينه وبين ما يشتهي وان كان من اشقيائها فهو اسوء حالا  
وامر عيشا وشر سيرة من غيره وذلك انه يفنى عمره كله بجمل وعناء وتعب

وشقاء في طلب مالم يقدر له وهو لا يدري ان طلبه لا يزيد في رزقه شيئا اولا  
 يدري ان الذي اعطاه ما اعطاه ومنعه ما منعه من هو فيطلب منه فيسأله ويرجوه  
 وبؤ مل منه خيرا عوضا عما فاته في وقت آخر فهو يحمله بربه يعيش طول عمره  
 مفتاحا حزينا ضجرا الما يرى انه فاته ما وجد غيره ثم يموت بحسرة وغصة وندامة  
 لا يرجو بعد الموت خيرا ولا بعد الفراق ثواب عمل ولا جزاء احسان الدنيا  
 والاخرة ذلك هو الخسران المبين ومن الاراء الفاسدة والاعتقادات الرديئة  
 المؤلمة لنفوس معتقدة بها المعذبة لهم راي من راي واعتقد ان للعالم صانعين احدهما  
 خير فاضل والاخر شرير رذل وهما متجاوران مختلفان او متباينان متنازعان كل  
 واحد مخالف للآخر في شئ او في اشياء طول الدهر كل واحد في جهده وعناء  
 وبلاء من صاحبه يريد غلبته والخلاص منه فن يعتقد مثل هذا الراي فهو لا  
 يدري اين ذلك الخير الفاضل فيطلبه ويأوى اليه ويصيره في خيره واين ذلك  
 الشرير فيعرفه ويهرب من عذابه ويتخلص من شره وينجو من جوره  
 فهو يعيش طول عمره حيرا انا متبليلا مؤثمة نفسه معذبا قلبه وجلا خائفا  
 لا يدري كيف وجه الخلاص مما هو فيه ولا كيف وجه  
 النجاة من المنقلب ومن الاراء الفاسدة الرديئة المؤلمة لنفوس معتقدة بها  
 راي من يرى ويعتقد ان العالم محدث مصنوع وله صانع واحد حكيم ولكن  
 لا يرى البعث والنشور والقيامة ولا الحشر والحساب ولا لقاء ربه فن  
 يعتقد هذا الشأن فهو يرجو الوصول الى الاخرة ولا يؤمل ثواب العمل  
 ولا جزاء الاحسان فيكون حال من يعتقد هذا الراي وحكم نفسه في الامه او عذابها  
 وعذاب قلبه كحكم من يعتقد بان العالم قديم ولا صانع له كما تقدم ذكره واليه  
 اشار بقوله تعالى ان هي الاحياتنا الدنيا نموت ونحيا راد اعليهم قولهم ثم اعلم  
 ان اسؤ الناس حالا ورايا واشهرهم اعتقادا من لا يؤمن بيوم الحساب ولا يرجو  
 الاخرة ولا يخاف العاقبة وذلك انه يفنى عمره كله في طلب الدنيا واصلاح امر  
 المعاش لجر منفعة الى جسده او دفع مضرة عنه او نيل شهوته او الوصول الى  
 لذة متمنيا للخلود في الدنيا مع علمه ويقينه انه لا يدرك فيها ولا يبقى هوله وانه  
 لا بد من الموت ثم لا يرجع ولا يرجو بعد الموت ثواب عمل ولا جزاء احسان بل  
 يموت بحسرة وندامة انسا ما يرجوه المؤمنون قنوطا مما يؤملوه العارفون من الخيرات

والنعيم والذات ثم اعلم ان الله تعالى بو اجب حكمته جعل في طبع النفوس محبة الوجود والبقاء ابداسر مدا وجعل في جبلتها كراهية العدم وبغض القضاء ثم منعها ذلك في الدنيا لكي يركن اليها ويسكن فيها وتطش بها لا كون النفوس في هذه الدنيا حال نقص دون التمام وكونها في الاخرة حال تمام وكال والبقاء على حال التمام والكمال افضل والذواشرف كما ان حال الاجساد في الارحام حال نقص من التمام والتمام والكمال وحالها بعد الولادة حال تمام وكال لا يخفى هذا على العقلاء ثم اعلم انه لا يمكن الوصول الى حال التمام والكمال في الدنيا الا بعد تقدم حال النقص في الرحم والجواز عليه فهكذا حال النفوس في الدنيا يشبه حال الاجساد في الارحام وحال النفوس بعد مفارقتها الاجساد يشبه حال الاجساد بعد مفارقتها الارحام لان الموت ليس شئ سوى مفارقة النفس الجسد كما ان الولادة ليس شئ سوى مفارقة الجسد الرحم كما بينا في رسالة حكمة الموت \* فصل \* ثم اعلم ان العلماء اذا قالت قولا على حكومة ما فهمى مقدمة لها نتيجة فقوله ان الطبيعة لم تفعل شيئا باطلا يعنون بهذا القول انه ليس شئ من الاشياء الموجودة في العالم الا بحكمة ما عرفت او لم تعرف فشهوة النفوس البقاء ابداد كراهيتها القضاء ليست الا بحكمة ما قلوا لم يكن للنفوس بقاء بعد مفارقة الاجساد اكان وجود هذه الشهوة في جبلتها وكراهية القضاء في طباعها باطلا لان البقاء في الدنيا ابد ليس بوجوده لشخص من الاشخاص الحيوانية البتة فاذا البقاء بعد القضاء ثم اعلم ان ذكرنا هذه الحكومة في هذا الفصل هو من اجل انه ليس من علم بعده معرفة البارى تعالى اشرف واجل وانفع للنفوس من معرفة حقيقة امر المعاد والشيأة الاخرة فليس للنفوس طريق افضل واجود الى معرفة امر المعاد من معرفتها ذاتها وعلمها بجوهرها وصفاتها الثلاثة بها وهو ان يعلم كل نفس بانها جوهرة روحانية حية بذاتها علامة بالقوة فعالة بالطبع وانها باقية بعد مفارقة الجسد اما ملته مسرورة فرحانة واما غمته حاسرة كما بينا في رسالتنا وكما ذكر الله تعالى في نحو من تسع مائة آية في القرآن \* فصل \* وايضا من الاراء الفاسدة والاعتقادات المولمة لنفوس معتقديهم اراى من يرى ان بارئه والهه روح القدس الذى قتلته اليهود وصلبت ناسوته وذهب لاهوته لما راي منازل بناسوته من العذاب فتركه مخذولا ثم اعلم ان هذا الراى والاعتقاد يكسب صاحبه غيظا على القاتل وحنقا

وعلى المقنول حزنا وغما ثم تبقى طول عمره مؤثمة نفسه معذبا قلبه مشتهيا  
للانتقام من عدوه ثم لا يظفر بشهوته ويموت بحسرتة وغصته وهكذا ايضا حكم  
من يرى ويعتقد ان الامام المنتظر الفاضل الهادي مخفف لا يظهر من خوف المخالفين  
واعلم ان صاحب هذا الرأي يبقى طول عمره منتظرا الخروج امامه متمنيا لحيته مستجيلا  
لظهوره ثم يفنى عمره ويموت بحسرة وغصة لا يرى امامه ولا عرف شخصه من هو  
كما ذكر الشاعر الم تراني مذ ثلثين حجة \* اروح واغدو دائم الحسرات ثم  
اعلم ان امثال هذه الآراء الفاسدة والمذاهب والاعتقادات كثيرة لا يحصى عددها  
الا الله وانما ذكرنا منها طرفا ليعلم انها كلها مؤلمة لنفوس معتقديها وهو جزاء لهم  
وعقوبة لاشتغالهم بغير الله وتركهم لذكر الله كما قال الله تعالى نسوا الله فانساهم  
انفسهم يعني تركوا ذكر الله وتركوا طاعته واشتغلوا بذكر غيره وطاعة من سواه  
فتركهم معهم معذبة قلوبهم ومؤلمة نفوسهم كما ذكر الله تعالى ومن يعش عن ذكر  
الرحمن نقبض له شيطانا فهو له قرين ثم اعلم ان هذه الآراء الفاسدة والاعتقادات  
الردية في الله تعالى وصفاته واحكامه وادابها نيرات ملتزمة في نفوس معتقديها  
وحرقات مشتعلة في قلوبهم مؤلمة لها الى وقت معلوم ومعذبة لها الى اجل  
معدود كما قال نار الله المؤقدة التي تطلع على الافئدة ثم اعلم انه لا يصل الى معرفة  
الله تعالى احد من الناس الا بعد جوازه على الآراء الفاسدة امانى ايام صباه او بعد  
ذلك ثم الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم من نفي الشرك وينجيها منها كما وعد  
فقال وان منكم الاواردها واعلم ان اهل الآراء الفاسدة والاعتقادات الردية  
طائفتان احدهما شياطين الانس فشياطين الانس اهل الآراء الفاسدة الظاهرة التي  
الفوها وانسوابها وشياطين الجن هم اهل الآراء الفاسدة الباطنة التي اسروها  
واستجنوابها واخوانهم واتباعهم وتلاميذهم وشيعتهم الذين يقتفون ارائهم  
ويسلكون ماهجهم واعلم ان كل ما مضت طائفة منها وانقضت وبليت اجسادهم  
الحقت نفوسها بنفوس من مضى قبلها من رؤسائها ومعلميها واستاذيهم من القرون  
الماضية ثم خلفتها اخرى على سننها ومنها جمعا وهكذا اذا بهم الى يوم التبعه كما  
قال تعالى حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم قالوا انما كنتم تدعون من دون الله  
يسئلكم ملك الموت واعوانه قالوا اضلوا عنا وشهدوا على انفسهم انهم كانوا  
كافرين قال ادخلوا فيم قد خلت من قبلكم من الجن والانس واخسثوا بالعباد

وعلموا انهم كانوا ظالمين فعد ذلك قالت اخر اهرام لاولاهم يعني اتباعهم وذلماذتهم  
 المتأخرين لاولاهم يعني لروثهم المتقدمين ربنا هؤلاء اضلوا فأتاهم عذابا ضعفا  
 من النار وايات كثيرة في حق هؤلاء وخطاب بعضهم بعضا كيف يكون في  
 جهنم وهي طبقات النيران ودرجاتهم ثم اعلم ان في النفوس لمعتقدى الاراء  
 الفاسدة وعذاب قلوبهم حكمة جليلة وخصالا عدة فمنها ان يكون تلك الالام  
 والعذاب كفارة لذنوبهم وتحيصا لسيئاتهم واخرى ان يكون ريباضة لنفوسهم  
 وترقية لها من الحسالات الادون الى الاتم والاكمل لان الدنيا دار ريباضة  
 وبلوى ومحنة ونجربة واعتبار والاخرى ان يتبين لهم فضل الله ونعمته  
 ورحمته واحسانه ونجاهم منها وهداهم الى صراط مستقيم كما فرض على اهل الدين  
 دين الاسلام في كل يوم وليلة سبعة عشر مرة ان يقولوا اهدنا الصراط المستقيم  
 الى آخره وكما حكي عنهم قولهم لما اهدوا والحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا  
 لنهتدى لولا ان هدانا الله ثم نظروا تأمل كيف نسبواهم الهداية اليه ونسب  
 هو الخير والنواب والجرأ الى اعمالهم \* ففضل \* واعلم ان الله جعل في جملة  
 الانسان وطبيعته الايترا احد من العتلاء لغيره ولا يطبعه الارغبة اورهية واعلم  
 ان المرغوب والمرهوب نوعان عاجل حاضرا و آجل غائبا والعاجل الحاضر هو  
 ما تشاهده الحواس والاجل الغائب هو الذى لا تشاهده الحواس ولكن  
 قد تصوره الا وهام بالوصف والبعت واعلم ان العائب الاجل لا تنفع الرغبة  
 والرهبة اليه ومنه الا بالوعد والوعيد من الصادق العالم القادر ولما كان  
 المرغوب اشد عند الرغب واقر ب تحقيقا كانت الرغبة اليه او كدوا اشد  
 وهكذا حكم المرهوب منه وقد رغب الله تعالى خلقه من الجن والانس في نعيم  
 الجنان وجعل الوعد للمؤمنين ورهبهم ايضا من عذاب النيران وجعل الوعد  
 ايضا للكافرين والاشرار وجعل معادهم يوم يلقونه اما في الدنيا قبل الممات  
 واما في الاخرة بعد الممات والقراق وبعث اليهم الرسل والشهداء والانبيا  
 الصادقين وانزل معهم الكتاب والميراث ليقوم الناس بالسقوط و كرفيه الوعد  
 والوعيد وضمن واقسم وحلف كما قال الله تعالى بعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وقال  
 وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات ثم اقسم تعالى وحلف على تحقيق وعده  
 فقال فو رب السماء والارض انه لخلق مثل ما كنتم تنطقون ثم قرب قتال وما امر

الساعة الا كلمح البصر او هو اقرب ولكن من اجل ان مواعده غائب عن ادراك  
الحواس صار اكثر الناس له منكرين وفيه شاكبين وفي ماهيته وانبيته ومتى وقته  
متحيرين كما اخبر عنهم بقوله هيهات هيهات لما توعدون لقد وعدنا نحن وآباءنا  
من قبل واما المؤمنون فهم مقرون بمواعيده منتظرون لها ولكن من الاراء الفاسدة  
والاعتقادات الرديئة بما يرد على قلوب المقربين شكوك وحيرة وانكار  
من ذلك من يرى ويعتقد انه لا يتجاوز ولا يكافى على احسانه وسينتهه الا  
في الآخرة بعد الموت او يرى ويعتقد انه لا تكون الآخرة الا بعد خراب الارضين  
والسموات وهذا الرأي والاعتقاد يبعد عن صاحبه طريق الآخرة ويقلل رغبته  
في ثواب اعماله وجزاء احسانه ويقلل رهته وخوفه من عقوبات سينتهه واليه  
اشار بقوله انهم يرونه بعيدا ونراه قريباً وبقوله اولئك ينادون من مكان بعيد  
وهكذا رأى من يعتقد ان الجنة التي وعد المتقون ليس بموجودة وكذلك النار التي  
حذر الله عباده منها ليست بموجودة ومثل هذه الاراء والاعتقادات وامثالها  
تشكك معتقديها في الوعد وتقلل رغبتهم فيه وهكذا حكمهم في الوعد والرهبة  
منه وهكذا ايضا رأى من يرى ويعتقد ان اوليائه وامثاله ورسله واهل جنته  
لا يرونه ولا يدرون رتبته وما هو ان هذا رأى يؤيس من روح الله وهكذا رأى  
من يعتقد ان الله لا يغفر الذنوب ولا يعفو عن السيئات والخطاء وهذا يقنط من رحمة  
الله تعالى وهذا ايضا وما شاكل هذه الاراء المثقلة للرغبة والرهبة في نعم الجنان  
وعذاب النيران ومن الاراء الفاسدة ايضا رأى من يعتقد الترخيص في الشبهات  
والاباحة للمحظورات المحرمات فان صاحب هذا رأى يكسبه اعتقاده جرأة على  
الله وتعديا بمحدوده وارتكابا لمحارمه ويكون صاحبه في السر مخالفا لابناء جنسه  
ومناقما رائى لا يصدق في معاملته ولا يفي بعهده ولا ينصح في امانته وفي مثل هذه  
الخصال فساد الدين والدينا جميعاً ومن الاراء الفاسدة ايضا رأى من يرى ويعتقد  
بان الله الرحيم الرؤوف الحنان يعذب الكفار والعصاة في خندق في النار غيظا عليهم  
وحنقا وكما احترقت اجسادهم وصارت فحما ورماذا عادت فيها الرطوبة والدم  
لتحرق مرة ثانية واعلم يا اخي بان هذا رأى يسيئ ظن صاحبه بربه ويعتقد فيه قلة  
الرحمة وشدة القساوة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ومن الاراء الفاسدة ايضا  
انه يرى بان اهل الجنة اجسادهم لحمية واجسامهم طبيعة مثل اجساد ابناء الدنيا



قابلة للتغير والاستحالة متعوضة للافات فاذا تأمل ما وصف الله تعالى في صفات  
اهل الجنة لا يسمهم فيها نصب ولا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى وانهم  
خالدون وما شاكل هذه الاوصاف المذكورة في القرآن التي لا تليق بالاجساد  
اللحمية والاجسام الطبيعية اعلم انه لا يليق بالعقلاء ان يعتقدوها فضلا  
عن عقول الحكماء بل النساء والجهال والصبيان جيد لهم فان هذا الراى  
يليق بافهامهم ويصلح لهم ويقرب من عقولهم ما وعدوا به ويوعدو امن نعيم  
الجنان ورهبتهم من عذاب النيران ويزيدهم خوفا من سوء افعالهم فيتركونها  
ويقوى رجاءهم لثواب اعمالهم وعليكم بدين العجايز لائق في هذا المقام لاني  
مقام آخر وامان رزقه الله قليلا من التمييز والعقل والفهم ونظر في علوم الحكمة  
فان هذا الراى لا يصلح له ولا يليق به لانه اذا امرضه على عقله انكره عليه فيقع  
عند ذلك في شك وحيرة وسوء ظن وتخيلات فاسدة ثم اعلم ان اسوء الناس مذهبا  
واشنعهم رايا من يعتقد امر او يكون عقله منكرا عليه ونفسه مرتابة وظنه سيئا  
بربه كما قال ذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم ارداكم فاصبحتم من الخاسرين الاية  
ومن الاراء الفاسدة من يعتقد ان الله خلق خلقا ورباه وانما هو وانشأه وسلطه  
وقواه على عباده متمكنا في بلاده ثم ناصبه بالعداوة والبغضاء وهو ابليس وجنوده  
من الشياطين وهم يفعلون ما يريدون على رغم منه وهو الجاعل لهم المشيئة  
والارادة والعداوة والاستطاعة وضول العمر والمهلة وسعة الرزق والنعمة  
فان صاحب هذا الراى اذا فكر في امر ابليس وجنوده وما نسب اليه من الشرور وما  
يعتقده من مخالفتهم لله وعداوتهم فانه امتلاء منهم غيظا وحقدا عليهم وناصبهم  
العداوة والبغضاء حتى انه لو امكنه قتلهم كلهم او قدر على قطع ارزاقهم فعل من  
شدة غيظه عليهم واذا لم يقدر على ذلك بقى طول عمره مغتاظا مغتما لما تاله نفسه  
معد باقلبه حتى انه ربما فكر في خلق الله لهم وتربيته اياهم وسعة رزقه عليهم  
وتكنيه لهم فيما يفعلون وامهاله لهم عاتب ربه في الضمير وحاصمه في السر  
ويقول لم خلقهم ولم رباهم ورزقهم ولم مكنتهم وسلطهم ولما ذاولم وكنيتهم  
وما شاكل هذه الوسوس والظنون الموبقة المؤلة لنفوس المعترضين على الله  
في تدبير خلقه وانفاذ مشيئته واجرائه العلوم على ما كان في سابق علمه

المؤلة نفوس معتقدها لتعرف ويكون دليلاً على ان هاهنا رايًا لمذا النفوس  
معتقد بها من حال قلوبهم بمشراً لارواحهم وهو راي اولياء الله واعتقاد  
الخواص من عباده الصالحين ومذهب الربانيين الذين اسلموا لربهم ولم  
يشركوا معه غيره لاسرا ولا علانية وهم الذين صفت قلوبهم عن  
درن الشهوات الجسدية وطهرت اخلاقهم من العادات الرديئة  
واضمحلت عن ضمائرهم الالهة الفاسدة وصانوا جوارحهم عن  
الاعمال السيئة والستهم عن الفحشاء والمكر واخلصوا سائرهم مع الله ولم  
يعترضوا عليه في شئ من تدبير خلقه سرا ولا علانية فاصح الله قلوبهم وزكى نفوسهم  
وطهر اخلاقهم فهم لا يضرون لاحد من خلق الله سوءاً ولا يرون لهم على  
احد فضلاً صالحوا الخلق سرا وجهراً كما وصفهم الله تعالى بقوله وعباد  
الرحمن الذين يشئون على الارض هو ناوا اذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما  
الاية فهم يشئون على الارض باجسادهم ونفوسهم متعلقة بالمحل الاعلى ذلك  
انهم لما عرفوه تركوا كل شئ سواه واشتغلوا به وبدكره واحسنوا ان الله لمع  
المحسنين وما على المحسنين من سبيل وسئل النبي عليه السلام ما عدا الاحسان  
فقال ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك كيف لا يراه اولياء الله  
ولا تشاهد اصفياؤه وهم معتقدون متحققون بقوله ما يكون من نجوى ثلثة  
الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم والاية وقوله ولقد خلقنا الانسان  
ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن اقرب اليه من حبل الوريد وقوله واصبر لحكم  
ربك وانك باعيننا وقوله اننى معكما اسمع وارى وقوله وهو معكم انما كنتم  
❖ فصل ❖ ثم اعلم انه ليس من لذة النفوس ولا سرور الارواح ولا فرح  
القلوب الذواروح من روح نور ترد اليقين في قلوب اولياء الله بتاوعدهم يوم  
يلقونه من نعيم الجنان وما يرجونه من نيل الثواب وجزيل العباد من الآخرة  
وما يجدون في نفوسهم من شدة الشوق الى رؤيته لتسدة محبتهم اياه وكثرة  
ذكرهم احسانه كما قيل حبلت القلوب على حب من احسن اليها وبغض من  
اساء اليها وقيل والذين آمنوا اشد حباً لله وقد وضح الله من يحم غيره وذمهم  
بقوله والذين اتخذوا من دون الله انداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا اشد  
حباً لله ثم اعلم ان هذه اللذة التى وصفنا ان قلوب اولياء الله تجدها في دار

الدنيا انما هي ثمرة بعض سعيهم ومقدمة بعض ثواب اعمالهم عملت لهم في الدنيا لانهم لما عرفوه حق معرفته تركوا كل شئ سواه واشتغلوا به وبذكره سرا واعلانا لتلبيهم تجارة ولا يبيع عن ذكر الله فبعد ذلك اضمحلت الاراء الفاسدة عن ضماثرهم وانحلت الاعتقادات الرديئة عن افكار نفوسهم فوجدوا روحاً وراحة ورياضاً ولذة وسروراً يقصر الوصف عنه واذقتين في المباحث الحكيمة ان بعض اللذات انما هو خروج من الالام فاعلم ان الله تعالى جعل هذه اللذة والسرور بشرى لاوليائه في الحياة الدنيا فاما التي في الآخرة فهو عند الله خير وابقى كما قال تعالى قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا حاضرة يوم القيمة الآية لا يشاركون فيها غيرهم واعلم ان علة انحلال الاراء الفاسدة وضمحلها عن قلوب اولياء الله عند معرفتهم بربهم هو من اجل انهم اعتقدوها في طلب معرفته فيما تبين لهم الحق وعرفوا الله حق معرفته انحلت وضمحنت ما كان منها فاسداً وزوراً او بهتاناً كما حكى عن ابراهيم عليه السلام في اول مبداه في طلب معرفة الله تعالى فلما جن عليه الليل الى قوله وما انا من المشركين وهكذا كان بدأ معرفة الانبياء عليهم السلام بربهم في اول نظرهم وعلومهم بمصفاته اللاتقة من الاولين والآخرين من ذرية آدم ونوح وابراهيم ومن هداه الله واجتبه كما قال تعالى والله اخرجكم من بطون امهاتكم لاتعلمون شيئاً وقال وعلمهم ما لم تعلموا اقول لنبيه عليه السلام ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان وقال له قل رب زدني علماً وقال افن كان ميتاً فاحييناه وجعلنا له نورا يمشى الآية وقال هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون الآية وقال يرفع الله الذين امنوا منكم والذى اتوا العلم درجات الآية وقال هم درجات عند ربهم يعنى العلماء وقال انما يخشى الله من عباده العلماء وايات كثيرة في مدح العلماء وحسن الثناء عليهم وذم الجهال ثم اعلم ان نفوس الجهال كلها موقنة بالقياس الى نفوس العلماء وذلك ان قلوب العلماء مفتوحة وصدورهم منسحرة متسعة متملئة من نور الهدى وروح المعارف وزهرة العلوم وقلوب الجهال حرجة منغلقة وصدورهم من الوسواس والخيالات ضيقة مظلمة واوهامهم هائمة وافكارهم تائمة في ظلمات الجهالات المترامية ونفوسهم متملئة من الوسواس والخيالات كما قال الله تعالى في عدة آيات من القرآن مثل قوله فغن

يرد الله ان يهديه يشرح صدره الاسلام الى قوله الذين لا يؤمنون ومتل قوله  
 مثل نوره كشكات فيها مصباح الى اخر الاية او كظلمات في بحر لجي يغشاه موج  
 من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض اذا اخرج يده لم يكد يراها  
 ومن لم يجعل الله له نورا فخاله من نور واعلم ان حياة النفوس وبقضتها هي المعارف  
 والعلوم كما ان حياة الاجساد وبقضتها بالحس والحركة وان لكل جنس من الحيوانات  
 ضرورا من المأكولات هي غذاء لاجسادها من نبات الارض وثمار الشجر واوراقها  
 تشتهيها بطلبها وتلتذذ بها بنفوسها كل ذلك بحسب امراضها وتركيب اجسادها  
 وعاداتها في تناولها وهكذا ايضا احكام شهوات النفوس ولذاتها في ما كولاتها  
 ومشروباتها واختلاف الواهب وفنون طعومها تشتهي هذا وتلتذذ هذا بما يلائم  
 به هذا وتشتهي وتلتذذ في وقت ولا تشتهي في وقت آخر بل تكرر به ويفرط بعينها  
 منه ويتأذى وهكذا احكام لذاتها وشهواتها في المعارف والعلوم والصنائع  
 والتجارات والاعمال والحرف وتصار يفهم في الامور وذلك ان من الناس من  
 يكون نفسه مطبوعة على محبة الصنائع والحرف في تعليمها مشتهيا لها مستلذا بها  
 ومنهم من يكون مطبوعا على محبة التجارات والبيع والشرى مشتهيا لذلك ملتذ به  
 نفسه ومنهم من يكون شهواته وعشقه في جمع المال والاثاث والامعة والادخار لها  
 ومنهم من يكون شهوته ولذته في انفاق المال واتخاذ المنازل وانشاء العقار وبنائه  
 وعمارته الارض والحرف والنسل وربط السدواب وتربيتها والاستكثار  
 منها ومنهم من يكون شهوته ولذته في الاكل والشرب وعشق النساء والعلمان  
 واللهو واللعب والغناء ولعب النرد والقمار والافتخار بها والمباهاة والعصية  
 والخصومات وما شاكل ذلك من المصارعة في الحرب والقتال والغارات  
 والنهب والفتن والشروع والعداوة ومنهم من يكون محبته للصوم والصلوة  
 والصدقات والقراءة والتسبيح والخشوع والبر والتقوى والعبادة وما شاكل  
 هذه من اعمال الخيرات وتكون نفسه مشتهية لها ملتذ بها ومنهم من يكون محبته  
 في لقاء اهل العلم واستماع كلام العلماء وطلب العلوم والادب ومعرفة الاخبار  
 والروايات والاثار ومنهم من يشتهي نفسه علم النحو والشعر والخطب والقصاحة  
 والاقاويل والكلام وما شاكل هذه ويلتذ بها ومنهم من يشتهي علم الحساب  
 والهندسة والنجوم والطب والمنطق والرياضيات والحكمة وما شاكلها ويكذبها

ومنهم من تشبهى بنسبه سلم العزائم والرقى والسحر والكيميا والحيل وما شاكلها  
وتلذذ بها ومنهم من يشتهى السر في علوم الطبيعيات والالهيّات والبحث فيها  
ومن حقائيق الموجودات نكاذبات القاسدات والباقيات المخلدات كل ذلك  
على ما توجه احكام النجوم في اصول مواليدهم وعاداتهم عند نشوهم على  
سب اباائهم واستتادتهم ومعيتهم ومن يعجبونه في الطلب طول اعمارهم من  
اخوانهم واصدقائهم فانظروا يا اخي بعمق ملك وميزيصيرك واختر لنفسك  
من هذه الشهوات ما يليق بها وترضى لهابه واعلم ان من الامور ما هي جبلة  
مركوزة في النفس ومنها ما هو عادة جارية والعلة معتادة اذا دام عليها الانسان  
صارت جبلة وطبيعة ذنية ~~فصل~~ وعلم يا اخي ان حسن الخلق والسيرة  
العادلة هما من اخلاق الملائكة ولكن بعضها في جبلة النفوس مركوزة فيها  
وبعضها عادة جارية معتادة وهكذا ايضا احكام الخلق السؤوالسيرة الجائرة هما  
من اخلاق الشياطين بعضها جبلة مركوزة في النفس وبعضها عادة جارية هي  
التي نشأ عليها الصبيان من الصغرويتربون من العصى عليها او ياخذها الناس  
من يصبه ويستربي معه من الاباء والامهات والاخوة والاخوات والجيران  
والمعلمين والاستاذين واعلم انه ربما لا يتفق للانسان هذه الامور المحموده من  
الصغر على حسب ما ينبغي ولكن يجب على العاقل ان يتفقد احواله واخلاقه وسيرته  
وعاداته واعتقاداته واستبصر فيترك ما كان منها فاسدا رديا ولا يتكلم على  
العادات الجارية ولا يتخج بالطبع المركوز بل يجتهد وينظر ويميز ويبحث فان الله  
تعالى مابعث الحكماء والراسل والانبياء الا لاصلاح الامور القاسدة النابتة مع  
الطباع الرديّة والعادة الجارية وقد ذكر العلماء والحكماء في كتب السياسات  
انه ينبغي لكل انسان اولان يتبدى باصلاح اخلاق نفسه وعاداته فاذا عدا لها  
واستوت فعند ذلك رام ان يصلح غيره وقال عليه السلام كلكم راغ وكلكم  
مسئول عن رعيته وقال تعالى يا ايها الذين امنوا عليكم انفسكم ثم اعلم ان اكثر  
الناس قد تركوا وصية ربهم ونصيحة نبيهم فيما امرهم به من اصلاح ذات  
بينهم وما فيه نجات نفوسهم من العذاب الاليم بما رسمهم لهم من التعاون والتفاضد  
والتناصر والتحباب والتودد والالفة فيما بينهم واشتغلوا بامانها وعنه من ذكر  
عيوب بعضهم بعضا وشنة بعضهم على بعض وصاروا فراقا ومذاها وشعبا

وثوقدت بينهم نير ان العداوة والبغضاء الى يوم القيمة وذلك انهم يعيب بعضهم  
 بعضاً بحرقه قلوبهم و الم نفوسهم وهم في العذاب مشتركون اولهم مع  
 آخرهم كما ذكر تعالى كلما دخلت امة لعنت التي خالفها وقالوا لا مرجا  
 بهم انهم صالوا النار وقالوا اربنا هؤلاء اضلونا يعني من كان موافقاً لهم وقيل لهم  
 ذوقوا عذاب النار بما كنتم تكسبون لما تركزتم وصية ربكم ونصيحة نبيكم وقال  
 وما ظلمناهم ولكن انفسهم يظلمون فكانوا هم الظالمين بتركهم الوصية  
 ﴿ فصل ﴾ واعلم ان الاراء الفاسدة كثيرة وفيما حكينا كفاية للمعتبر المتفكر  
 وان اهلها جم غفير لا يعرفون ولا يطاقون ولا يؤمن غوائلهم وهم جنود ابليس  
 اجمعون وهم الاشرار والكفار والفساق والمنافقون واهل البدع والضلالات  
 ولكن اشرهم على اهل الدين والورع واضرهم على العلماء واشدهم على  
 عداوة الحكماء هذه الطاقة الظلمة المجادلة الخاصة الكفرة الفجرة الذين  
 يخوضون في العقولات وهم لا يعلمون في المحسوسات ويتعاطون البراهين  
 والقياسات وهم لا يحسنون الرياضيات ويتكلمون في الالهيات وهم يحملون في  
 الطبيعيات وينصدرون في المجالس ويتجادلون في اشياء لا تقيد في الدين علماً ولا  
 تنج في الحكمة فائدة مثل كلامهم في التعديل والتجوير والجزء الذي لا يتجزأ وما  
 شاكلها من المسائل الموهمة المزخرفة التي لاحقيقة لها ولا وجود الا في الاوهام  
 الكاذبة ولا يصح للمدعى فيها حجة ولا لسائل عنها برهان وهم خائفون فيها  
 في مجالسهم مضيعون فيها اوقاتهم بالخصومات والجذالات والمعارضات  
 والمنافضات واذ اسئلوا عن اشياء هي موجودة مقدرة بين الناس ومعروفة مشهورة  
 عند الحكماء لا يحسنون ان يجيبوا عنها فاذا استقصى عليهم بالسؤال والبحث  
 انكروها وحمدوها واثبتوا ان يقولوا لا ندرى او يقولوا الله ورسوله اعلم بل  
 يخوضون في طغيانهم وجهالاتهم ويدعون فيها المحالات وربما يضعون في ابطالها  
 المقالات المزخرفة ويعارضون بها الحكماء والعلماء ويشنعون بها عليهم مثل قولهم  
 ان علم الطب والنجوم باطل وان الكواكب جادات وان الافلاك لا وجود لها وان  
 علم الطب لا منفعة فيه وان علم الهندسة لا حقيقة لها وان علم المنطق والطبيعيات  
 كفر وزندقة وان اهلها ملحدون ويدعون عليهم المحالات ويحكمون عنهم  
 الحرافات ويقولون هذا كلامهم ومذهبهم ورايهم واعتقادهم ولعل القوم لا

يقولون قليلا ولا كثيراً ولا يعتقدونها وان كان الاعتقاد لهم ورايهم فلا يسمع منهم احد ذلك ويموتون مع اعتقاداتهم واند راس مذاهبهم فلا يعلم ولا يحس به احد اولئك كالانعام بل هم اضل سبيلا واما هؤلاء المجادلة فيظهرون بها في اهل المجادل ويوردون تلك الاعتقادات الفاسدة والمذاهب الردية بفصيح العبارات ويبينون عنها بوضح الاحتجاجات ويكتبونها باصح الخطوط واجود ورقة ينسبونها الى اقوام قد عرفوهم بالعلم والحكمة وجودة الرأي وصحة التميز على سبيل الشعة عليهم والوقعة لهم بسخيف الرأي ويسمعونها الاحداث ويصورونها في قلوبهم ويمكنون في نفوسهم تلك الاراء الفاسدة والمذاهب الردية ويحيرونها وبشكوكهم في الحقائق فلو ان اهل تلك الاراء والمذاهب اجتهدوا ويجهدوا وانتقوا الاموال في انظار مذاهبهم والاحتجاج على ارائهم والابضاح عن اعتقاداتهم لما بلغوا عشر العشر مما قد بلغوا هؤلاء المجادلة في تملكها في اكثر النفوس ومع هذه البلية كلها يدعون انهم بهذا الفصل ينصرون الاسلام ويقررون الدين والى يومنا هذا ما روى ان يهوديا تاب على يد واحد منهم ولا نصرانيا اسلم ولا مجوسيا آمن بآرائهم متمسكين واعتقاداتهم محفظين بل يزدادون باعتقادهم ومذاهبهم احتفاظا اذا نظروا الى هؤلاء المجادلة فراوا خصوصياتهم في احكام الدين وكثرة خلافهم ومنازعاتهم بعضهم لبعض وعداوة بعضهم مع بعض ويلعن بعضهم بعضا فاعتبروا ان ما مثل هؤلاء المجادلة فيما هم فيه ومن يدخل في مذاهبهم الا كما ذكر الله تعالى كلما دخلت امة لعنت اختها وقال لامر حبا بهم فهذا حكم المجادلة فيما هم فيه من الخصومات والعداوت في الدين ثم اعلم انك اذا تأملت طبقات الناس وجاعاتهم في احوالهم من الدين والمذاهب والعلوم والصنائع والتجارات والحرف لم تجد بينهم من العداوة والبغضاء والطمع واللعن عشر العشر فيأتجد بين اهل هذه الطبقة المجادلة وذلك انك تراهم يكفر بعضهم بعضا ويتبرأ بعضهم من بعض ويرى كل واحد منهم حل اخذ مال مخالفيه ويشهد عليهم بالكفر والزندقة والخلود في النار ابد الابدين فلا جرم قد بغضوا العلماء الى الناس وزهدوهم عن تعلم العلم والادب وطلب المعارف وذلك ان الناس اذا نظروا اليهم وهم بهذه الاوصاف فلا هم يتعلمون ولا يتركون غيرهم يتعلم وما مثلهم في ذلك

الامثل الكلب ينام في الملعف وهو لا ياكل ولا يبدع الخيل تاكل حتى يموت هو وهى  
 ضراوهز الا يحكى عن الحسين ابن على عليه السلام انه كان يقول باعلماء السوء  
 جلستم على باب الجنة فلا انتم تعملون فتستوجبون الجنة ولا تركتم غيركم يجوزكم  
 فيدخل الجنة وذلك انهم اذا نظروا اليهم وما هم فيه من هذه الاوصاف التى  
 ذكرنا فاحذروهم فانهم اعداء اهل العلم ومخالفون لاهل الورع  
 مضادون لاهل الاخوان الصفا لان احوالهم واخلاقهم اخلاق الشياطين  
 وقوتهم قوة الدجالين ذلقوا اللسان عيمان القلوب فصحاء الالفاظ  
 جاهلون بالمعاني قد نصبوا انفسهم للجدالة مع العلماء ومناقضة الحكماء  
 ومارة السفهاء لا الحكمة يعرفون ولا احكام الشريعة يتحققون وبهاجون  
 بايات ككتب الهية وهم فيها شاكون يتبعون المتشابهات ويتركون  
 العلم بالحكمات كما وصفهم الله تع بقوله هو الذى انزل عليكم الكتاب منه ايات  
 محكمات هن ام الكتاب الاية ثم اعلم ان الله تعالى يتلطف ويتكرم مع اوليائه  
 وانظر الى حكم الله لخاصته من اوليائه وتلقينه لهم وحكايتهم واقلويلهم ودعائهم  
 واقتداهم فان اردت ان تكون هادياً مهدياً مؤيداً رشيداً بالدين الحنفي والمنهاج  
 السلفى فاعمل باحكام الشريعة والوصايا النبوية واشارات الحكماء واترك  
 الخصومات والاخلاق الردية والاعمال السيئة والافعال القبيحة واجتنب الاراء  
 الفاسدة وتعلم العلم اى علم كان حكماً او شرعاً رياضياً او طبيعياً لو الهياً فانها كلها  
 غذاء للنفس وحيوة لها فى الدنيا والاخرة جميعاً ولا تتبع سبيل الذين لا يعلمون  
 وهم الذين وصفهم الله بقوله ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم الى آخر الاية  
 وقد علمنا فى هذه العلوم والاداب احدى وخسين رسالة كل واحد منها فى فن  
 من العلوم ونوع من الاداب فاطلبها واقرأها تجد لها سهلاً من غير تعب وكد  
 وقد اشرنا فيها اشارات وتنبهات ومثالات وتشبيهات حسياً جرت عادة اخواننا  
 وفقك الله وايانا وجميع اخواننا طريق السداد وهداك وايانا  
 وجميع اخواننا سبيل الرشاد انه رؤف رحيم بالعباد

والصلوة والسلام على النبي

محمد وآله اجمعين

✽ تمت رسالة الاراء والديانات ويليها رسالة فى ماهية الطريق الى الله عز وجل ✽



الرسالة الثانية منها في ماهية الطريق الى الله عز وجل وكيفية الوصول اليه

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نتقى

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اه الله خير اما يشركون  
اعلموا ايها الاخوان ايدكم الله وايانا بروح منه ان الله تبارك وتعالى خلق  
الخلق وسواء ودبر الامور واجراها ثم استوى على العرش وعلاه فكان  
من فضل رحمته وكمال جوده وتسام احسانه ان اختار طائفة من عباده  
واصطفاهم وقربهم وناجاهم وكشف لهم عن مكنون علمه واسرار غيبه ثم  
بصمهم الى عباده ليدعوه اليه والى جواره ويخبروهم عن مكنون اسرار  
لكيما ينتبهون عن نوم الجهالة ويستيقظوا من رقدة الغفلة ويحيون حياة العلماء  
ويعيشون عيش السعداء ويلبغون الى كمال الوجود في دار الخلود كما ذكر في  
كتبه ووصف على السنة انبيائه صلوات الله عليهم فقال خلق السموات والارض  
في ستة ايام ثم استوى على العرش ثم قال ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل  
ابراهيم وآل عمران على العالمين ثم قال بعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وانزل  
معهم الكتاب ثم قال والله يدعوا الى دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط  
مستقيم واعلموا ايها الاخوان ايدكم الله وايانا بروح منه انه لا يمكن الوصول  
الى هناك الا بتخلتين احدهما صفاء النفس والاخرى استقامة الطريقة فاما صفاء  
النفس فلا نهال بجوهر الانسان فان اسم الانسان انما هو واقع على النفس  
والبدن فاما البدن فهو هذا الجسد المرئي المواقف من اللحم والدم والعظام  
والعروق والعصب والجلد وما شاكله وهذه كلها اجسام ارضية مظلمة ثقيلة  
متغيرة فاسدة واما النفس فانها جوهر سماوية روحانية حية نورانية خفيفة  
متحركة غير فاسدة علامة دراية لصور الاشياء وان مثلها في ادراكها صور  
الموجودات من المحسوسات والمعقولات كمثل المرأة فان المرأة اذا كانت  
مستوية الشكل مجلوة الوجه يتر ايا فيها صور الاشياء الجسمانية على حقيقتها  
واذا كانت المرأة معوجة الشكل ارت صور الاشياء الجسمانية على غير  
حقيقتها وايضا ان كانت المرأة صديفة الوجه فانه لا يتر ايا فيها شيء البتة فهكذا

ايضا حال النفس فانها اذا كانت عالمة ولم يتر اكم عليها الجبهالات طاهرة  
 الجوهر لم تندنس بالاعمال السيئة صافية الذات لم تتصدى بالاخلاق اربية  
 وكانت صحيحة الهممة لم تعوج بالاراء الفاسدة فانها يتر ايا في ذاتها صور  
 الاشياء الروحانية التي في عالمها فتدركها النفس بحقائقها وتشاهد الامور  
 الغائبة عن حواسها بعقلها وصفاء جوهرها كما تشاهد الاشياء الجسمانية بحواسها اذا  
 كانت حواسها صحيحة سليمة من الاعراض والعواقب واما اذا كانت النفس  
 جاهلة غير صافية الجوهر وقد تندست بالاعمال السيئة او صدئت بالاخلاق  
 الردية او اوجت بالاراء الفاسدة واستمرت على تلك الحال بقيت محجوبة عن  
 ادراك حقائق الاشياء الروحانية وعاجزة عن الوصول الى الله تعالى ويفوتها  
 نعيم الآخرة كما قال الله تعالى كلانهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون واعلموا ايها  
 الاخوان ايديكم الله وايانا بروح منه بان يجابها عن ربه انما هو جهالتها  
 بجوهرها وعالمها ومبدئها ومعادها وان جهالتها انما هو من الصدى الذي  
 تركب على ذاتها من سوء اعمالها وقبح افعالها كما قال تبارك الله وتعالى كلابل  
 ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون واما اعوجاجها فهو من اجل ارئها الفاسدة  
 واخلاقها الردية كما قال الله تعالى فلما زاغوا ازاغ الله قلوبهم واعلموا ايها  
 الاخوان ايديكم الله وايانا بروح منه بان النفس مادامت على هذه الصفات فانها  
 لاتنصر ذاتها ولا يتر ايا في ذاتها تلك الاشياء الحسنة الشريفة اللذيذة الشهية  
 التي في عالمها كما وصف الله فقال فيها ما تشهيه الانس والمذلاعين وانتم فيها  
 خالدون وقال لاتعلم نفس ما اخفي لهم من قرء اعين جرائع ما كانوا يعملون واعلموا  
 ايها الاخوان ايديكم الله وايانا بروح منه بان النفوس ما لم تساهد تلك الاشياء  
 لاترغب فيها ولا تطلبها ولا تشتاق اليها وتبقى كأنها عمياء كما قال الله تعالى فادها  
 لاتعمى الانصار ولكن تعمي القلوب التي في الصدور واعلموا ايها الاخوان  
 ايديكم الله وايانا بروح منه ان النفس اذا عمت عن امر عالمها وتوهمت  
 انه لا وجود لها الا على هذه الحال التي هي عليها الان في دار الدنيا قهرص  
 عند ذلك على البقاء في الدنيا وتتمنى الخلود فيها وترضى بها وتطمئن اليها  
 وتأس من الآخرة وتنسى امر المعاد كما ذكر الله تعالى ورضوا بالحيوة  
 الدنيا واطمأنوا بها وقال يشوا من الآخرة كما يشك الكفار من اصحاب القبور ثم

انها اذا ذكرت بوصية الله التي جاءت على السنة انبيائه عليهم السلام لاتذكر شيئا كما  
 قال الله تعالى واذاذكروالايدذكرون ثم انها تيق في عيانيهاوجهايتهاوطغيانها الى الملمات  
 مصرمة مستكبرة كان لم تسمعها فاذا جاءت سكرة الموت التي هي مفارقة النفس الجسد  
 وترك استعمال الجسم وفارقت على كره منها وبقيت عند ذلك فارغة من استعمال  
 البدن وادراك المحسوسات تراجعت الى ذاتها لتنهض فلا يمكنها النهوض من ثقل  
 اوزارها من اعمالها السيئة وعادتها الرديئة كما قال الله تعالى يحملون اوزارهم على  
 ظهورهم فعند ذلك يتبين لها انها قد فاتتها الذات المحسوسات التي كانت لها جذوة وسط  
 البدن ولم يحصل لها الذات العقولات التي في عالمها فعند ذلك تبين لها انها قد خسرت  
 الدنيا والاخرة ذلك هو الخسران المبين وقد انقضى ﴿ الفصل الاول ﴾ في  
 الحث على تهذيب النفس واصلاح الاخلاق واما الخلة الاخرى التي هي استقامة  
 الطريق فان كل قاصد نحو مطلوب من امور الدنيا فانه ينحرف في مقصده نحو مطلوبه  
 اقرب الطرقات واسهلها مسلكا لانه قد علم انه ان لم يكن له طريق قريب فانه يبطأ  
 في وصوله الى مطلوبه وايضا فانه ان لم يكن الطريق سهل المسلك فربما يعوق من  
 البلوغ اليه او يتعب في سلوكه وان اقرب الطرقات ما كان على خط مستقيم واسهلها  
 مسلكا هو الذي لا عوائق فيه فمكنا ينبغي ايضا للقاصدين الى الله تعالى بعد تصفية  
 نفوسهم والراغبين في نعيم الاخرة في دار السلام والذين يريدون الصعود الى  
 ملكوت السماء والدخول في جلة الملائكة بان يتحروا في مقصدهم اقرب الطرقات  
 اليه كما قال الله تعالى اولئك تحروا وشدا وقال سبحانه ان هذا صراطي مستقيما  
 فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به وقال تعالى قل او  
 لوجتكم باهدى مما وجدتم عليه اباائكم ونحن نريد ان نبين ما الطريق المستقيم الذي  
 وصانا به وامرنا باتباعه على السنة انبيائه صلوات الله عليهم ونصف ايضا كيف  
 ينبغي ان نسلكه حتى نصل الى ما وعدنا ربنا كما قال الله تعالى ان قد وجدنا ما وعدنا  
 ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قالوا نعم ولكن لا يمكننا بيان ذلك بالحقيقة  
 الابكلام موزون وقياس صحيح ودلائل واضحة على مثل بيان الله تعالى وسنة  
 انبيائه صلوات الله عليهم بالوصف البليغ لسائر ايات الله في الافاق وفي انفسنا  
 حتى يتبين لهم انه الحق كما قال الله تعالى وفي الارض ايات للموقنين وفي انفسكم  
 افلا تبصرون واذا فعلنا ذلك تفتحت ابواب العلوم المخزونة والاسرار المكنونة

التي لا يمسه الا المطهرون واعلموا ايها الاخوان ايدكم الله تعالى وايانا بروح  
 منه انه لا ينبغي ان يتكلم احد في ذات البارئ تعالى ولا في صفاته بالخبر والتحسين  
 بل ينبغي له الا يجادل فيه الا بعد تصفية النفس فان ذلك يؤدي الى الشكوك  
 والحيرة والضلال كما قال الله تعالى ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى  
 ولا كتاب منير ونحن نبتدئ اول اقبل كل شئ فبين كيف ينبغي ان نصق النفس  
 من الاخلاق الرديئة التي اعتدنا عليها من الصبي ونجعل لوصفنا ذلك في رسائلنا  
 الرياضية ابو اباشي ونذكر في كل باب ضروريا من الامثال لكيما يكون واضح  
 للبيان واقرّب للفهم وابلغ في الموعظة ثم بعد ذلك نصف في هذه الرسائل ابو اباشي  
 يتبين فيها ما للطريق المستقيم الى الله عز وجل وكيف ينبغي ان تتبع بكلام  
 موزون ودلائل واضحة ليكون منها جالقا قاصدين وارشادا للمريدين ثم نبتدئ  
 بعد هذين الجهتين بالكشف عن الامور الالهية الخفية والاسرار الخزونة بما قد عرفناه  
 بالهام الله تعالى او ما قد استنبطناه من قسا سير كتب اوليائه وتزييلات  
 انبيائه عليهم السلام وما قد جرت على السنة الحكماء في اشارة انهم ورواياتهم  
 ومن سبب بدء كون العالم بعد ان لم يكن ووقوع النفس وغروها وخلق ادم  
 الاول وسبب عصيانه وحديث الملائكة وسجودهم لادم وقصة ابليس والجان  
 واستكباره عن السجود وشجرة الخلد والملك الذي لا يبلى وسبب اخذ الميثاق  
 الى ذرية ادم واخبار القيمة والنخ في الصور والبعث والنشور والحساب  
 وفصل القضاء والجواز على الصراط والتجاة من النار والدخول  
 الى الجنة وزيارة الرب تبارك وتعالى وما شاكل هذا من الاخبار المذكورة  
 في كتب الانبياء صلوات الله عليهم وما حقايق معانيها لان في الناس اقواما  
 عقلاء مبرزين متفلسفين اذا فكروا في هذه الاشياء وقاسوها بعقولهم لا يتصور لهم  
 معانيها الحقيقية واذا جملوها على ما يدل عليه ظاهر الفاظ التنزيل لا تقبله  
 عقولهم فيقعون عند ذلك في الشكوك والحيرة واذا طالت تلك الحيرة بهم  
 انكروها بقلوبهم وان كانوا لا يظهرون ذلك باللسان مخافة السيف وفي الناس  
 اقوام دونهم في العلم والتمييز يؤمنون ويعلمون انها الحق واقوام اخرون ياخذونها  
 تقليدا ولا يتفكرون فيها وفي الناس طائفة اذا سمعوا مثل هذه المسائل تمرت  
 قلوبهم منها واشمازوا عن ذكرها وينسبون المتكلم او السائل عنها الى الكفر

وازندقة والكلف لما لا ينبغي فاولئك اقوام قد استغرقت نفوسهم في نوم الجمالة  
 فينبغي للمذكر لهم ان يكون طبيباً رقيقاً يحسن ان يداويهم بارفق بما قد رعليه من  
 التذكار لهم بايات الكتب الالهية وما في ايديهم من اخبار انبياءهم وما في احكام  
 شرائعهم من الحدود والرسوم والامثلة فان ذلك كله اشارات للنفس بالتذكار لها  
 ما قد غفلت عنه من امر معادها ومبدئها مثل مقادير القروض على اعداد مخصوصة  
 ومثل احكام البينين على شرائط معلومة ومثل تاديتها في اوقات معروفة ومثل التوجه  
 الى جبهات مختلفة ومثل التعبد على فنون متباينة اذ كانوا هؤلاء من اهل التوراة  
 او من اهل الانجيل او من اهل القرآن فان تعلقهم بطاهر احكام شرائعهم وحرصهم  
 وعنايتهم بقراءة كتب انبيائهم واقرارهم بصواب ما فيها من الاحكام للدين والدنيا  
 حجة للمذكرين لهم بعد ما جمعوهم من امر عالمهم وما قد نسوه من امر معادهم ومبداءهم  
 وشاهد عليهم ما قد جحدوه من معاني هذه المسائل التي ذكرناها وان كانوا هؤلاء  
 القوم المنكرين لمعاني هذه المسائل من عبدة الاوثان والاصنام واليران والشمس  
 والكواكب وما شاكله فان في كتب نوايسهم وصورها كلهم واحكام سننهم  
 امثلة ايضا لذلك واشارات اليها من مثل ما في الشرائع والاديان البوذية لكن  
 يحتاج ان يكون المذكرين لهم عارفين بها وان في الناس طائفة اذا سمعوا  
 مثل هذه المسائل تطلعت هم نفوسهم الى اجوبتها ورغبت في معرفة  
 معانيها فاذا سمعوا الجواب عنها قبلتها بلا حجة ولا رهان ولكن على التقليد  
 اولئك قوم نفوسهم سليمة بعد لم تنعوج بالاراء الفاسدة ولم تستغرق  
 بعد في نوم الجهالة فيحتاج المذكر ان يسلك بهم طريقة التعليم الى  
 التدريج كما وصفنا في الرسالتين الاولتين الذين وضعناهما للمتعلمين والمريدن  
 فاذا تهذبت نفوسهم وحفت اذهانهم وقويت افكارهم اطلقت لهم اجوبة من  
 هذه المسائل يراهم فيها كما يراها في الرسائل الخمس التي صورناها على صورة  
 الانسان واوضحنا دلائلها بالمثلثات التي في صورة الانسان وفي الناس طائفة  
 من اهل العلم قد نظروا في بعض العلوم او قرأوا بعض كتب الحكماء وسمعوا من  
 المتكلمين في مناظرهم ومن المتفلسفين والشرعيين جيماً قد تكلموا في مثل هذه  
 المسائل واجابوا عنها بجوابات مختلفة ولم يتفوقوا على شيء واحد ولا صح لهم فيها  
 رأي واحد بل وقعت بينهم في ذلك منازعات ومناقضات كل ذلك لانهم لم يكن

لهم اصل واحد صحيح ولا قياس واحد مستوى يمكن ان يحاج به عن هذه المسائل  
 كلها من ذلك او على ذلك القياس ولكن كانت اصولهم مختلفة وقياساتهم  
 متفاوتة غير مستوية واعلموا ايها الاخوان ايدكم الله وايانا بروح منه ان الجواب  
 على اصول مختلفة والحكم بقياسات متفاوتة تكون متناقضة غير صحيحة ونحن  
 قد اجبنا عن هذه المسائل كلها واكثر منها مما يشاكلها من المسائل على اصل  
 واحد وقياس واحد وهو صورة الانسان لان صورة الانسان اكبر حجة الله  
 على خلقه لانها اقربها اليهم ودلائلها اوضح وبراهينها اصح وهي الكتاب الذي  
 كتبه بيده وهي الهيكل الذي بناه بحكمته وهي الميزان الذي وضعه بين خلقه  
 وهي المكيال الذي يكيل لهم به يوم الدين ما يستحقونه من الثواب والجزاء  
 وهي المجموع فيها صور العالمين جميعا وهي المختصر من العلوم التي في اللوح  
 المحفوظ وهي الشاهد على كل جاحد وهي الطريق الى كل خير وهي الصراط  
 المدود بين الجنة والنار وينبغي ان يدعى الرياسة في العلوم الحقيقية ويقول  
 انه يحسن ان يجيب عن هذه المسائل التي تقدم ذكرها ان يطلب منه الجواب  
 على اصل واحد وقياس واحد فانه لا يمكنه ذلك الا ان يجعل اصله صورة الانسان من  
 بين صور جميع الموجودات من الافلاك والكواكب والاركان والحيوان والنبات  
 وغير ذلك وان جعل اصله اشياء غير صورة الانسان فلا يمكنه ان  
 يقيس بها سائر الموجودات ويجيب عن هذه المسائل الا بمثل ما قسمنا عليه نحن  
 واجبنا عنه واذا فعل ذلك اتفق الجميع على راي واحد ودين واحد ومذهب  
 واحد وارفع الخلاف واتضح الحق للجميع ويكون ذلك سببا لنجاة الكل  
 ونحن لا نرخص لاحد النظر في مثل هذه الاشياء ولا السؤال عنها  
 الا بعد تهذيب نفسه بمثل ما قلناه ووصفناه في هذين الكتابين اقتداء بسنة الله تبارك  
 وتعالى كما اخبر وقال وواعدنا موسى ثلثين ليلة واعمناها بعشر وذلك ان موسى  
 عليه السلام قام ليا ليها وصام نهارها حتى صفت فاجاه الله تعالى عند ذلك  
 وكلمه ويروي عن النبي صلى الله عليه وعلى اله وسلم انه قال من اخلص العبادة لله  
 اربعين يوما فتح الله قلبه وشرح صدره واطلق لسانه بالحكمة ولو كان اعجميا  
 غلفا فن اجل هذا اوجب على الحكماء اذا ارادوا فتح باب الحكمة للمتعلمين  
 وكشف الاسرار للمريدين ان يروضوهم اولا ويمهذبون نفوسهم بالتاديب كيدا

تصفوا نفوسهم وتطهر اخلاقهم لان الحكمة كالعروس تريد لها مجلساً خالياً فانها  
من كنوز الاخرة وان الحكيم اذا لم يفعل ما هو واجب في الحكمة من رياضة  
التعلمين قبل ان يكشف لها اسرار الحكمة فيكون مثله في ذلك كمثل حاجب ملك  
اذن لقوم بله بالدخول على الملك من غير تاديب ولا ترتيب فانه يستحق العقوبة  
عليه ان فعل ذلك فاذا هو فعل ما قد يجب من تاديبهم ثم لم يفعلواهم ولا قبلوا منه  
فقد برئ الحكيم من اللوم ولزمهم الذنب لانه اذا قدمت الطعام والشراب الى  
الجباع فقد اشبعته فاذا هو لم يأكل حتى مات جوعاً فهو الماخوذ بدمه ومن قتل  
مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالدافيه او غضب الله عليه وقتل الله

ايها البار الرحيم وايانا للرشاد وسددك وايانا

وجميع اخواننا حيث كانوا في

البلاد انه رؤوف بالعباد

٢٢٢

٢٢

٢

✽ تمت رسالة ماهية الطريق الى الله عز وجل و كيفية الوصول اليه ويليهما  
رسالة في بيان اعتقاد اخوان الصفا ✽

✽ الرسالة الثالثة منها في بيان اعتقاد اخوان الصفا ومذهب الربانيين ✽

بسم الله الرحمن الرحيم وبه ثقى

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خير ما يشركون اعلم ايها الاخ ابدك الله وايانا بروح منه باننا قد فرغنا من بيان ماهية الطريق الى الله تعالى وكيفية الوصول الى معرفته وهى الغاية القصوى فريد الان ان نذكر في هذه الرسالة بيان اعتقاد اخوان الصفا ومذهب الربانيين وبيان ان النفس تبقى بعد مفارقتها الجسد التى عبرت عنها بالموت الطبيعى بطريق مقنع لا بطريق البرهان فتقول اعلم ان في الزمان السالف ذكروا انه كان رجل من الحكماء رفيقا باطرب دخل الى مدينة من المدن فرأى عامة اهلها بهم مرض خفي لا يشعرون بعلمهم ولا يحسون بدائهم الذى بهم ففكر ذلك الحكيم في امرهم كيف يداويهم ليبريهم من دائهم ويشفيهم من علمهم التى استمرت بهم وعلم انه ان خبرهم بما هم فيه لا يستمعون قوله ولا يقبلون نصيحته بل ربما ناصبوه بالعداوة واستعجزوا رايه واستقصوا ادابه واسترذلو اعلمه فاحتال في ذلك لشدة شفقته على ابناء جنسه ورحته لهم وقننه عليهم وحرصه على مداوتهم طلبا لمرضات الله عز وجل بان طلب في اهل تلك المدينة رجلا من فضلاهم الذين كان بهم ذلك المرض فاعطاه شربة من شربات كانت معه قد اعد لها لداواتهم وسعطه بدخنة كانت معه لعدا جنتهم فغطس ذاك الرجل من ساعته ووجد خفة من بدنه وراحة في حواسه وصحة في جسمه وقوة في نفسه فشكر له وجزاء خيرا وقال له هل لك من حاجة اقضيها لك مكافاة لما اصطنعت الى من الاجسان في مدد واتك لي فقال نعم تعينني على مداواة اخ من اخوانك قال سمعا وطاعة لك فتواقعا على ذلك ودخلا على رجل آخر ممن راوا انه اقرب الى الصلاح فخليا به من رفقائه وداوياه بذلك الدوا فبرأ من ساعته فلما افاق من دائه جزاهما خيرا وبارك فيهما وقال لهما هل لكما حاجة اقضيها لكما مكافاة لما صنعتما الى من الاحسان والمعروف فقالا تعيننا على مداواة اخ من اخوانك فقال سمعا وطاعة لكما فتواقعا على ذلك ولقوا رجلا اخر فصارا لجوء وداووه بمثل الاول فبري وقال لهم مثل قول



الاولين وقالوا له مثل ما قال الاول ثم تقروا في المدينة يداوون الناس واحدا بعد  
 اخر في السر حتى ابروا اناسا كثيرا وكثرا نصارهم واخوانهم ومعارفهم ثم ظهروا  
 للناس وكاشفوههم بالمعاجة وكاروهم بالمداوات قهرا وكانوا يلقون واحدا واحدا  
 من الناس فياخذ منهم جماعة بيديه وجماعة برجليه ويسعطه الآخرون  
 كرها ويسقونه جبرا حتى ابروا اهل المدينة كلهم \* فصل \* واعلم ايها  
 الاخ البار الرحيم ايدك الله وايانا بروح منه بان هذا مثل الانبياء صلوات الله عليهم  
 في بداء دعوتهم الناس من اذكارهم ما قد نسوه من امر الآخرة والمعاد وتنبئهم  
 من نوم الجمالة ورقدة العفلة التي هي مرض النفوس وذلك ان النبي صلى الله عليه  
 وعلى آله وسلم في اول مبعثه ودعوته ابتداء اولابزوجته خديجة عليها السلام ثم  
 بآل بيته علي عليه السلام ثم بصديقه ابي بكر ثم مالك وابي ذر وصهيب وبلال  
 وسلمان وجبير وشار وغيرهم حتى التاموا تسعة وثلثين رجلا وامرأة ثم دعا  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يعز الله عرج الاسلام باحد رجلين اما بآبي  
 جهل او بعمر ابن الخطاب فاستجيبت دعوته في عمر واسلم والتاموا اربعين رجلا  
 واطهروا الدعوة والقصة طويلة معروفة وكيف كانت وهكذا فعل موسى عليه  
 السلام لما دخل في اول مبعثه مصر فابتدأ اولاباخييه هارون وغيره من علماء بني  
 اسرائيل اولاد يعقوب حتى التاموا معه سبعون رجلا سرا ثم اظهم واوقصدوا  
 دعوة فرعون وقصته تطول وقد بينا بعضها في رسائلنا وكذلك فعل المسيح ع  
 في بيت المقدس في اول مبعثه واعلم يا اخي ان العلم علم الابدان وعلم الاديان  
 فالانبياء عليهم السلام اطباء النفوس واوليائهم وخلعواؤهم فهذا مذهب اخواننا  
 الكرام واليه ندعوا اخواننا الباقين فكأن ايها الاخ البار الرحيم معنا لاخوانك  
 ومساعداً لهم توفي انشاء الله واعلم ان اكثر الناس المقربين بالمعاشاكون فيه متخبرون  
 لا يدرون حقيقته ولا يعرفون طريقته ولا كن تقليدا يروى الاخر عن الاول  
 ويحكى التابع عن المتبوع وما مثلهم في ذلك الا بجماعة عجمان يضع احدهم  
 يده على كتف الآخر ويصيرون كقطار الجمال ويمشون فان لم يكن لهم  
 قائد بصير تاهوا كلهم واعين ذلك ايها الاخ ان تكون منهم بل تكن قائدا  
 بصير اتهدى الضلال وطيبا رفيقا تبرىء الاكه والابرص ولا تكن عيلا سقيماً  
 محتاجا الى مداوى واعلم ان الاطباء اذا اجتمع رايهم على مداواة عليل وافقت

كلتمهم على دواء واحد وكانوا مستبصرين بتلك العلة وتعاونوا على علاجه  
مشفقين ناصحين غير متنازعين ابره الله ذلك العليل على ايديهم في اقرب مدة  
وشفاء باسهل سعي فاما اذا اختلفوا وتنازعوا وناقض بعضهم بعضا خذل العليل  
من بينهم وهلك ولا يشفيه الله لهم ولا ينتفعون هم بعلمهم فكن ايها الاخ مساعدا  
لاخوانك وموافقا ومناجحا ينفع الله بك العباد ويصلح بك شانهم كما وعد الله  
قال ابغثوا حكما من اهله وحكما من اهلها ان يريد اصلاحا يوفق الله بينهما  
وقد سمعت في الخبر ان الحكمين يوم صفين لم يريد اصلاحا بل خدع كل واحد  
صاحبه ومكر واضمر الحيلة والغل فلم يوافقوا في الصلح على طريق الرشاد  
فرجع امير المؤمنين غير راض بذلك الحكم \* فصل \* اعلم ايها الاخ  
البار الرحيم ايدك الله وايانا بروح منه باننا نحن جماعة اخوان الصفاء اصفاء  
واصدقاء كرام كنا نياما في كهف ايننا آ دم مدة من الزمان تتقلب شاتصاريف الزمان  
ونواب الخلد ثمان حتى جاء وقت الميعاد بعد تفرق في البلاد في ملكة صاحب  
الناموس الاكبر وشاهدنا مد يتنازل الروحانية المرتفعة في الهواء التي ذكرناها  
في الرسالة الثانية وهي التي اخرج منها ابونا آ دم وزوجته وذريتهما لما  
خدعهما عدوهم اللعين وهو ابليس وقال هل ادلكما على شجرة الخلد وملك  
لا يبلى واغتراب قوله و جعلهما الخرص والحيلة فبادرا وطلب ابليس لهما ان يتناولاه  
قبل استحقاته في اوانه فسقطت مرتبتهما وانحطت درجتهم وانكشفت  
عورتهم واخراجهما وذريتهما جميعا بعضهم لبعض عدو وقيل لهم اهبطوا  
منها ولكم في الارض مستقروا متاع الى حين فيها تحيون وفيها تموتون ومنها  
تخرجون يوم البعث اذا انتبهتم من نوم الجهالة واسيقظتم من دة العيلة اذا نفخ  
فيكم بالصور فتشوق عنكم القبور وتخرجون من الاجداث سراعا كأنهم الى  
نصب يوفضون فهل لك يا اخي ايدك الله وايانا بروح منه ان تترك ركب  
معنا في سفينة النجاة التي بناها ابونا نوح عليه السلام فتنجو من طوفان  
الطبيعة قبل ان تأتي السماء بدخان مبين وتسلم من امواج بحر الهيولي  
ولا تكون من المفرقين او هسل لك يا اخي ان تطير معنا حتى ترى ملكوت  
السموات التي راها ابونا ابراهيم لما جن عليه الليل حتى تكون من الموقنين  
او هل لك يا اخي ان تتم الميعاد وتجيئ الى الميثاق عند الجانب الميم حيث قيل

ياموسى فيقضى اليك الامر فتكون من الشاهدين او هل لك يا اخى ان تصنع بما  
 عمل فيه القوم كى ينفخ فيك الروح فيذهب عنك اللوم حتى ترى الایسوع عن  
 ممينة عرش الرب قد قرب مثواه كما يقرب ابن الاب او ترى من حوله من الناظرين  
 او هل لك ان تخرج من ظلمة اهر من حتى ترى اليردان قد اشرق منه النور في فسحة  
 افريحيون او هل لك ان تدخل الى هيكل عاديون حتى ترى الافلاك التى يحكيها  
 افلاطون وانما هى افلاك روحانية لا ما يشير اليه المنجمون وذلك ان علم الله تعالى  
 محيط بما يحوى العقل من المعقولات والعقل محيط بما يحوى النفس من الصور والنفس  
 محيط بما يحوى الطبيعة من الكائنات والطبيعة محيط بما يحوى الهيولى من  
 المصنوعات فاذا هى افلاك روحانية محيطات بعضها ببعض او هل لك ان لا ترقد  
 من اول ليلة القدر حتى ترى المراج في حين طلوع الفجر حيث اجد المبعوث في  
 مقامه المحمود فتستل حاجتك المقضية لا ممنوعاً ولا مفقوداً وتكون من المقربين وقلك  
 الله ايها الاخ البار الرحيم وجميع اخواننا لقمهم هذه الاشارات والرموز وقبح  
 قلبك وشرح صدرك وطهر نفسك ونور عقلك لتشاهد بعين البصيرة حقايق هذه  
 الاسرار فلا تنزع من موت الجسد اذا فارقه وفيه حيوة النفس فتكون من اولياء الله  
 الذين تمنوا الموت لا من توهم انه منهم فقال يا ايها الذين هادوا ان زعمتم انكم اولياء  
 لله من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين واعلم ايها الاخ انه لا يصدقك  
 في المودة ولا يخلص لك النصيحة من لا يرى انه يجازى على مودتك ويكافى على  
 محبتك بعدمفارقة الجسد فلا تغتر بمن لا يريد في معاونته لك الاجر المنفعة لجسده  
 او دفع المضرة عنه واعلم ان كل متعاونين في طلب منفعة مما يكون فيه خوف التلف  
 على جسد احدهما وسلامة الاخر فانه يود كل واحد منهما ان يسلم  
 جسده وان تلف جسم صاحبه ليفوز هو بتلك المنفعة ويكون هو  
 المغبوط وصاحبه المغبون الهالك واعلم يا اخى انه ليس هكذا راى اخواننا  
 ولا اعتقادهم في معاونته بعضهم بعضاً في طلب صلاح الدين والدنيا  
 بل بالعكس من ذلك وذلك ان من كرم اخلاقهم وحسن اعتقادهم ما يروى من  
 الرجل الحكيم الذى كان وزيراً لخيشوان ملك الهياطلة على ما يحكى عنه في  
 التواريخ انه لما قصدته فيروز ملك الفرس لقتاله يجموعه وبلغه الخبر وعلم انه  
 لا يطيق مقاومته جمع وزراءه واستشارهم في ذلك فنهى من اشار عليه بالقتال

ومنها من اشار عليه بالهرب ومنها من اشار عليه بالحيلة فقال واحد ممن اشار عليه بالحيلة وكان رجلا حكما ايها الملك عندي حيلة لطيفة ان قبلتها وعلمت عليها نجوت انت وجيشك ورعيتك وسلمت بلادك وهلك عدوك فقال الملك لهم اشر على برايك وحكمتك فقال الحكيم اخل الى المجلس ففعل فقال الراى عندي ان نجتمع خزائنك وتوجه الى موضع كذا فانه موضع حرير وتقوم انت وجيشك وتقر الى موضع كذا وتركنى في مكانى هذا بعد ان تقطع يدي ورجلي وتسلم عيني وتظهر الغضب على وتقول لمن حولك ولان يبابك قد ظهرت منى عليك خيانة وقلة نصيحة وهذا عقوبة ذلك ثم رحل اذا علمت انه قرب منك ملك الفرس وتركنى بمكانى وتنتظر الى ان تتم حياتى فقال الملك تالله ما رايت ولا ظننت ان احدا من الناس يسمع بما سمعت به نفسك قال الحكيم قد سمع به قبلى بمثل ذلك الرجل الخب العاقل قال الملك حدثنى كيف كان حديثه قال الحكيم ذكروا انه كان قوم من الغواصين ذهبوا الى جزيرة يستخرجون اللؤلؤ فصحبهم رجل خب ليعتال عليهم فيفوز ببعض ما يستخرجون فلما بلغوا ما ارادوا وانصرفوا را جميعين ولم يظفر الرجل بشئ مما اراد غير ما وهبوا له من صفار اللؤلؤ لخدمته لهم ثم انه خرج عليهم القطاع في طريقهم فلما راهم الغواصون بلع كل واحد منهم ما كان معه من ذلك الجوهر الثمين شفقة من اخذه ولم يكن مع الخب شئ يشفق من اخذه فلم يبلع هوشيا فلما اخذهم القطاع فنشوه فلم يجدوا معهم شئ غير صفار اللؤلؤ فقالوا لهم اين خبايم الكبار فقالوا لم نجد غير هذا فقالوا بل بلعتموها فلنشقت اجوافكم فخبسوهم تلك الليلة وعزموا على شق اجوافهم فجعل الغواصون يفكرون طول الليلة فكسروا طول الليلة فخرجوا من اجوافهم وكان رجلا عاقلا فتلا بهم وقال لهم انى اخبركم بانى ما صحبتكم الا لكذا وكذا فلم اظفر بشئ مما ارادت وقد علمت بانى ما من احدا منكم الا وقد بلع شئ غيرى ولئن شق جوف واحد فوجد فيه شئ لنهلكن باجنا وقد رايت من الراى ان افديكم بنفسى فاعلمكم تسلمون وهو ان اقول لهم ان كان ولا بد فشقوا جوف واحد فان وجدتم شئ فرأيكم بالباقي وان لم تجدوا شيئا فاعلموا اننا صادقون ولكن امهلونا لنقترع بيننا فنخرجت قرعته فدوونكم ما تريدون فان اجابوا الى ذلك احتلت انا حتى تخرج قرعتي وان تلفت نفسى وسلمت فاسسا لكم ان نحسنوا الى ذريتي

وتوا سوهم ممامعكم اذا سلمتم انشاء الله تعالى ففعل به ذلك فلم يوجد في جوفه شئ  
وسلم القوم فانا ايها الملك اعلم انه ان ظفربنا عدونا فاناهالك لاجاله وانا رجوان  
تمت حياتي ان يسلم الملك وحاشيته ورعيته ومن معهم ويهلك عدونا وان تلف  
جسدى ومع هذا ارى ان ذلك الرجل كان اسحق منى لانه كان رجلا شابا رجوا  
الحياة وانا رجل شيخ قد سئمت الحياة ومع هذا اعلم ان الملك اذا سلم يحسن الى  
ذرىتي اكثر مما كان يامل ذلك الرجل منهم ويكون من حسن الاحدوثه بعدى مثل  
مال ذلك الرجل ومع هذا فان الذين افده بهم بنفسى اكثر عددا من الذين فداهم  
هو نم ان الملك امر فصنع به ما اشار لما قرب فيروز ملك الفرس منه ورحل  
وترك مكانه فلما راه اصحاب فيروز على تلك الحال سالوه عن خبره ومن فعل  
به ما هو فيه فزعم انه كان احد وزراء خيشوان ملك الهياظلة وانه لما استشاره  
في مقاتلة فيروز اشار عليه بالصلح واداء الخراج فكره ذلك منه وفعل به ما ترون  
فرفع خبره الى فيروز واحضر وسئل فاجاب بمثل ذلك فصدقه فيروز وقال  
اصبت فيما اشرت عليه فقال يا ايها الملك فاليدركنى راقتك وتحملنى معك لا يقرسنى  
السباع فاني ادلك على طريق هو اقرب من هذا الذى تسلكه واخفى قبيل نصيحتته  
وقال تروى اليومين وسلك بهم مفازة بعيدة فلما ساروا يومين فنى ازدا فقالوا كم بقى  
قال قليل سيروا سيرا عنيقا فساروا يومهم فلما كان من الغد قالوا له كم بقى قال لا ادري  
انى سلكت هذا الطريق وانا بصيرو الان ترون حالى اطلبوا لا تقسم النجاة  
فتفرقوا فى تلك البرية وهلك اكثرهم ونجا فيروز مع نفر يسير  
من خاصته ورجع الى بلاده وصالحه خيشوان ورجع الى بلاده سالما  
هو وحاشيته وصارت ذرية ذلك الشيخ من امر من فى المملكة واغناهم  
وبقى حسن الاحدوثه عن الشيخ فى اخوانه واصدقائه وابناء جنسه  
فهكذا راي اخواننا الفضلاء الكرام فى معاونة بعضهم بعضا لنصرة الدين وطلب  
المعاش اذا علموا ان فى تلف اجسادهم صلاحا لاخوانهم فى امر الدين والدنيا  
سمحت انفسهم بتلف اجسادهم لانهم يؤملون مثل ما امل ذلك الشيخ الحكيم  
وذلك الشاب العاقل وزيادة عليهما وذلك انهم يرون ويعتقدون ان من  
يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله ونصرة الدين وصلاح الاخوان فان نفسه بعد  
مفارقة جسدها تصعد الى ملكوت السماء وتدخل فى زمرة الملائكة ونحى بروح

القدس وتسبح في فضاء الافلاك في فسحة السموات فرحة مسرورة منعمة ملثثة  
 مكرمة مقبولة وذلك قول الله عز وجل اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح  
 يرفعه يعني به روح المؤمن وقال ايضا التحسين الذين قتلوا في سبيل الله اموالهم  
 احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما اتهم الله من فضله الى اخر الآية وقد علم نيل عالم  
 ان تلك الاجساد قد بليت في التراب وتمزقت وان هذه الكرامة انتهى لتلك النفوس  
 التي سمحت بتلف اجسادها في نصرة الدين وصلاح الاخوان وذلك ان رسول  
 الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم لما هاجر من مكة الى المدينة كتب الى المؤمنين  
 كتابا وامرهم فيه بالهجرة اليه فمنهم من بادر بالهجرة ومنهم من توقف يودى  
 في ذلك الاسباب المانعة له اما شفقة على تضييع اولادله صغارا واولد كبير او اخ  
 له او صديق او زوجة موافقة او مسكن مألوف او مال مجموع يخاف تضييعه  
 او تجارة يخشى كسادها فانزل الله تعالى هذه الآية على نبيه صلى الله عليه وعلى  
 آله وسلم وبعث بهار رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم قل اتكان آباءكم  
 وابنائكم واخوانكم وازواجكم وعشيرتكم واموالن اقترفتوهها وتجارة  
 نخشون كسادها ومساکن ترضونها احب اليكم من الله ورسوله وجهاد  
 في سبيله فتربصوا حتى ياتي الله بامره والله لا يهدي القوم الفاسقين فلما قرؤوها بادروا  
 بالهجرة الى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وبقي قوم ضعفاء لم يمكنهم  
 الخروج لقلة الزاد وبعد الطريق فبقوا كالحاسرين وجعل المشركون من اهل مكة  
 يتعرضون لهم بالاذية شتما وحسبا وضربا وقتلا فشكوا الى الله عز وجل ودعوه  
 ان يكشف ما بهم وكتبوا الى رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم يخبرونه  
 بما يلقون من اذية المشركين فانزل الله تعالى هذه الآية واذن لرسول الله صلى الله  
 عليه وعليهم وسلم في قتال المشركين من اهل مكة ليخلص المؤمنين من ايديهم  
 فقال ومالككم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان  
 الذين يقولون ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلها واجعل لنا من لدنك  
 وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا فخرج رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم  
 الى غزاة بدر لقتال المشركين من اهل مكة فلما التقى الجمعان وبادروا الى البراز بادروا  
 الانصار فنادى المشركون ابعت لنا اكفاءنا يا محمد فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وعلى آله وسلم عند ذلك قد وجبت عليكم يا بني هاشم نصرة نبيكم فقام حزة

عنه وعلى وابوعبيدة وبارزو واشتبك الحرب وكانت الدائرة على المشركين  
 وكان مع رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم نحو سبعين رجلا من المهاجرين  
 ولم يكن منهم رجل الا وكان له في عسكر المشركين ابن اواب واوخ او صديق او قرابة  
 او عشيرة فلم يحاربوهم وحاربوهم بالسيف ولم يشفقوا عليهم ولا على انفسهم  
 من التلف لانهم قد علموا ان في ذلك نصرة للدين وصلا حالا خوا نهم المؤمنين وطاعة  
 لرسول الله صلى الله عليه وعلى آله ورضوانا للرب عز وجل وهكذا يوم احد لما اشتد  
 الامر ونهزم الناس وبقي رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم في نفر يسير معه  
 فقال النبي صلعم من ينصرني اليوم ويفديني بنفسه فله الجنة فقام اليه ثلث نفر من  
 الانصار فقاموا في وجه كل واحد من رماة المشركين فحجزوا عنه باجسادهم  
 وجعلوا وقاية لسلامة رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم حتى استشهدوا جميعاً  
 لانهم قد علموا ان في لقائه نصرة الدين وصلاً لاخواتهم وان رسول الله صلى الله  
 عليه وعلى آله وسلم لم يستفدهم مخافة من الموت ولا حرصاً على الحياة في الدنيا ولكن  
 من اجل ان الدين بعد لم يتم والشريعة لم تكمل فلما نزلت هذه الآية اليوم اكملت لكم  
 دينكم واتممت عليكم نعمتي فمضى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم الموت  
 ونزلت اذا جاء نصر الله والفتح ورايت الناس يدخلون في دين الله افواجا  
 فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا فقال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله  
 نعت الى قمى فقالوا يا رسول الله لو سالت الله ان يثقل في امك الى يوم القيمة  
 ينتفعون بك فقال انا لله وانا اليه راجعون انى الله ان يجعل لاوليائه الخلود  
 في الدنيا ثم قال واشوقاه الى اخواني الا زياء ثم ما مكث الا قليلا حتى توفي ومضى  
 الى الله عز وجل واكرم مثواه صلعم وعلى سائر الانبياء \* فصل \* واعلم ان  
 الانبياء واتباعهم وخلفاءهم ومن يرى مثل رأيهم من العلاسفة الحكماء ينها  
 ونون بامر الاجساد اذا تبعث الانفس لانهم يرون ان هذه الاجساد حبس  
 للنفوس او حجاب لها او صراط او برزخ او اعراف وقد فسر ناهذه المعاني في  
 رسائلنا وانما تشفق النفس على الجسد ما لم تسعث فاذا انبعثت هان عليها مفارقة  
 الجسد ومما يدل على صحة ما قلنا احراق البراهمة اجسادهم وهم حكماء الهند  
 واما من يفعل ذلك من جهالتهم وشهواتهم فليس كلامنا وانما نريد ان نذكر  
 المستبصرين منهم الحكماء وذلك انهم يرون ويعتقدون ان هذه الاجساد لهذه

النفوس الجزئية بمنزلة البيض للفرخ او المشيمة للجنين وان الطبيعة حضنتها وهي تشفق عليهما ما لم تستم الحلقة او تستكمل الصورة فاذا تمت الحلقة وكملت الصورة تهاونت ولا تنبالي ان انشقت البيضة او انخرقت المشيمة اذا سلم الفرخ او الطفل فهكذا حال النفس مع الجسد انما تشفق على الجسد وتصونه ونحن عليه ما لم تعلم بان لها وجودا خلوا من الجسد وان ذلك الوجود خير وبقى والذي احسن من هذا الوجود والبقاء الذي مع الجسد فاذا استتمت الانفس الجزئية وكملت صورتها ومعارفها وانتهت النفس من هذا النوم واستيقظت من هذه العفلة واحست بغيرتها في هذا العالم الجسماني وانها في اسر الطبيعة في بحر الميول تائهة في قعر الاجسام مبتلاة بتخمة الاجساد مغرورة بزينة المحسوسات وبان لها حقيقة ذاتها وعرفت فضيلة جوهرها ونظرت الى عالمها وشاهدت تلك الصورة الروحانية المفارقة للميول وابصرت تلك الالوان والاصباغ والملاذ العقلية وماينت تلك الانوار والبهجة والسرور والروح والريحان هان عليها مفارقة الجسد وسحبت بانلافه في رضى الله عز وجل ونصرة الدين وصلاح الاخوان ومما يدل على ذلك ان الانبياء صلوات الله عليهم يرون ويعتقدون بقاء النفوس وصلاح حالها بعد تلف الاجساد كما فعل موسى وعيسى وغيرهما من الانبياء عليهم السلام وذلك ان موسى عليه السلام قال لاصحابه ولاخوانه توبوا الى بارئكم فاقتلوا انفسكم ذلك خير لكم عند بارئكم يعنى هذه الاجساد بالسيف لان جوهر النفس لا يناله الحديد وذلك ان القوم لما افتنوا بعبادة العجل في غيبة موسى الى الجبل فلما رجع اليهم وبان لهم انهم قد ضلوا اندموا وتابوا ولما عرف موسى ان الذين تنزهوا عن عبادة العجل من الذين ثبتوا على سنته بعد مبعثه والذين عبدوا العجل الذين نشؤوا على سنة الجاهلية قبل مبعثه وعلم انهم ان بقوا بعد موته لم يامن ان يحدثوا في دينه وسنته وشريعته شيئا آخر فرأى من الصواب انه ينبغيهم من محلة بنى اسرائيل واذن الله تعالى له في ذلك لما فيه من الصلاح للجمهور والنفع للعالم ثم قال لهم موسى ان اردتم ان يقبل الله تعالى توبتكم فردوا المظالم واكتبوا الوصايا والبسوا الاكفان واخرجوا الى المصلى وادعوا الله لعله ان يرجحكم او يتوب عليكم



او يعضى فيكم حكمه ففعلوا ذلك طوعاً وكرهاً فاما الطائع فهو الذى علم ان فى  
تلف جسده صلاحاً لنفسه وخيراً لها واما الكاره فهو الذى جمل ذلك وعى  
عليه الانباء ثم ان موسى امر اولئك الذين تجنبوا عبادة العجل ان ياخذوا السيوف  
ويضربوا اعناق اولئك عبدة العجل ولا يرجعوا منهم احدا ولا ياخذهم لاحد منهم  
رأفة فى دين الله ففعل القوم ما امروا وصبروا اذ علموا ان فى ذلك حياة لنفوسهم  
وما كان منهم من احدا الا وكان له فى اولئك القتل اخ او ابن او قرابة او صديق فلم  
ينعمهم ذلك عن قتلهم اذ علموا بان فى تلف اجسادهم صلاحاً لنفوسهم ونصرة للدين  
وصلاحاً لآخوانهم الباقين وطاعة لموسى ورضى للرب وكذلك رضيت نفوس تلك  
السحرة لتلف اجسادهم قتلها وصلبها اذ قال لهم فرعون امنتكم له قبل ان آذن  
لكم قالوا لن نوثرك على ما جاءنا من البينات والذى فطرنا فاقض ما انت قاض  
انما تقضى هذه الحيوه الدنيا انا امنابرنا ليغفر لنا خطايانا وما اكرهتنا عليه  
من السحر فصلبهم كلهم ولم يهابوه وسحبت نفوسهم بتلف اجسادهم لما علمت  
ان ذلك حيوه لها وفوز ونجاة ونصرة للدين وصلاح لآخوان وطاعة لموسى  
ورضا للرب ثم ان موسى بعد قتل عبدة العجل اراد ان يرحل الى الجبل لمناجات  
ربه فقال له هارون اجلنى معك فانى لست امن ان يحدث بنو اسرائيل  
بعدك حدثا اخر فتغضب على مرة اخرى فحمله معه فلما كان فى بعض الطريق  
اذا هما برجلين يحفران قبرا فوقهما عليهما وقال لمن تخفان هذا القبر قال الاشبه  
الناس بهذا الرجل واثار الى هارون ثم قال له بحق الهك الانزلت وابصرت  
هل هو واسع ونزع هارون ثيابه ودفعها الى موسى ونزل ونام فيه وقبض  
ملك الموت روحه من ساعته وانضم القبر وانصرف موسى با كيا حزينا على  
مفارقته ورجع الى بنى اسرائيل ومعه ثياب هارون فاتهموه وقالوا حسدته  
فقتلته فبراه الله بما قالوا او كان عند الله وجيها وبقي موسى بعد وفاة هارون قليلا  
حتى كتب لهم التوراة وو صاهم بما احتاجوا اليه وسلم الى يوشع ودعاه وصعد  
الجبل والناس يبكون حتى غاب عن اعينهم وسلم نفسه الى ربه ثم توفى ومضى الى  
ربهما فاكرم منوا هما صلوات الله عليهما وبقي بنو اسرائيل بعد وفاة موسى اربعين  
سنة تائبين عن الهدى حتى بعث فيهم يوشع بن نون ولدي يوسف النبي عليه السلام  
وهو احد الرجلين الذين انعم الله عليهما حين قال موسى لبنى اسرائيل ادخلوا

الارض المقدسة التي كتب الله لكم \* فصل \* وما يدل على ان الانبياء  
 عليهم السلام يرون ويعتقدون بقاء النفس وصلاحها بعد مفارقة الجسد فعل المسيح  
 عليه السلام بناسوته ووصيته للحواريين بمثل ذلك وذلك ان المسيح لما بعث في بني  
 اسرائيل فراههم متخفين دين موسى مستمسكين بطاهر شريعته يقرؤون التوراة وكتب  
 الانبياء غير قائمين بواجبها ولا عارفين حقائقها فلا يعرفون اسرارها بل يستعملونها  
 على العبادة ويجرونها على التقليد ولا يعرفون الاخرة ولا يرغمون فيها ولا يفهمون  
 امر المعاد ولا يدرون ما فيها غير الدنيا وغرورها واما ذهابها ولا يدرون ما يستعملون  
 من امر الشريعة وسنة الدين الاطال الذي لا وليس غرض الانبياء في دعوتهم الام  
 ووضع الشرايع والسنة واصلاح الديانة بل غرضهم في ذلك كله نجاة  
 النفوس الغريقة من بحر الهوى والعقن لها من اسرار الطبيعة واخراجها من  
 ظلمات الاجسام الى انوار عالم الارواح والتنبيه لها من نوم الجهالة والتيقظ لها  
 من رقدة الغفلة وتخليصها من المنيان الشهوات الجسدية المحرقة للافئدة  
 والتبصير لها من الغرور بالذات الجرمانية الممولة وشقاءها من الامراض  
 النفسانية من عذاب الحر والبرد والجوع والعطش والم الامراض والاسقام  
 وخوف الفقر والتلف والاحزان والاسف واحداث الزمان وغيظ الاعداء  
 والغم على الاصدقاء وحرقة الاشواق على الاحباء والاقرباء ومعاداة الاعداد  
 ومكائدة الاقران وحسد الجيران ووساس الشيطان ونوائب الحداث حالاً  
 بعد حال فلما راهم المسيح على تلك الحال لا فرق بينهم وبين من لا يقر بالمعاد  
 ولا يعرف الدين والنبوة ولا الكتاب ولا السنة ولا المهاج ولا الشريعة ولا  
 الزهد في الدنيا ولا الرغبة في الاخرة غم ذلك منهم ورق لهم وتحنن على ابناء  
 جنسه وتفكر في امرهم كيف يداهمهم من دائهم الذي استمر بهم وعلم انه ان  
 ونجهم بالتعنيف والسو عيد والرجز والتهديد لا يفيهم ذلك لانهم لا يقر  
 بوجوده في التوراة وما في ايديهم من كتب الانبياء عليهم السلام فرأى ان  
 يظهر لهم بزي الطبيب المداوى وجعل يطوف في محال بني اسرائيل يلتمس واحداً  
 يعظه ويذكره ويضرب له الامثال ويندبه من الجهالة ويزهده في الدنيا ويرغبه  
 في الاخرة ونعيمها حتى مر يقوم من القصارين خارج المدينة فوقف عليهم فقال  
 لهم ارايتم هذه الثياب اذا غسلتموها ونظفتموها وبستتموها هل تجوزون ان

يلبسها اصحابها واجسادهم ملوثة بالدم والبول والغائط ولون القاذورات قالوا  
 لا ومن فعل ذلك كان سفيها قال فعلتموها انتم قالوا كيف قال لانكم نظفتم  
 اجسادكم وييضتم ثيابكم ولبستوها ونقوسكم ملوثة بالحيث ممسوة قاذورات  
 من الجمالة والعماء والبكم وسوء الاخلاق والحسد والبغضاء والمكر والغش  
 والحرص والبخل والخبث وسوء الظن وطلب الشهوات الرديئة وانتم في ذل  
 العبودية اشقياء لاراحة لكم الا الموت والقبر فقالوا كيف نفعل هل لنا بد  
 من طلب المعاش قال فعمل اسكم ان ترغبوا في ملكوت السماء حيث لا موت  
 ولا هرم ولا وجع ولا سقم ولا جوع ولا عطش ولا خوف ولا حزن ولا فقر ولا حاجة  
 ولا تعب ولا غناء ولا غم ولا حسدين اهلها ولا بغض ولا تفاخر ولا خيلاء بل اخوان  
 على سرر متقابلين فرحين مسرورين في روح وريحان ونعمة ورضوان وبهجة  
 وازهة يسبحون في فضاء الافلاك وسعة السموات ويشاهدون ملكوت رب العالمين  
 ويرون الملائكة حول عرشه صافين يسبحون بحمدهم بنعمات والحاكم لهم  
 يسمع بثلثها انس ولاجان وتكونون انتم معهم خالدون لا تهرمون ولا تموتون  
 ولا تجوعون ولا تعطشون ولا تقرضون ولا تخافون ولا تحزنون واكثر النصح فيهم  
 وعمل كلامه في نفوسهم واراد الله عز وجل بهم خيرا فاسمعهم وهداهم وشرح  
 صدورهم وفتح قلوبهم ونور ابصارهم فشاهدوا ما وصف المسيح عليه  
 السلام مما شاهدوه بعين البصيرة ونور اليقين وصدق الايمان فرغبوا فيها  
 وزهدوا في الدنيا وغرورها وامانيها وخرجوا مما كانوا فيه من عبودية طلب  
 شهوات الدنيا ولبسوا الرمقات وساحوا مع المسيح حيث مامر من البلاد وكان من  
 سنة المسيح التنقل كل يوم من قرية الى قرية من قرى فلسطين ومن مدينة الى مدينة  
 من ديار بني اسرائيل يداوى الناس ويعظهم ويذكرهم ويدعوهم الى ملكوت  
 السماء ويرغبهم فيها وبزهدهم في الدنيا ويبين لهم غرورها وامانيها وهو مطلوب  
 من ملك بني اسرائيل وغوغاءهم وبيناهو في محفل من الناس حتى هجم عليه ليوخذ  
 فتجنب من بين الناس فلا يقدر عليه ولا يعرف له خبر حتى سمع بخبره من قرية اخرى  
 فيطلب هناك وذلك دابه ودابهم ثلثين شهرا فلما اراد الله تعالى ان يتوفاه ويرفعه  
 اليه اجتمع معه حواريوه في بيت المقدس في غرفة واحدة من اصحابه وقال اني  
 ذاهب الى ابي واياكم وانا وصيكم بوصية قبل مفارقة لاهوتي واخذ عليكم عهدا

وميثاقاً فن قبل وصيتي واو في يعهدى كان معى غذا ومن لم يقبل وصيتي فلسنت منه في شيى ولا هو منى في شيى فقالوا له ما همى قال اذهبوا الى ملوك الاطراف وبلغوهم منى ما القيت اليكم وادعوهم الى ما دعوتكم اليه ولا تخافوهم ولا تنهابوهم فاني اذا فارقت ناسوتى فاني واقف في الهواء عن عينة عرش انى وايبكم وانا معكم حيث ما ذهبتهم ومؤيدكم بالنصر والتأييد باذن ابي اذهبوا اليهم وادعوهم بالرفق وداوهم وامر وبال معروف وانها عن المنكر ما لم تقبلوا او تصلبوا او تنفوا من الارض فقالوا متصديق ما نامرنا به قال انا اول من يفعل ذلك وخرج من الغد وظهر للناس وجعل يدعوهم ويذكرهم ويعظمهم حتى اخذ وحل الى ملك بنى اسرائيل فامر بصلبه فصلب ناسوته وسمرت يداه على خشبتي الصليب وبقي مصلوباً من ضحوة النهار الى العصر وطلب الماء فسقى الخل وطعن بالحربة ثم دفن مكان الخشبة ووكل بالقبر اربعين نقرا وهذا كله بحضرة اصحابه وحواريه فلما راوا ذلك منه ايقنوا وعلموا انه لم يامرهم بشي يخالفهم فيه ثم اجتمعوا بعد ذلك بثلاثة ايام في الموضع الذي وعدهم انه يترى اليهم فيه فراوا تلك العلامات التي كانت بينه وبينهم وفشا الخبر في بنى اسرائيل ان المسيح لم يقتل في بش القبر فلم يوجد الناسوت فاختلفت الاحزاب من بينهم وكثر التيل والقتال وقصته اطول ثم ان اولئك الحواريين الذين قبلوا وصيته تفرقوا في البلاد وذهب كل واحد منهم حيث وجه فواحد ذهب الى بلاد المغرب واخر الى بلاد الحبشة واثنان الى بلاد رومية واثنان الى ملك انطاكية وواحد الى بلاد القرس وواحد الى بلاد الهند واثنان قاما في ديار بنى اسرائيل يدعون الى راى المسيح حتى قتل اكثرهم وظهرت دعوت المسيح شرق الارض وغربها بافعال الحواريين بعدهم فتبها ونهم بامر الاجساد يدل على انهم كانوا يرون ويعتقدون بقاء النفس وصلاح حالها بعد تلف الاجساد ومن ذلك افعال الرهبان والذينهم خيار اصحابه واتباعه ان احدهم يحبس جسده في صومعته سنين كثيرة يمتنع الطعام الطيب والشراب والذات واللباس الناعم وملاذا الدنيا وشهواتها كل ذلك لشدة يقينهم ببقاء النفس وصلاح حالها بعد تلف الاجساد **فصل** وما يدل على ان ابراهيم خليل الرحمن كان يرى هذا الراى قوله ربى الذى خلقنى فهو يهدى والذى هو يطعمنى ويسقئنى واذا مرضت فهو يشفين والذى يمتنى

ثم يحين والذي اطمع ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين رب هب لي حكماً والحقني  
 بالصالحين وهكذا قول يوسف الصديق رب قد اتيتني من الملك وعلمتني من تاويل  
 الاحاديب فاطر السموات والارض انت وايي في الدنيا والاخرة توفي مسلماً  
 والحقني بالصالحين اترى انهما ارادا اللعوق بالصالحين بحسد بهما او نفسيهما وهل  
 الحق جسداهما الا تراب الارض التي منها خلطنا وانما اراد نفسيهما ازكيتين  
 الشريقتين الروحانيتين والسمائيتين الورائيتين لجسديهما المولقين من اللحم والدم  
 والعلم والعروق والعصب وماشاكلهما من الاخلاط الاربعة (فصل) وما يدل  
 على ان اهل بيت نبينا عابهم السلام كانوا يرون هذا الرأى تسليهم اجسادهم  
 الى القتل يوم كرملا ولم يرضوا ان يتولوا على حكم يزيد وزباد وصبروا على  
 العطش والظعن والضرب حتى فارقت نفوسهم اجسادهم ورفعت الى ملكوت  
 السماء ولقوا اباةم الطاهرين شهماً وعلمياً والمهاجرين والانصار الذين اتبعوهم  
 في ساعة العسرة الذين رضى الله عنهم ورضوا عنه ولو لم يكن القوم مستيقنين  
 ببقاء نفوسهم بعد مفارقة اجسادها لما تعجلوا اهلاك اجسادها وتسليمها الى  
 التل والضرب والظعن وفراق لذى عيش الدنيا ولكن القوم قد علموا وتيقنوا  
 مادعوا اليه من الحياة في الاخرة والنعيم والخلود فيها والفوز والنجاة من  
 غرور الدنيا بلائها فبادر القوم الى ما تصوروا وتحققوا وتسارعوا في الخيرات  
 وكاوا يدعون ربهم رغبا ورهبا وكانوا من خشيته ممتقين فهل لك يا اخي  
 ايدك الله وايانا بروح مد ان تقتدى بهم وبسنتهم وتسلم مسلكتهم وتقصد  
 مقصدهم وتبادر قبل الموت في ذلك نفسك من اسر الطبيعة وتنجيها من بحر  
 الهوى وتخرجها من قعر الاجسام وظلمة الاجساد ونيران الشهوات المحرقة  
 والغرور بالذات الجرمانية في جوار الشيطان وتعمل كما يعمل الناس النجباء  
 بان تصحب اخوانك نصحاء واصدقاء كرماء محبين لك وادين موافقين على  
 نجاتك ونجاة نفوسهم وان ترغب في صحبتهم وتسمع اقاويلهم وتقهم كلامهم  
 بحضورك في مجالسهم وتطرق في كتبهم لتعرف اعتقادهم وتخلق باخلاقهم وتعلم من  
 علومهم وتسير بسيرتهم العادلة وتعمل بسنتهم الركية وتنفق في شربعتهم العقلية  
 لتحيي كحياتهم الملكية وتعيش عيش السعداء مخلداً ابداً وتجنب صحبة اخوان  
 الشياطين الذين لا يريدون الا اصلاح امورد نياهم وحيوة اجسادهم

ودفع المضرة عنها وهم يهلكون انفسهم وهم لا يشعرون ﴿ فصل ﴾  
 و مما يدل على ان الفلاسفة الحكماء المتألهين كانوا يرون هذا الرأي ويعتقدونه  
 تسليم سقراط جسده للتلف وتناوله شربة السم اختيارا منه وذلك ان هذا الرجل  
 كان حكيما من حكماء بلاد يونان وفلاسفتها وكان قد اظهر ازهد في الدنيا ونعيمها  
 ولذاتها ورغب في سرور عالم الارواح وروحها وريحانها ودعا الناس اليها ورغبهم  
 فيها وزهدهم في المقام في عالم الكون والفساد فاجابه الى ذلك جماعة من اولاد  
 الملوك وكبار الناس واجتمع حوله الاحداث واولاد النعم يسمعون حكمته  
 وغرائب نوادر كلامه فحسده جماعة من مخالفيه ومن يريد الدنيا وزينتها واتهموه  
 بمحبة الصبيان وقالوا انه يتهاون بعبادة الاصنام وياصرهم به وسعوا به الى الملك  
 وشهد عليه بالزور احد عشر رجلا بانه واجب قتله فحبس اشهر ايام في قتله  
 فاجتمع عنده في الحبس نحو من سبعين فيلسوفا فخالقوا موافقا ليناظرون في رايه  
 وما يعتقدونه في امر النفس وبقائها بعد مفارقة الجسد وصلاح حالها فاجابهم كلهم  
 وصحح رايه في بقاء النفس وصلاح حالها بعد فراق الجسد ولهذا قصة بطول شرحها  
 في كتاب فاذن فما قيل له ان كنت مظلوما فهل لك ان تخلص من القتل بغدقة من مال  
 او يهرب فقال اخاف ان يقول لي الناموس غدا لم فررت من حكمي ياسقراط فقالوا له  
 تقول له لاني كنت مظلوما فقال ارايت ان قال لي الناموس ارايت ان ظلمك القضاة  
 والعدول الا حد عشر الذين شهدوا عليك بالزور فكان من الواجب ان تطالبني انت  
 وتقر من حكمي فما اقول له فاجابهم بهذا وذلك ان القوم كان في حكم شريعتهم اذا  
 شهد العدول على واحد من الناس بحكم ما كان واجبا عليه ان ينقادوا ان كان مظلوما  
 فمن لم ينقد كان ظالما بحكم الناموس يعني الشريعة وانما سقراط للقتل من اجل  
 هذا ثم قال من يتهاون بالناموس قتله الناموس ولما تناول شربة السم ليشره ابنا  
 من حوله من الحكماء والعلافة حزنا عليه فقال لهم لا تبكوا فاني وان كنت مفارقا لكم  
 اخواني احكما فضلا فاني اذهب الى اخواني لنا حكماء فضلا كرام وقد تقدمنا فلان  
 وفلان وعد جماعة من الفلاسفة الحكماء الذين كانوا قد ماتوا قبله فقالوا انما نبي على  
 انفسنا حين اتقدمنا بحكمائنا مثلك ﴿ فصل ﴾ و مما يدل على ان افلاطون حكيم اليونانيين  
 كان يرى هذا الرأي ويعتقده يعني بقاء النفوس وصلاح حالها بعد مفارقة الجسد  
 قوله في بعض حكمته لو لم يكن لنا معاد نرجو فيه الخير لكانت الدنيا فرصة الاشرار

وقال ايضا نحن ههنا غرباء في اسرار الطبيعة وجوار الشياطين اخرجنا من عالمنا بجنابة  
كانت من اينآدم وكلام نحو هذا وما يدل على ان ارسطا طدا ليس صاحب المنطق  
يرى هذا الرأي ويعتقده كلامه في الرسالة المعروفة بالتفاحية وما تكلم به حين  
حضرته الوفاة وما احتج به من فضل الفلسفة لان الفيلسوف يجازى بفلسفته بعد  
مفارقة النفس الجسد وما يدل على ان فيثاغورث صاحب العدد وهو من الفضلاء  
الحكماء كان يرى هذا الرأي ويعتقده كلامه في الرسالة الذهبية ووصيته لديوجانس  
وقوله في آخرها فلك عند ذلك اذا فارقت هذا البدن حتى تصير مخلى في الجو تكون  
حيث تسأخا سالما ساكنا غير عائد الى الانسية ولا قابلا للموت \* فصل \* وانما  
استشهد ناعلى هذا الرأي باقويل العلاسفة ووصاياهم وافعال الانبياء وسنن  
شرايعهم لان في المناموس اقواما متعلمين لا يعرفون من الفلسفة الاسماء واقواما  
من الشرعيين لا يعرفون من اسرار الشريعة الارسومها يتصدرون ويتكلمون فيها  
ماليحسنون ويتناظرون فيما لا يدرون فيناقضون تارة الفلسفة بالشرعية  
وتارة الشرعية بالفلسفة فيقعون في الحيرة والشكوك فيضلون ويضلون  
وما يدل على بقاء النفوس بعد مفارقتها اجسادها  
ان كل عاقل يتفكر في بكاء الناس واحزانهم على موتاهم وقت مفارقة  
نفوسهم اجسادها فلو كان بكاءهم على اجسامهم فالهم والبكاء والاجساد بحضرتهم  
برمتها وهم يشاهدونها لم يقص منها شيء ولو ارادوا ان يحفظوها بادوية تطلا  
عليها لا تتغير زمانا طويلا كان يمكنهم ذلك بل يستوحشون منها ويدفنونها كراهة  
لمنظرها وعاوان فضيحتها اذا فارقتها نفوسها وان كان بكاءهم انما هو حزن على  
فقدان ما كان يظهر من تلك الاجساد من الحركات والافعال والحكم والفضائل فالهم  
لا يكون على فقدانها في وقت منامهم فانها كلها تعدم الا النبض والتنفس الا ترى  
يا اخي ان هذه الالفة والانس والمحبة والتودد انما هي لتلك النفوس الشريفة  
والجواهر النفيسة فان هذا البكاء والاحزان والتاسف والاستيحاش  
على فقد ان تلك النفوس التي كانت تطهر من اجسادها تلك الحركات  
والكلام والافعال والفضائل والصنائع والحكم وما يدل على بقاء  
النفس وصلاح حالها بعد مفارقتها اجسادها ذهاب الناس الى قبور  
الصالحين والانبياء والاولياء والاخير لطلب القفران واستجابة

الداء والتوسل بهم الى الله عز وجل وما يرجون من شفاعتهم عند ربهم وما يطلبون ايضا من قضاء حوائجهم من امور الدنيا بالدعاء عند قبورهم افترى ان اهل الديانات كلها اتفقوا على شئ لاحقيقة له كلابل هذا علم غامض واسرار خفية لا يعقلها الا العالمون كما ذكرهم الله عز وجل ومدحهم بما عملوا مما خفي على غيرهم حيث يقول ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون وقال الذين اوتوا العلم والايمان قد لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون ﴿ فصل ﴾ ينبغي ان نبين كيف يكون تواصل اخوان الصفا وكيف يكون معاونة بعضهم بعضاً في طلب معيشة الدنيا وماذا وكيف يكون حال من سبقته المنية قبل صاحبه وكيف يكون عيش الباقي منهم بعد صاحبه ذكر ان مدينة كانت على راس جبل في جزيرة من جزائر البحر مخصصة كثيرة النعم رحية البال طيبة الهوا عذبة المياه حسنة التربة كثيرة الاشجار لذينة الثمار كثيرة اجناس الحيوانات على حسب ما تقتضيه تربة تلك الجزيرة واهويتها ومياهاها وكان اهلها اخوة وبنو عم بعضهم لبعض من نسل رجل واحد وكان عيشهم اهني عيش يكون بتودد ما كان بينهم من المحبة والرحمة والشفقة والرفق بلا تنغيص من الحسد والبغى والعداوة وانواع الشر كما يكون بين اهل المدن الجائرة المتضادة الطباع المتنافرة القوى المشتتة الاراء القبيحة الاعمال السيئة الاخلاق ثم ان طائفة من اهل تلك المدينة الفاضلة ركبوا البحر فكسر بهم المركب ورمى بهم الموج الى جزيرة اخرى فيها جبل وعرفه اشجار عالية وعليها ثمار نذرة فيها عيون غائرة ومياهاها كدرة وفيها مغارات مظلمة وفيها سباع ضارية واذا عامه اهل تلك الجزيرة قردة وكان في بعض جزائر البحر طير عظيم الخلقة شديد القوة قد سلب عليها في كل يوم وابلية يكر عليهم ويختطف من تلك القردة عدة ثمان هؤلاء النفر الذين نجوا من الفرق تفرقوا في الجزيرة وفي اودية ذلك الجبل يطلبون ما يتقوتون من ثمارها لما لحقهم من الجوع ويشربون من تلك العيون ويستترون باوراق تلك الاشجار وياوون بالليل الى تلك المغارات ويعتصمون بها من الحر والبرد فانست بهم تلك القردة وانسوا بها اذ كانت اقرب اجناس السباع شهاً لصورة الناس فولعت بهم اناث القردة وولع بها من كان به شبق فجلت منهم وتوالدت وتناسلوا



وكثرُوا وتماذى بهم الزمان فاستوطنوا تلك الجزيرة واعتصموا بذلك الجبل والقوا تلك الحال ونسوا بلدهم ونعيمهم واهاليهم الذين كانوا معهم بدايتم جعلوا يبنون من حجارة ذلك الجبل بنيانا ويتخذون منها منازل ويحرمون في جمع تلك الثمار ويدخرونها من كان منهم شرها وصاروا يتنافسون على اناث تلك القروء ويغبطون من كان منهم اكثر حظاً من تلك الحالات وتمنوا الخلود هناك وانتشت بينهم العداوة والبغضاء وتوقدت نيران الحريق ثم ان رجلاً منهم رأى فيما يرى النائم كأنه قد رجع الى بلده الذي خرج منه وان اهل تلك المدينة لما سمعوا بمجيئه استبشروا واستقبله خارج تلك المدينة اقربائه فراوه قد غيرة السفر والغربة ففكر هو ان يدخل المدينة على تلك الحال وكان على باب المدينة عين من الماء ففسلوه وحلوه وشعروهم وقصوا اظفاره والبسوه الجدد ونحروهم وزينوه وحلوه على دابة وادخلوه المدينة فلما راوه اهل تلك المدينة استبشروا به وجعلوا يسالونه عن اصحابه وسفرهم وما فعل الدهر بهم واجلسوه في صدر المجلس في المدينة واجتمعوا حوله يتحجبون منه ومن رجوعه بعد لياس منه وهو فرحان بهم وبما نجاه الله عز وجل من تلك الغربة وذلك الفرق ومن صحبته تلك القروء وتلك العيشة النكدية وهو يظن ان ذلك كله يراه في اليقظة فلما اتبه اذا هو في ذلك المكان بين اولائك القروء فاصبح حزينا منكسرا بال زاهدا في ذلك المكان مغتماً تفكر ار اغيا في الرجوع الى بلده فقص رؤياه على اخيه فتذكر ذلك الاخ ما نساء الدهر من حال بلدهما واقاربهما واهاليهما والنعيم الذي كانوا فيه فتشاوروا فيما بينهم واجالوا الرأي وقالوا كيف السبيل الى الرجوع وكيف النجاة من هنا فوقع في فكرهما وجه الحيلة بانهما يتعامدان ويجمعان من خشب تلك الجزيرة وبنيناً مركباً في البحر ويرجعان الى بلدهما فتعاقدوا على ذلك بينهما عهدا وميثاقا ان لا يتخاذلا ولا يتكاسلا بل يجتهدا اجتهدا رجل واحد فيما عزما عليه ثم فكرا انه لو كان رجل آخر معهما لكان اعون لهما على ذلك وكما زاد في عدد هما يكون ابلغ في الوصول الى مطلبهم ومقصدهم فجعلوا ايدى كرون اخوانهم امر بلدهم ويرغبونهم في الرجوع ويهدونهم في الكون هناك حتى التامو جاعة من اولئك القوم على ان يبنوا سفينة ويركبوا فيها ويرجعوا الى بلدهم فينأهم في ذلك دائبون في قطع الاشجار ونشر الخشب لبناء تلك السفينة اذ جاء ذلك الطير الذي كان يختطف القروء فاخطف منهم رجلاً وطار به في الهواء لياكله فلما

امعن في طير انه تامله فاذا هو ليس من السرود التي اعتادا اكلها فرب به طائر احتى  
مر به على راس مدينته التي خرج منها فاقاه على سطح بيته وخلاه فلما تامل ذلك  
الرجل اذا هو في بلده ومنزله واهله واقربائه فجعل يفتنى لو ان ذلك الطير يمر في  
كل يوم ويختطف منهم واحد او يلقيه الى بلده كما فعل به واما اولئك القوم بعد  
ما اختطفه الطير من بينهم جعلوا يكون عليه محزونين على فراقه لانهم لا يدرون  
ما فعل الطير به ولو انهم علموا بحالهم وما صار اليه لتمنوا ما تمنى لهم اخوهم فهكذا  
ينبغي ان يكون اعتقاد اخوان الصفا فيمن قد سبته المنية قبل صاحبه لان الدنيا  
تشبه تلك الجزيرة واهلها يشبهون تلك القردة ومثل الموت كمثل ذلك الطير ومثل  
اولياء الله كمثل القوم الذين كسرتهم المركب ومثل دار الآخرة كمثل تلك المدينة  
التي خرجوا منها فهذا اعتقاد اخواننا الكرام في معاوتهم في الدنيا وما يعتقدون  
فيمن سبته المنية قبل اخوانه فانتبه ايها الاخ من نوم الغفلة ورقدة

الجهالة فان الدنيا دار غرور ومحن لا يرغب العاقل الخلود

في دار الحزن والبلاء وفقك الله وايانا وجميع

اخواننا السداد وهد الكوايا

وجميع اخواننا سليل

الرشاد

م م

م

تمت رسالة في بيان اعتقاد اخوان الصفا ومذهب الربانيين ويليه رسالة في كيفية

عشرة اخوان الصفا وتعاون بعضهم بعضا ❁

✽ الرسالة الرابعة منها في كيفية عشرة اخوان الصفا وتعاون بعضهم بعضا وصدق  
 الشفقة والمودة في الدين والدنيا جيعاً ✽

بسم الله الرحمن الرحيم وبه تقى

اعلم ايها الاخ اي ذلك الله وايانا بروح منه انه ينبغي لآخواننا ايدهم الله حيث  
 كانوا من البلاد ان يكون لهم مجلس خاص يجتمعون فيه في اوقات معلومة لا  
 يداخلهم فيه غيرهم يتذاكرون فيه علومهم ويتحاورون فيه اسرارهم وينبغي  
 ان تكون مذاكرتهم اكثرها في علم النفس والحس والمحسوس والعقل والمعقول  
 والنظر والبحث عن اسرار الكتب الالهية والتنزيلات النبوية ومعاني ما يتضمنها  
 موضوعات الشريعة وينبغي ايضا ان يتذاكروا العلوم الرياضية الاربعه  
 اعني العدد والهندسة والتنجيم والتاليف واما اكثر عناياتهم وقصدهم فينبغي  
 ان يكون البحث عن العلوم الالهية التي هي الغرض الاقصى وبالجملة ينبغي  
 لآخواننا ايدهم الله تعالى ان لا يعادوا علما من العلوم او يهجروا كتابا من  
 الكتب ولا يتعصبوا على مذهب من المذاهب لان رايانا ومذهبنا يستغرق المذاهب  
 كلها ويجمع العلوم جميعها وذلك انه هو النظر في جميع الموجودات باسرها  
 الحسية والعقلية من اولها الى آخرها ظاهرها وباطنها جليها وخفيها بعين  
 الحقيقة من حيث هي كلها من مبداء واحد وعلة واحدة وعالم واحد ونفس واحدة  
 محيطه جواهرها المختلفة واجناسها المتباينة وانواعها المقسمة وجزئياتها  
 المتغايرة وقد ذكرنا في الرسالة الثانية ان علومنا مأخوذة من اربع كتب احدها  
 الكتب المصنفة على السنة الحكماء والفلاسفة من الرياضيات والطبيعات والا  
 خر الكتب المنزلة التي جاءت بها الانبياء صلوات الله عليهم مثل التوراة والانجيل  
 والفرقان وغيرها من صحف الانبياء المأخوذة معا بينها بالوحى من الملائكة  
 وما فيها من الاسرار الخفية والثالث الكتب الطبيعية وهي صور اشكال  
 الموجودات بما هي عليه الان من تركيب الافلاك واقسام البروج وحرركات  
 الكواكب ومقادير اجرامها وتصاريق الزمان واستحالة الاركان وفنون  
 الكائنات من المعادن والحيوان والنبات واصناف المصنوعات على ايدي  
 البشر كل هذه صور وكنسايات دالات على معاني لطيفة واسرار دقيقة

يرون الناس ظاهرها ولا يعرفون معانيها من لطيف صفة الباري جل ثناؤه  
 والنوع الرابع الكتب الالهية التي لا يمسه الا المطهرون الملائكة التي هي بايدي سفرة  
 كرام بررة وهي جواهر النفوس واجناسها وانواعها وجزوياتها وتصاريفها  
 للاجسام وتحريكها لها وتديرها اياها وتحكمها عليها واطهارها لها بها  
 ومنها حال بعد حال في بمر الزمان واوقات القرات والادوار وانحطاط بعضها  
 نارة الى قعر الاجسام وارتفاع بعضها نارة من ظلمات الجحمان وانبعاثها  
 من نوم الغفلة والنسيان وحشرها الى الحساب والميزان وجوازها على الصراط  
 ووصولها الى الجنان او حبسها في دركات الهاوية والنيران او مكثها في البرزخ  
 او وقفها على الاعراف كما ذكر الله تعالى في قوله ومن ورائهم برزخ الى  
 يوم يبعثون وفي قوله تبارك وتعالى وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم  
 وهم الرجال الذين في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه لانهم تجارة ولا  
 بيع عن ذكر الله وهذا حال اخواننا الفضلاء الكرام فاقتدوا بهم ايها الاخوان تكونوا  
 مثلهم وقدينا في رسالتنا كلما يحتاج اليه اخواننا من اهل هذه العلوم \* فصل \*  
 وينبغي لـاخواننا ايدهم الله حيث كانوا في البلاد اذا اراد احدهم ان يتخذ صديقا  
 مجددا او اخا مستانقا ان يعتبر احواله ويعترف اخباره ويجرب اخلاقه ويستلذه عن  
 مذهبه واعتقاده ليعلم هل يصلح للصدقة وصفا المودة وحقيقة الاخوة ام لا لان في  
 الناس اقوام طبائعهم متغايرة خارجة عن الاعتدال وعاداتهم ردية مفسدة  
 ومذاهبهم مختلفة جائرة فمنهم خير وشريرو كفور وشكور وذو امانة وغدار وحليم  
 وسفيه وسخى وبخيل وشجاع وجبان وحسود ودود وفاجر وعفيف وجزوع  
 وصبور وشده وقنوع وسلس وشرس وفطغليظ ولطيف رقيق وعاقل واهق  
 وعالم وجاهل ومحب ومبغض وموافق ومخالف ومتافق ومخلص وناصح وغاش  
 ومتكبر ومتواضع وعدو وصديق ومؤمن وزنديق وعارف ومنكر ومقبل  
 ومدبر وماشاكل هذه الاخلاق المحمودة والمذمومة مضادات بعضها لبعض  
 واعلم بان شر هذه الطوائف كلها من لا يؤمن بيوم الحساب وشر الاخلاق  
 كبر ابليس وحرص آدم وحسد قابيل وهي امهات المعاصي واعلم بان الناس  
 مطبوعون على اخلاقهم بحسب اختلاف تركيب مزاج اجسادهم بحسب  
 اختلاف اشكال الفلك في اصل مواليدهم وقدينا في رسالة الاخلاق هذا بشرحه

واعلم بان من الناس من هو مطبوع على خلق واحد او عدة من اخلاق محمودة  
ومذمومة وان العادات الرديئة تقوى الا خلاق الرديئة والعادات الجميلة تقوى  
الا خلاق المحمودة وهكذا حكم الاراء والا اعتقادات فان من الناس من يرى  
ويعتقد في دينه ومذهبه انه حلال له سفك دم كل مخالف له في مذهبه مثل اليهود  
والخوارج وكل من يكفر بالرب ومن الناس من يرى ويعتقد في دينه ومذهبه  
الرحمة والشفقة للناس كلهم ويرثي للمسيئين ويستغفر لهم ويتحس على كل ذي  
روح من الحيوان ويريد الصلاح للكل وهذا مذهب الابرار والزهاد والصالحين  
من المؤمنين وهكذا مذهب اخواننا الكرام ❀ فصل ❀ فينبغي لك اذا  
اردت ان تتخذ صديقا او اخا ان تنتقده كما تنتقد الدراهم والدنانير والارضين  
الطيبة التربة للزرع والفرس وكما ينتقدون ابناء الدنيا امر التزويج وشري  
الممالك والامعة التي يشتريونها واعلم بان الخطب في اتخاذ الاخوان اجل  
واعظم خطرا من هذه كلها لان اخوان الصديق هم الاعوان على امور الدين  
والدنيا جميعا وهم اعز من الكبيرات الاحرار واذا وجدت منهم واحدا فتمسك به  
فانه قرة العين ونعيم الدنيا وسعادة الآخرة لان اخوان الصديق نصرة على دفع  
الاعداء وزين عند الاخلاء واركبهم عند الشدائد والبلوى  
وطهر يستند اليهم عند المكاره في السراء والضراء وكثر مذكور ليوم الحاجة  
وجاح خافض عند الملمات وسلم للصعود الى المعالي ووسيلة الى القلوب عند  
طلب الشفاعات وحسن حصن بلتجاء اليه يوم الروع والقرعات فان غبت  
حفظوك وان تضعضعت عضدوك وان رأوا اعدوا لك قعوه والواحد منهم  
كالشجرة المباركة تدلت اغصانها اليك بثمرها واظلتك اوراقها بطيب رائحتها  
وسترتك بحمائل فيهما فان ذكرت امانتك وان نسيت ذكرك يا مراك بالبر ويسابقك  
اليه ويرغبك في الخير ويأيدك اليه ويدلك عليه ويبذل ماله ونفسه دونك فاذا  
اسعدك الله يا اخي عن هذه صفته فابذل له نفسك ومالك وق عرضه بعرضك  
وافرش له جناحك واودعه سره وشاوره في امرك وداور برؤيته عينك واجعل  
انفسك اذا غاب عنك ذكره والسكر في امره وان هفاه قوة فاغفر له وان زل  
زلة فصعرا عنده ولا توحشه فيخاف من حقدك واذا كرم من سالف احسانه عند اسائه  
ليانس بك ويا من عائلتك فان ذلك اسلم لوده وادوم لاحائه (فصل) واعلم يا اخي بان

من الناس من لا يصلح للصداقة والاخوة والمقاربة اصلاً البتة فانظر من تصحب وتعاشر  
 ولا تغتر بظاهر الامور من غير معرفة بواطنها ولا بحلاوة العاجل من قبل النظر  
 في ممرارة عاقبتها فاذا اردت اتخاذ اخ او صديق فاعتبر اولاً اسواله واختبر اخلاقه  
 وسله عن مذهبه واعتقاده وانظر في عاداته وسجيته وشماله وحركاته فانه لا يخفى على  
 المتفرس بواطن الامور اذا انظر الى ظواهرها واعلم بان من الناس من يشكل بشكل  
 الصديق ويتدلّس عليك بشبه الموافق ويظهر لك المحبة وخلافها في صدره  
 وضميره فلا تغتر او تيقن واعلم بان اعمال الناس في ظاهر امورهم تكون بحسب  
 اخلاقهم التي طبعوا عليها وبحسب عاداتهم التي نشأوا عليها وبحسب ارثهم التي  
 اعتقدوها فاذا رايت الرجل معجباً صلفاً او تكداً لوجاً او فطراً غليظاً او مباحكاً  
 نمارياً او حسوداً حقوداً او منافقاً مرائياً او بخيلاً شحيحاً او جباناً مهيباً او مكاراً  
 غداراً او متكبراً جباراً او حريصاً شرهاً او كان محباً للمدح والثناء اكثر مما  
 يستحق او كان مزدرى بالنظر ائده او كان مستحقراً لا قراسد والناس ذاملاً لهم  
 او متكلاً على حوله وقوته فاعلم بان لا يصلح للصداقة وصفوة الاخوة لان هذه  
 الاخلاق والاراء والعادات فاسدة لا اعتقاده لخوانده وذلك ان من يغير المطالبة  
 بما لا يجب له لا تسمح نفسه ببذل ما يجب عليه وهكذا الحسد والجور والفضوب  
 تمنعه هذه الاخلاق عن الاذعان للحق وهكذا الجحاح والتكبر يمنعان عن قطع الجدل  
 والخلاف وكذلك الغناظة والغلظة يمنعان من العذوبة والسهولة والشراسة  
 والغضب يهيجان على المكابرة وبالجملة كل هذه الاخلاق مفسدة للمودة ومخالفة  
 لصفو الاخوة مستقلة للنفوس وموحشة للناس والراحة ومنفرة لآلف الطباع  
 ومنغصة للعيش ومبغضة للحياة \* واعلم \* بان الصداقة لا تتم بين مختلفين  
 بالطبع لان الصديق لا يجتمعان مثال ذلك السخى والبخيل فانهما متضادان في الطبع  
 فلا تتم بينهما الصداقة ولا تصفو لهما المودة ولا يهيمهما العيش لانه اذا قلل السخى  
 شيئاً مما يوجبه سخائه من بذل المال او المعروف رآه البخيل بصورة المضيق قد فعل  
 ما لا ينبغي ولا يجوز واذا فعل البخيل بطبعه شيئاً من امساك المال بما يوجبه بخله  
 رآه السخى بصورة من قذاق منكر الا يحسن فعله فيصير ذلك سبباً لعيب كل واحد  
 منهما على صاحبه حتى يعتقد البخيل في السخى سخف الراى وتضييع المال وترك  
 النظر في العواقب ويعتقد السخى في البخيل التذالة والدنائة وصغر النفس وقصور

الهمة فاذا وقع ذلك بينهما ودام صارت وحشة وتواترت حتى تصير عداوة وتصور  
 العداوة الى الصرامة وهذا القياس في كل خلقين مختلفين متضادين فانهما يوجبان  
 المنازعة والمنازعة توجب المعالبة والمغالبة تنتج المغائظة والمغائظة توجب  
 المباغضة والمباغضة ضد الصداقة \* فصل \* واعلم بان مثل اتخاذ الاصدقاء  
 والاخوان كمثل اكتساب المال والذخائر وذلك ان من الناس من يفنى عمره في  
 طلب صديق موافق فلا يجد فله كذل الذي يفنى عمره في طلب جمع المال فلا يقدر  
 عليه ومنهم من يكون مرزوقا من كثرة المال ومنهم من يحسن يكسب المال ولكن  
 لا يحسن ان يحفظه فمكذا حكم اتخاذ الاخوان والاصدقاء ومنهم من يحسن اتخاذ  
 الاصدقاء والاخوان ولكن لا يحسن حفظهم ومراعاة امورهم فيصرون الى العداوة  
 بعد الصداقة والى المباغضة بعد المودة فينبغي لك ان يكون اكثر كدك وعنايتك  
 بعد اتخاذ الصديق حفظه ومراعاة امره واداء حقوقه حتى لا تصير الصداقة  
 عداوة بعد طول الصلابة او ضجرا وشكوك او ظنون او شبهة تدخل في المودة  
 او نعمة وشاية من يخالفه يسعى بينكما للفساد فتعقد يا اخي هذا الباب ولا تغفل  
 عنه \* واعلم \* يا اخي بان الانسان كثير التلون قليل الثبات على حال واحد وذلك  
 انه قل من الناس من تحدث له حال من احوال الدنيا او امر من امورها من غنى الى فقر  
 او من فقر الى غنى او من حضر الى سفر او من عزوبة الى تزويج او من ذل الى عراو من  
 عطلة الى شغل او من بوس الى نعمة او من رفعة الى ضعة او من رفعة الى رفعة او من  
 صناعة الى تجارة او من صحبة قوم الى صحبة آخرين او من راي مذهب الى مذهب  
 او من شباب الى شيخوخة او من صحة الى مرض الا ويحدث له خلق جديد وسجية  
 اخرى ويتغير خلقه مع اخوانه ويتلون مع اصدقائه الاخوان الصفا الذين  
 ليست صداقتهم خارجة من ذاتهم وذلك ان كل صداقة تكون لسبب ما فاذا  
 انقطع ذلك السبب بطلت تلك الصداقة الا صداقة اخوان الصفا فان صداقتهم  
 قرابة رحم ورحمهم مامن يعيش بعضهم ببعض ويرث بعضهم بعضا وذلك انه  
 يرون ويعتقدون انهم نفس واحدة في اجساد متفرقة فكيف ماتت حال  
 الاجساد بحقيقتها فالنفس لا تتغير ولا تبدل كما قال القائل

وفي الجسم نفس لا تشيب بشيئه \* ولو ان ما في الوجه منه خراب  
 لها ظفر ان كل ظفرا عده \* واذ لم يبق في القم نساب

يغير منى الدهر ماشاء غير ها \* فابلغ اقصى العمر وهى كعاب  
 وخصلة اخرى ان احدهم اذا احسن الى اخيه احسانا فلا ين عليه به لانه يرى ويعتقد  
 بان احسانه الى نفسه كان وان اساء اليه اخوه لم يستوحش منه لانه يرى بان  
 ذلك كان منه اليه فن اعتقد في اخيه مثل هذا واعتقد اخوه فيه مثل ذلك فقد  
 امن كل واحد من اخيه غائلته ان يتغير عليه في يوم من الايام بسبب من الاسباب  
 او بوجه من الوجوه \* فصل \* فينبغي اذا ظفرت بواحد منهم ان تختاره  
 على جميع اصدقائك واقربائك وعشيرتك وجبرائك الذين نشأت معهم فانه  
 خير لك من ولدك الذى من ظهرك واخيك من صلب ابيك ومن زوجتك التى  
 جعلت كل كسبك لها وجميع سعيك من اجلها فاعرف حقه كما تعرف حقوقهم  
 بل ينبغي ان تؤثر عليهم كلهم لان هؤلاء يحبونك من اجل منفعة تصل منك  
 اليهم ويريدونك من اجل مضرة تدفعها عنهم فاذا استغنوا عنك زهدوا فيك  
 ورغبوا في غيرك وخذلوك احوج ما تكون اليهم فاما هذا الاخ فليس يريدك  
 من اجل شئ خارج عن ذلك بل من اجل انه يرى ويعتقد انك اياه وهو اياك  
 نفس واحدة في جسد ين متقابلين يسره ما يسرك وبغمه ما يغمك يريد لك  
 منه مثل الذى تريد له منك واعلم بان قلوب الاخبار صافية لان نفوسهم  
 طاهرة ولا تخفى عليهم خفيات الامور لانها تسترايا فيها كما تسترايا في  
 اعين البصراء وظواهر كليات الامور فلا تضرهم لا خوا نك الاصفياء  
 خلاف ما تظهر لهم فان ذلك لا يخفى عليهم ولا ينكتهم عليهم منك \* فصل \*  
 واعلم بان خير شئ يرزق الانسان السعادة وان السعادات نوعان داخل وخارج  
 فالذى هو داخل نوعان احدهما فى الجسد والآخر فى النفس فالذى فى الجسد  
 كالصحة والجمال والذى فى النفس كالذكاء وحسن الخلق والذى من خارج نوعان  
 احدهما ملك اليد كالمال ومتاع الدنيا والآخر الاقران من ابنا الجنس كالزوجة  
 والصديق والولد والاخ والاستاذ والمعلم والصاحب والسلطان والرئيس فن  
 اسعد السعادات ان يتفق لك يا اخي معلم رشيد عالم عارف بحقايق الاشياء  
 والامور مؤمن بيوم الحساب عالم باحكام الدين بصير بامور الآخرة خبير باحوال  
 المعاد مرشد لك اليها ومن انحس المناحس ان يكون لك ضد ذلك واعلم بان  
 المعلم والاستاذ اب لنفسك وسبب لنشوها وعلّة حياتها كما ان والدك اب لجسدك



وكان سبباً لوجوده وذلك ان والدك اعطاك صورة جسدانية و معلك اعطاك  
 صورة روحانية وذلك ان المعلم يغذى نفسك بالعلوم ويربيها بالمعارف ويهد بها  
 طريق النعيم واللذة والسرور الابدية والراحة السرمدية كما ان اباك كان  
 سبباً لكون جسدك في دار الدنيا ومريك ومرشدك الى طلب المعاش فيها  
 التي هي دار الفناء والتغير والسيلان ساعة بساعة فسل يا اخي ربك ان يوفق  
 لك معلماً رشيداً هادياً يسهل بداو اشكر الله على نعمائه السابعة ﴿ فصل ﴾ واعلم ان  
 في الناموس اقواماً يشبهون باهل العلم ويتدلسون باهل الدين لا الفلسفة  
 يعرفونها ولا الشريعة يحققونها ويدعون مع هذا معرفة حقايق الاشياء  
 ويتعاطون النظر في خفيات الامور الغامضة البعيدة وهم لا يعرفون انفسهم  
 التي هي اقرب الاشياء اليهم ولا يميزون الامور الجليلة ولا يتفكرون في الموجودات  
 الطاهرة المدركة بالحواس المشهورة في العقول ثم ينظرون في الظفرة والقلفة  
 والجزء الذي لا يتجزأ وما شاكلها من المسائل في الامور المتوهمة التي  
 لا حقيقة لها في الهيولى وهم شاكون في الاشياء الطاهرة الجليلة  
 ويدعون فيها المحالات بالكتابة في الكلام والحجاج في الجدل منيل  
 دعواهم ان قطر الربع مساو لاحد اضلاعه وان النار لا تحرق وان  
 شعاع البصر جسم يبلغ في طرفه العين الى فلك الكواكب وان علم النجوم باطل  
 وما شاكل ذلك من الزور والبهتان فاحذرهم يا اخي فانهم الدجالون الذليقون  
 لسن العميان القلوب الشاكون في الحقايق الضالون عن الصواب ( واعلم )  
 بانهم مخنعة على العلماء كذابون على الانبياء عليهم السلام يتحللون ولا يتحققون  
 ويدعون ما لا يعرفون ويتكلمون فيما لا يحسنون وما هم الا كما وصفهم رب  
 العالمين جل اسمه بل انتم قوم خصمون يهيمون في اودية مايتوهمون ويقولون  
 ما لا يفعلون ولا يعلمون اعاذنا الله واياك ايها الاخ من فيد هذه الصفات  
 الذميمة ومن شرهم فانهم اعداء فاحذرهم ﴿ فصل ﴾ واعلم ايها الاخ بان  
 من سعادتك ايضا ان يتفق لك معلم ذكي جيد الطبع حسن الخلق صافي الذهن  
 محب للعلم طالب للحق غير متعصب لراي من المذاهب واعلم بان مثل افكار النفوس  
 قبل ان يحصل فيها علم من العلوم واعتقاد من الاراء كمثل ورق ابيض نقي لم  
 يكتب فيه شيء فاذا كتب فيه شيء حقا كان ام باطلا فقد شغل المكان ومنع ان

يكتب فيه شيء آخر ويصعب حكمة ونحوه فهذا حكم افكار الهوس اذا سبق اليها علم من العلوم واعتقاد من الاراء او عادة من العادات تمكن فيها حقاً كان ام باطلاً ويصعب قلعها ونحوها كما قال التائل

اناني هو اها قبل ان اعرف الهوى فصادف قلبي قار غماً فتمكسنا

فاذا كان الامر كما وصفت فينبغي لك ايها الاخ ان لا تشغل باصلاح المشايخ الهرمة الذين اعتقدوا من الصبي او الفاسدة وعادات ردية واخلاقاً وحشة فانهم يتعبونك ثم لا ينصلحون وان صلحوا قليلاً قليلاً فلا يعلمون ولكن عليك بالشباب السالم الى الصدور الراغبين في الاداب المبتدئين بالنظر في العلوم انريدن طريق الحق والدار الاخرة المؤمين بيوم الحساب المستعملين سرائر الانبياء عليهم السلام الباحمين عن اسرار كتبهم التاركين الهوى والبدل غير متعصبين على المذاهب واعلم بان الله تعالى ما دبت ذب الا وهو ساب ولا تعطى لعدم حكمة الا وهو شاب كاذكرهم ومدحهم فقال عزاسم انهم فتيد آموار بهم وزدناهم هدى وقال تعالى اناسمنا حتى يذكركهم يقال له ابراهيم وقال ايضاً عرجل وقال موسى لفته واعلم بان كل نبي معه الله قول من كذبه مسايخ قومته المتعاطين العاسنة والسطر والجدل كما وصفتهم تعالى قتال ولما صرب ابن مريم ملاذا قومك منه يصدون وقالوا الهتنا خير ام هو ما ضرروه لك الاجدلا بلهم قوم حصيون (فصل) واعلم بان مواهب الله جل اسمه كثيرة لا تحصى عددها ولكن يجمعها جنس ان تحت كل جنس انواع كثيرة احدى ما قنية حسدانية والاخر قنية نفسانية من التمية الجسدانية احدى المال ومن القنية النفسانية احدى العلم والسن في هذين العنيتين العظمتين على منازل اربع منهم من قدر رزق الجسد من المال والعلم جدارتهم من قدرهم من قدرهم جميعاً ومنهم من رزق المال ولم يدر رزق العبد منهم من رزق له ولم يدر رزق المال فينبغي لخواص من قدر رزق الله له جميعاً ان يردى شكره اعم الله جل وعربه عليه بان يسم ايدها من احوال من مدحهم بتاجيرها وراسد من فضل ما اتاه الله تعالى من المال ليقم به حيوة جسده في دار الدنيا ودفده وبعلمه من علمه لتحيا به نفسه للقاء في دار الاخرة فان ذلك من اقرب ارباب الى الله والميع لطلب مرضاته ولا ينبغي له ان يمن عليه بما يبع عليه من المال ولا يستحقه ويعلم ان الذي حرم اخاه هو الذي اعطاه وكان له لا يمن علمه ان له حديد في الدنيا

وينفقه عليه من ماله ويورثه ما جمعه من المال بعد وفاته كذلك لا يجب ان يمن على ابنه النفساني لانه ان كان ذلك ابنه الجسداني فهذا ابنه النفساني \* كما روى \*  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي عليه السلام انا وانت ابوا هذه الامة \* وقال \* صلى الله عليه وسلم  
 عليه المؤمن اخو المؤمن من ابيه وامه ( وقال ) ابراهيم عليه السلام من تبعني فانه مني ( وقال ) عز وجل لنوح عليه السلام حيث قال ان ابني من اهلي وقال انه ليس من اهلك اني عمل غير صالح وقال تعالى فاذا نفخ في الصور فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فين ان النسب الجسداني لا ينفع في الآخرة ولهذا المعنى قال المسيح عليه السلام للعواين جئت من عند ابي واياكم وقال الله تعالى ملة ابيكم ابراهيم فهذه الابوة نفسانية لا ينقطع نسبها كما قال النبي عليه السلام كل نسب ينقطع يوم القيمة الانسبي وقال يا بني هاشم لا يأتيني الناس يوم القيمة باعمالهم وتأتوني بانسابكم فاني لا اغني عنكم من الله شيئا انما ارد النسبة الجسدانية لانها تنقطع اذا اضمحلت الاجسام وبقيت النسبة النفسانية لان جواهر النفوس باقية بعد فراق الاجساد وان كان يظن ان ابنه الجسداني يحى ذكره بعد موته فهذا ايضا ان عاش احبى ذكره في مجلس العلماء ومحاضر اهل الخير اذا نشر علمه ويتوجه اليه ويترجم عليه كلما ذكره كما نذكر نحن معلمينا واستاذينا اكثر مما نذكر اباؤنا الجسدانيين ونترجم على اباؤنا وان كان يظن ان ذلك الابن الجسداني ربما ينفعه اذا كبر ويعنيه على امور الدنيا فهذا راجع الى العلم والحكمة والخير والمرتبة عند الله تعالى ان يشفع بعلمه لعله فينجو بشفاعته وهو لا يدري كما ذكر الله تعالى بقوله اياه كم وابناء كم لاتدرون ايهم اقرب لكم تقعا فريضة من الله واما من رزق المال ولم يرزق من العلم من اخواننا فينبغي له ان يطلب العلم من قدر رزق العلم ويضمه اليه ويواسيه هذا من ماله ويرفده هذا من علمه ويتعاونان جميعا على اصلاح امر الدين والدنيا وينبغي للاخ ذي المال ان لا يمن على الاخ ذي العلم بما يواسيه من ماله ولا يحتقره لفقره لان المال قنية جسدانية يقام بها حياة الجسد في دار الدنيا والعلم قنية نفسانية يقام بها حيوة النفس في دار الآخرة وجوهر النفس خير من جوهر الجسد وحيوة النفس خير من حيوة الجسد لان حيوة الجسد الى مدة ما ثم تنقطع وتضمحل وحيوة النفس في الدار الآخرة تبقى مؤبدا كما ذكر الله تعالى يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى وينبغي للاخ ذي العلم والحكم

ان لا يحسد احدا مال الماله ولا يستحقره لجهله ولا يفتخر عليه بعلمه ولا يطلب منه عوضا  
 فيما يعلم لان مثلهما في صحتهما وتعاونهما هذا الهذا بماله وهذا الهذا بعلمه كمثل  
 اليد والرجل في اتصالهما بالجسد وخدمتهما وتعاونتهما في اصلاح الجملة وذلك  
 لان اليدين لا تطلبان من الرجلين اذا احتدت لهما فعلا او اخرجت منهما  
 شوكة جزاء ولا شكورا وكذلك الرجلان لا تطلبان من اليدين اذا  
 بلغت الى الموضع الذي شاءتا وتسترنا وهربتا به من خوف القطع جزاء ولا عوضاً  
 لانهما الات جسد واحد وقوام احدهما بالآخرى وهكذا ايضا السمع لا يمين على  
 البصر اذا سمعه النداء ولا البصر يمين على السمع اذا اراه المنادى لانهما قوتان لنفس  
 واحدة منهما صلاح للآخرى في تعاونهما في خدمة النفس وطاعتها في ادراكها  
 المحسوسات فهكذا ينبغي ان يكون تعاون اخوان الصفا في طلب صلاح الدين  
 والدنيا وذلك ان معاونة الاخ ذى المال للاخ ذى العلم بماله ومعاونة الاخ ذى العلم  
 للاخ ذى المال بعلمه في صلاح الدين كمثل رجلين اصطحابا في الطريق في مفازة  
 احدهما بصير ضعيف البدن معه زاد ثقيل لا يطيق حمله والاخر اعمى قوى البدن  
 ليس معه زاد فاخذ البصير بيد الاعمى يتود خلفه واخذ الاعمى نقل البصير فحمله  
 على كتفه وتواسيا بذلك الزاد وقطعا الطريق ونجيا جميعا فليس لاحد هما ان يمين  
 على الآخر في انجائه من الهلكة في معاونة لانهما نجيا جميعا بمعاونة كل واحد منهما  
 صاحبه والمعاونة لا تكون الا بين اثنين او اكثر والاخ الجاهل كالاعمى والاخ الفقير  
 كالضعيف والاخ الغنى كالقوى والاخ العالم كالبصير والطريق هى صحبة النفس  
 مع الجسد والمفازة هى الحيوة الدنيا والنجاة هى حيوة الآخرة فهكذا مثل اخواننا  
 المتعاونين في صلاح الدنيا والدين وامان رزق العلم ولم يرزق المال ولا يجد  
 من يواسيه من المال من اخواننا فينبغى له ان يصبر وينتظر القبر ج فانه لا بد ان يؤيده الله  
 ع ج بامرا وباح يخفف عنه ما يتحمله من ثقل الفقر كما وعدنا لئانه فقال عز من قائل  
 ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب وقال تعالى ومن يتق الله  
 يجعل له من امره يسرا ويخفى له ان يعلم بان الذى رزق من العلم خيره من الذى حرم  
 من المال لان العلم سبب لحيوة النفس في دار الدنيا والآخرة جميعاً والمال سبب لا  
 قامة حيوة الجسد في دار الدنيا فقط وفضل ما بين النفس والجسد وشرف جوهرها  
 وفضل حيواتها وفضل ذاتها فقد تقدم ذكره وينبغى له ان يفكر في الذى حرم

من المال والعلم جميعاً يعرف نعمة الله عليه وبشارته على كل حال ليستوجب المريد كما  
وعده الله تعالى ان شكركم لازيدنكم وامان ليس بندي مال ولا علم  
من اخواننا فهو الذي له نصر زكية جميلة الا اخلاق سليم القلب من الاراء  
الفاصلة محبة للخير واهد رضى به تسم الله له من ذلك فينبغي  
ان يعلم ان الذي اعطى من حسن الاخلاق وسلامة القلب ومحبة  
الخير والرضى بما قسم له خير من الذي منع من المال والعلم لانا نجد في الناس  
من قد اعطى العلم والمال او احدهما ولم يبرز من هذه الحاصل التي ذكرناها  
شيئاً وذلك لاننا نجد اقواماً علماء متمسكين بعصافون الكتيب في تحسين الاخلاق  
ويامرون الناس بها وهم اسوأ الناس خلقاً ونجد اقواماً ليس لهم علم كبير وهم  
مهمون بالاخلاق كما وصفنا فقد تبين ان حسن الخلق من مواهب الله تعالى  
كما قيل في الخبر قد فرغ الله من الخلق والخلق والرزق والاجل ومدح الله  
تعالى نبيه محمد صلى الله عليه بحسن الخلق حين قال وانك لعلى خلق عظيم  
وقال تعالى ولو كنت فظاً غليظ القلب لا يضفوا من حولك وقد قيل في الخبر  
ان الانسان بحسن الخلق يدرك في الجنة درجة الصائم لان حسن الخلق من  
اخلاق الملائكة وشيعة اهل الجنة كما ذكر في التره آ ان قلن حاش لله ما هذا  
الا ملك كريم وسوء الخلق من اخلاق الشياطين واهل النار الذين يحسد بعضهم  
بعضاً ويتباغضون ويلعن بعضهم بعضاً كما ذكر الله تعالى في القرآن كما  
دخلت امة لعنت اختها وقالوا لامرحنا بهم انهم صالوا النار قالوا بل انتم لا  
مرحبا بكم وهم في العذاب مشتركون ﴿فصل﴾ واعلم ان قوة نفوس  
اخواننا في هذا الامر الذي نسير اليه ونحث عليه على اربع مراتب اولها صفاء  
جواهر نفوسهم وجودة القبول وسرعة التصور وهي مرتبة ارباب دوى  
الصنائع في مدينتها التي ذكرناها في الرسالة الثانية وهي القوة العاقلة المهيمنة  
للمعاني المحسوسات الواردة على القوة الباطنة بعد حسة عشر سنة من مولد  
الجسد والى هذا اشار بقوله تعالى اذا بلغ الاطفال منكم الحلم وهم الذين نسبهم  
في خطابتنا ورسالتنا اخواننا الارار والرجاء وفوق هذه المرتبة مرتبة  
الرؤساء درى السياسات وهي مراعاة الاخوان وسخاء النفس واعطاء الفيض  
والشفقة والرحمة والتحن على الاخوان وهي التوة الحكيمة الواردة على القوة

العاقلة بعد ثلاثين سنة من مولد الجسد واليه اشار جل ذكره بقوله فلما بلغ شده  
 واستوى اثنياء حكماً وعلماً وهم الذين نسميهم في رسا ثلثنا اخواننا الاخيار  
 والفضلاء والرتبة الثالثة فوق هذه وهى مرتبة الملوك ذوى السلطان والامر  
 والنهي والنصر والقيام بدفع العناد والخلاف عند ظهو المعاند المخالف لهذا الامر  
 بارفق والطف والدارة في اصلاحه وهى القوة الناموسية الواردة بعد مولد  
 الجسد باربعين سنة واليه اشار بقوله حتى اذا بلغ اشده وبلغ اربعين سنة قال رب  
 اوزعنى ان اشكر نعمتك التى انعمت على وهم الذين نسميهم اخواننا الفضلاء الكرام  
 والرابعة فوق هذه وهى التى ندعو اخواننا كلهم فى اى مرتبة كانوا وهى التسليم  
 وقبول التأييد ومشاهدة الحق عياناً وهى قوة الملكية الواردة بعد خمسين سنة من مولد  
 الجسد وهى الممهدة لامدادو المفارقة لهيولى وعليها تنزل قوة المعراج وبها تنصعد الى  
 ملكوت السماء فتشاهد احوال القيامة من البعث والنشروالحشر والحساب والميزان  
 والجواز على الصراط والنجاة من النيران ومجاورة الرحمن ذى الجلال والاكرام  
 والى هذه الرتبة اشار بقوله تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجعى الى ربك راضية  
 مرضية فادخلنى فى عبادى وادخلنى جنتى واليه اشار ابراهيم ع بقوله تعالى واجعلنى  
 من ورثة جنة النعيم واليه اشار يوسف ع بقوله تعالى رب قد آتيتنى من الملك  
 وعلمتني من تاويل الاحاديث فاطر السموات والارض انت وليي في الدنيا والاخرة  
 توفنى مسلماً والختنى بالصالحين واليه اشار المسيح عليه السلام بقوله للحواريين اني  
 اذا فارقت هذا الهيكل فانا واقف في الهواء عن يمين العرش بين يدي ابى واييكم  
 اتشفع لكم فاذهبوا الى الملوك في الاطراف وادعوهم الى الله تعالى ولا تهابوهم  
 فاني معكم حيث ماذهبتم بالنصر والتأييد واليه اشار نبينا محمد صلغ عليه وآله وسلم  
 انكم تردون على الخوض غدا واحاديث مروية كل هذه مشهورة عند اصحاب  
 الحديث واليه اشار بقوله سقراط يوم سقى السم انى وانكنت افارقكم اخوانا فضلاء  
 فاني ذاهب الى اخوان كرام قد تقدموا نافي كلام طويل واليه اشار فيثاغورث  
 في الرسالة الذهبية في اخرها انك اذا فعلت ما اوصيك عند مفارقة الجسد  
 تبقي في الهواء غير عائد الى الانسية ولا قابل للموت واليه اشار بلوهر  
 ليوز اسف حين قال الملك لوزيره وكان من اهل هذه المقالة قل لي من انت  
 فقال من الذين يعرفون ملكوت السماء في حديث طويل واليه ندعون نحن اخواننا

جميعاً والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم واليه اشار بقوله تعالى والله يدعوا الى  
 دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم وآيات كثيرة في القرآن في هذا المعنى  
 وهى كل آية فيها صفة الجنان واهلها ونعيمها **فصل** واعلم بان المطلوب من  
 المدعوي الى هذا الامر اربعة احوال اولها الاقرار بحقيقة هذا الامر والثاني  
 التصور لهذا الامر بصروب الامل للوضوح والبيان والثالث التصديق له  
 بالضمير والاعتقاد والرابع التحقيق له بالاجتهاد في الاعمال المشاكلة لهذا الامر واعلم  
 بان المقر باللسان غير متصور له يكون متقلداً والمتصور له غير مصدق به يكون شاكاً  
 متحيراً او المصدق به غير المحقق له بالاجتهاد بالعمل المشاكلي لهذا الامر يكون  
 مقصراً مرطاً والمكذب باللسان لهذا الامر المنكر له بقلبه يكون جاحداً كافراً كما  
 قال الله تعالى الذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون لاجرم ان لهم  
 النار وانهم فيها مفروطون واعلم بان المقر لهذا الامر بلسانه لا يتصور له بقلبه على  
 حقيقة يتجسد من نفسه اربعة خصال لم يعرفها قبل ذلك احدها قوة النفس والهوى من  
 الجسد والثاني الشاطي طلب الخلاص من الهوى الذي هو حتم النفس والثالث  
 الرجاء والامل بالقوز والنجاة عند معارضة النفس الجسد والرابع الثقة بالله واليقين بتمام  
 الامر وكماله **فصل** واعلم ان كل مقر بهذا القرآن ويكتب الانبياء ع م  
 واخبارها عن الغيب فهم في ذلك على منار اربع امامقر بلسانه غير مصدق بقلبه  
 او مقر بلسانه ومصدق بقلبه غير عارف لمعانيه وبيانه او مقر ومصدق ومتبين  
 ولكن غير قائم بواجب حقه فالمقر بلسانه غير المصدق بقلبه هو الذي رزق  
 من الفهم والتمييز قليلاً فاذا فكر بعقله وميز بصيرته ما يدل عليه طاهر الفاظ  
 الكتب النبوية لا يقبله عقله لانه لا يتصور معانيها اللطيفة واثارتها الخفية فينكره  
 بقلبه ويشك فيه وامان اقر بلسانه وصديق بقلبه وهو الذي يتفكر ويعلم ان مثل  
 هذا الامر الجليل الذي قد اتفقت على تحقيقه الانبياء والائمة المهديون والخلفاء  
 الراشدون وصالحوا المؤمنين واقرب به فضلاء الناس والمميزون  
 المستبصرين لا يجوز ان يكون ليس له حقيقة ولكن فهمه وتمييزه  
 وعقله يقصر عن ادراكه وتصوره لها بحقائقها وامان قد عرف ببيانها  
 ولكن قصر في القيام بواجبه فهو الذي وفقه الله وارشدته واهتدى بحقائق هذه  
 الاسرار المذكورة في كتب الانبياء عليهم السلام ولاكن لا يجحد المعين له على القيام

بنصرتها وواجب حقها لانه وحيده وليس كل امر يتم بالوحدة  
 بل ربما يحتاج فيه الى الجمع العظيم وخاصة امر  
 الناموس فقل ما يحتاج فيه الى اربعين  
 خصلة يجتمع في واحد من الاشخاص  
 او في اربعين شخصا  
 مؤلفة القلوب

٢٢٢

٢٢

٢

\* تتم رساله كيفية عشرة اخوان الصفا ويليه رساله في ماهية الايمان  
 وخصال المؤمنين المحققين \*



✽ الرسالة الخامسة منها في ماهية الايمان وخصال المؤمنين المحققين ✽

بسم الله الرحمن الرحيم وبه تعفتي  
اعلم ايها الاخ البار الرحيم ايديك الله وايانا بروح منه ان الله جل ثناؤه قد اكثر ذكر  
المؤمنين في القرآن والمدح والثناء الجميل عليهم ووعدهم النواب الجزيل في الدنيا  
والآخرة جميعا وهكذا ايضا قد اكثر ذكر الكافرين وسوء النساء عليهم والرجز  
والتهديد والوعيد في الدنيا والآخرة جميعا فتريد ان تبين من المؤمن حقا ومن  
الكافر حقا اذ كان هذا امر قد التبس على كثير من اهل العلم حتى صار يكفر  
بعضهم بعضا ويعلن بعضهم بعضا بغير علم ولا بيان ولكن من اجل ان كثيرا من اهل  
العلم لا يعرفون الفرق بين العلم والايمان احتجنا ان نبين اولا ما الفرق بينهما  
وذلك ان كثيرا من المتكلمين يسمون الايمان علما ويقولون هو علم من طريق  
السمع وما يعلم بالقياس هو علم من طريق العقل فتريد ان تبين اياها هو علم بالحقيقة  
فمقول ان الحكماء قالوا ان العلم هو تصور النفس رسوم المعلومات في ذاتها فاذا  
كان العلم هو هذا فليس كما يرد الخبر به من طريق السمع تتصوره النفس  
بحقيقته فاذا لا يكون ذلك علما بل ايمانا واقرار او تصديقا ومن اجل هذا دعت  
الانبياء اممها الى الاقرار اولانهم طالبوهم بالتصديق بعد البيان ثم حوهم على  
طلب المعارف الحقيقة والدليل على صحة ما قلنا قول الله عز وجل الذين يؤمنون  
بالغيب ولم يقل يعلمون بالغيب ثم حزمهم على طلب العلم بقوله فاعترفوا يا اولوا  
الالباب ويا اولوا الابصار ثم مدح فقال يرفع الله الذين آمنوا منكم  
والذين اتوا العلم درجات وقال الذين اتوا العلم والايمان فكفى بهذا فرافين العلم  
والايمان فتريد ان تبين شرائط الايمان وصفات المؤمن ليعلم كل انسان هل هو  
مؤمن حقا او شاك مرتاب لان المؤمنين هم ورثة الانبياء وتلاميذهم وان الانبياء  
لم يورثوا دراهمها ودنانير ابل انما ورثوا علما وعبادة فمن اخذ بهما فقد وفر حظا  
جزيل كما ذكر الله جل ثناؤه ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فهم  
ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير  
وقال الله تعالى ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم (فصل)  
واعلم بانني ايديك الله ان نعم الله كثيرة على الخلق لا يحصى عددها ولكن نذكر

طرفاً لما يخص الانسان وهو نوعان احدهما من خارج الجسد كالمال والقرين  
 والولد ومتاع الدنيا اجمع والاخر من داخل فهو نوعان احدهما في الجسد  
 كالصحة وحسن الصورة وكال البنية والقوة والجلد وما شاكلها والاخر في  
 النفس وهو نوعان احدهما حسن الخلق والاخر ذكاء النفس وصفاً جوهرها  
 وهى الاصل في جميع المعارف واعلم يا خي ان الناس كلهم في المعارف على اربعة  
 منازل فمنهم من قدر زق العلم ولم يرزق الايمان ومنهم من رزق الايمان ولم يرزق  
 العلم ومنهم قد وفر حظله منهما جميعاً ومنهم من قد حرهما جميعاً واليهام اشار  
 بقوله تعالى وقال الذين اوتوا العلم والايمان لقد لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث  
 فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون فخير بهما من اشرفهم في المعارف اذ كان  
 علم البعث والقيامة من اشرف العلوم واما الذين اوتوا الايمان ولم يرزقوا العلم  
 فهم طائفة من الناس المتروكين بما في كتب الانبياء ع م من اخبار البعث وامر  
 المبدأ والمعاد واحوال الملائكة ومقاماتهم وحديث البعث والقيامة والحشر  
 والنشر والحساب والميزان والصراف وجزاء الاعمال في السأة الآخرة ونعيم  
 الجنان وما شاكلها من الامور الغائبة عن الحواس البعيدة من تصور الاوهام  
 وهم مع قلة علمهم فساكنة نفوسهم بما اخبرت به الانبياء وما اشارت اليها الحكما  
 من الثواب في المعاد ونعيم الجنان ومصدقون لهم في السرو الاعلان راغبون  
 فيها طالبون لها عاملون من اجلها ولكنهم تاركون البحث عنها  
 والكشف لها والنظر في حقائقها كيف واين ومثي ولم واليهام اشار بقوله فسلام  
 ملك من اصحاب اليمين لهم الامن واليمن والامان والايمان واما الذين رزقوا  
 حظاً من العلم ولم يرزقوا الايمان فهم طائفة من الناس فطروا في كتب الفلاسفة  
 والحكماء وبحثوا عنها وارتاضوا بما فيها من الاداب مثل الهندسة والتنجيم  
 والطب والمنطق والجدل والطبيعات وما شاكلها فاعجبوا بها وتركوا النظر في  
 كتب النوايس والتزيينات النبوية والبحث عن اسرار الموضوعات الشرعية  
 والكشف عن خفيات الرموز الناموسية فعميت عليهم الانباء فهم شاكون  
 في حقائقها متحيرون في معرفة معانيها جاهلون بلطف اسرارها غافلون  
 عن عظيم شأنها واليهام اشار بقوله فرحوا بما عدهم من العلم واما الذين حرروا  
 العلم والايمان جميعاً فهم طائفة من الذين اترفوا في هذه الحياة الدنيا فهم مشغولون

الليل والنهار في طلب شهواتها مغرورون بعاجل حلاوات لذات نعيمها  
 نادر كون لطلب الادب مع رضون عن العلم واهله غافلون عن امر الديانات  
 واحكام الشرايع ومغروضات السنن التي الغرض منها نجاة النفس وطلب الا  
 خرة واليهم اشار بقوله وارتفاهم في الحيوۃ الدنيا وقال ذرهم يا كلوا ولتتمتعوا  
 ويلهمهم الامل فسوف يعلمون وقال يتمتعوا ويا كلون كما ناكل الانعام والنار  
 مثوى لهم فاما الذين اتوا من العلم والايمان خطا جزى لا فهم اخواننا الفضلاء  
 الكرام الاختيار الذين اليهم اشار بقوله يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين  
 اتوا العلم درجات وقد اخبرنا عن مذهبيهم وعرفناكم اخلاقهم وبيننا  
 ارائهم واوضحنا اسرارهم في احدى وخسين رسالة علمناها في فنون الادب  
 وغرائب العلوم وطرائف الحكم فانظروا فيها ايها الاخوان الابرار الرحاء  
 فاعلمكم توقفون انفسهم معانيها بتأييد الله لكم وبروح منه فتحيون حيوۃ العلماء  
 وتعيشون عيش السعداء وتتهدون طريق ملكوت السماء وتنظرون الى الملاء  
 الاعلى وتساقون الى الجنة زمرا واعلم يا اخي ان المؤمنين درجاتهم متفاوتة  
 الايمان كما ان العلماء متفاوتون في درجات العلوم وذلك ان الانسان لا يبلغ  
 درجة في العلم الا بولوج له فوقها درجات لم يبلغها بعد كما ذكر الله بقوله وفوق  
 كل ذي علم عليم فهو من اجل هذا يحتاج الى الاقرار به والتصديق بقول من  
 هو اعرف واعلم منه واذ قد بان من فضيلة العالم والمؤمن وما العلم  
 وما الايمان بما تقدم فريدان نذكر ماهية كل واحد منهما ونبين كيفيهما  
 وكيفيتهما فنقول ان العلم هو صورة المعلوم في نفس العالم والايمان هو التصديق  
 لمن هو اعلم منك بما يخبرك عما لا تعلمه واعلم ان رب صورة في نفس العالم ليس لها  
 وجود في الميولى فحتاج ان تنظر في هذا الباب نظرا شافيا فان اكثر ما يدخل  
 الشبهة على العلماء من هذا الباب واما الايمان فهو التصديق للمخبر فيما قال واخبر  
 عنه ولكن رب مخبر بخلاف ما في نفسه فيكون كذابا ان كان قاصداً لذلك ورب  
 مصدق ايضا لكذاب وهذا ايضا يحتاج الى نظر شافى لان الشبهة تدخل على  
 القائلين والمستمعين من هذا الباب وقد بينا طرفا من هذه المعاني في رسائلنا المنطقية  
 فصل \* واعلم يا اخي ان الايمان يورث العلم لانه متقدم الوجود على العلم  
 ومن اجل هذا دعيت الانبياء عليهم السلام الامم الى الاقرار ولا يخبرتهم والتصديق

بما كان غائب عنهم عن ادراك حواسهم وتصور او هاهمهم فاذا اقروا بالسنتهم سموهم  
 عند ذلك المؤمنين ثم طالبوهم بتصديق القلب كما ذكر الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه  
 فاذا وقع التصديق بالقلب سموهم الصديقين كما قال تعالى والذى جاء بالصدق  
 وصدق به اولئك هم المتقون (فما علم) بان اول ما يبده بالايان الذى هو التصديق  
 من الانبياء الملائكة بما يخبرونهم عما ليس في طاقة البشر تصورها قبل اخبار  
 الملائكة لهم كما قال الله تعالى آمن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون الى اخر  
 الاية واعلم يا اخي ان الملائكة هم محتاجون الى الايمان فهم متفاوتون في درجات  
 العلوم كما اخبر عنهم فقال وما منا الا له مقام معلوم وان من اشرف الملائكة حلة  
 العرش الذين هم في اعلى المقامات في العلوم وهم ايضا محتاجون الى الايمان كما  
 اخبر عنهم فقال جل ثناؤه الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم  
 ويؤمنون به (واعلم) انك ايضا محتاج الى الايمان والتصديق لقول الخبر لك  
 الذى هو فوقك في العلم واعلى منك في المعارف لانك ان لم تؤمن بما يخبرك منه  
 حرمت اشرف العلوم واجل المعارف واعلم انه ليس لك طريق الى تصديق  
 الخبر لك في اول الامر الاحسن الظن بصدقه ثم على ممر الاوقات بين لك حقيقة  
 ذلك فلا تطلبه بالبرهان في اول الامر ولكن اجتهد في تصوره في فكرك ما تسمع  
 باذنك ثم اطلب السبل والبرهان بعد ذلك ولا ترضى بالتقليد اذا توسطت  
 في العلم ولا تطلب البرهان في اوله ولكن هلم بنا يا اخي الى مجلس اخوان لك  
 فضلاء واصدقاء لك علماء وادائك نصحاء لتسمع اقوالهم وترى شمائلهم  
 وتقف على اسرارهم وتصور بصفاء جوهر نفسك ما تصوروا بصفاء جوهر  
 نفوسهم وتنسرب على قلبك كما طروا بعيون قلوبهم وترى نور عقولك ماراً وابنور  
 عقولهم فلعلك ان تبيته نفسك من نوم الغفلة ورعدة الجهالة وتحيار روح العلوم  
 وتعيش عيش السعداء وتوفق للصعود الى ملكوت السماء لتطرق الى الملائكة الاعلى  
 وتكون هناك بنفسك الزكية الطاهرة المقية الشفافة مسروراً فرحاً منعماً ملتذاً ابداً  
 لا يجسدك التقبل المظلم المستحيل الفاسد ووقعك الله ايمناً لاخ لا حواب وهداك  
 الى الرشاد وجميع اخواننا حيث كانوا في البلاد \* فصل \* في ماهية الايمان  
 اعلم يا اخي ان الله جل ثناؤه انما اكثر مدح المؤمنين في القرآن وجعل وعدهم في الآخرة  
 وثوابهم الجنة لان الايمان خصلة تجمع الحيرات البشرية كلها وفضائل الملائكة

جميعاً وايضا اكثر ذم الكافرين وجعل وعيدهم جهنم لان الكفر خصلة تجمع الشرور البشرية كلها واذيل الشيطانية جميعاً وقد ينما هيبة الكفر ومن الكافر بالحقيقة في رسالة الناموس ونريد ان نذكر من شرائط الايمان وخصال المؤمنين طرفاً ليعلم ما الايمان ويعرف من المؤمن بالحقيقة اعلم يا اخي ان الايمان يقال على نوعين ظاهر او باطن فالايان الظاهر هو الاقرار باللسان بخمسة اشياء احدها هو الاقرار بان للعالم صناعاً واحداً حياً قادر حكيماً وهو خالق الخلق كلهم ومدبرهم لاشريك له في ذلك احده والثاني هو الاقرار بان له ملائكة صفوة لله من خلقه نصبهم لعبادته وخدمته وجعلهم حفاة لعالمه وكل كل طائفة منها بضرب من تدبير خلقة الله بما في السموات والارض لا يعصون مما نهاهم عنه ويفعلون ما يؤمرون والثالث الاقرار بان قد اصطفى طائفة من بني آدم وجعلهم واسطة بينهم وبين الملائكة ليلقى الملائكة عن ربها ويلقون الى بني آدم ما يتلقونه من الملائكة من الوحي والانباء وازابع الاقرار بان هذه الاشياء التي جاءت بها الانبياء عليهم السلام من الوحي والنساء بالانسان المختلفة ما خودة معانيها من الملائكة الهاما ووحياً والخامس الاقرار بان القيامة لا محالة كانت وهى النشأة الآخرة وان الخلق كلهم يعنون يخشون ويحاسبون ويثابون بما عملوا من خير وشر معروف وبمجازون بما عملوا من شر ومكر وذلك قول الله تعالى والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وقال اليوم الاخر فهذا هو الايمان الظاهر الذى دعى الانبياء عليهم السلام الالى المكرة لهذه الاشياء الى الاقرار بها وهو يؤخذ تلقيناً كما يتلقن الصغار من الكبار والجهال من العلماء الاقرار بها واما الايمان الذى هو باطن فهو ضمائر القلوب باليتين على تحقيق هذه الاشياء المقر بها باللسان فهذا هو حقيقة الايمان واما المؤمن فى ظاهر هذا الامر فهو المقر بهذه الاشياء بلسان المتخير من اليهود ومن النصارى والصابئين والمجوس والذين اشركوا بهذا الاقرار بيجرى عليه احكام المسلمين من الصلوة والركوة والحج والصوم وما شاكلها من مفرضات شريعة الاسلام وسنة المؤمنين واما الذين مدحهم فى كتبهم ووعدهم الجنة فهم الذين يتيقنون بضمائر قلوبهم حقايق هذه الاشياء المقر بها واما الطريق اليه فهو بالتفكر والاعتبار والقيام بشرائطها وواجب حقها كما قال تعالى ام حسبتم ان تدخلوا الجنة الابدية

فصل في ماهية التوكل فاعلم ان احدى شرائط هذا الايمان وخصال

المؤمن هو التوكل على الله كما قال وعلى الله فوكلوا ان كنتم مؤمنين وقال  
 لنبيه ع توكل على الحى الذى لا يموت ونريد ان نبين ما التوكل ومن التوكل  
 على الله بالحقيقة اعلم يا اخي ان التوكل هو الاعتماد على الغير عند الحاجة بان  
 ينوب عنك فيها واعلم انه اذا كان التوكل عليه ثقة يكون قلب التوكل عليه  
 ساكناً ونفسه مطمئنة واذا كان غير ثقة يكون قلب التوكل عليه غير ساكن ونفسه  
 غير مطمئنة واعلم يا اخي ان الناس كلهم متوكلون ولكن اكثرهم متوكلهم على  
 غير الله تعالى من ذلك توكل الصبيان على آبائهم فيما يحتاجون اليه من الطعام  
 والشراب واللباس وغيرها من الحاجات فهم طول النهار مشغولون باللعب لا  
 يفكرون في امر المعاش ولا يهتمون بطلبه لا تكالهم على آبائهم وقلوبهم ساكنة  
 ونفوسهم هادئة ليقينهم بابائهم وهكذا العبيد مشغولون بخدمة مواليهم  
 لا يفكرون في طلب المعاش اتكالا على مواليهم فيما يحتاجون اليه وهكذا جنود  
 السلطان وخدمته لا يفكرون في طلب المعاش اتكالا على السلطان  
 في ارزاقهم المفروضة لهم فهم مشغولون في خدمة سلطانهم واما غير  
 هؤلاء من الناس فهم طائفتان الاغنياء والفقراء فاما الاغنياء اتكالهم على ذواتهم  
 واموالهم وقلوبهم ساكنة ونفوسهم هادئة ولكن الحرص والرغبة في الزيادة  
 يحثهم على الطلب وهم في الطلب متوكلون على راس اموالهم وصرفهم وحذقهم  
 بالبيع والشرافى طلب الرخ (واما) الفقراء فهم الصناع والذين يعملون بايديهم  
 واتكالهم على صناعتهم وقوة ايديهم فبهذا الاعتبار لا تجد احدا متوكلا على الله حق  
 التوكل الا الانبياء وصالح المؤمنين وذلك ان الانبياء قبل ان يوحى اليهم يكونون  
 كاحد ابناء الدنيا في طلب المعيشة حتى اذا جاءهم الوحي والنبوة تركوا طلب المعاش  
 واشتغلوا بتبليغ الرسالة ويتكلمون على الله فيما يحتاجون اليه من عرض هذه الدنيا  
 ويتيقنون به عز وجل وتطمئن به نفوسهم لانهم يعلمون ويتيقنون بان مرسلهم  
 يكتفيهم ما يحتاجون اليه في طاعتهم اذا اشتغلوا بخدمة ما كان الملوك يكفون جنودهم  
 ما يحتاجون اليه في طاعتهم لهم وكما ان الموالي يكفون عبيدهم ما يحتاجون اليه في  
 طاعتهم لهم وهكذا المؤمنون المحققون الذين هم ورثة الانبياء يقدون بهم ويسلكون  
 مسلكهم فيما دلهم الله عليهم فقال لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة فاتوكل

اذا احدهذه الخصال التي يبين به من المؤمن الحق ثم يسئل في ماهية الاخلاص  
 ومن شرائط الايمان ايضا وخصال المؤمنين الاسلام في العمل والدعاء كما امر الله  
 تعالى ادعوا الله محصلين له الدين ( وقال ) واعبدوا الله مخلصين فالخلاص في  
 العمل هو ان لا يطلب بما يعمل جزاء ولا شكور آمن احد من خلق الله مثل اخلاص  
 الوالدين في تربيتهما الاولاد فانهما لا يطلبان جزاء ولا شكور لانهما قد علما بانها  
 واجبة في الجبلة ومثل اخلاص العبيد الصالحين الذين يتخدمون مولاهم من غير  
 خوف من الضرب ولا طلب للعوض لانهم قد علموا بان خدمتهم هي شئ تقضيها  
 الحكمة والسياسة كما يبين في رسالة السياسات ( واعلم ) بالحق ان العبد الذي يخدم مولاه  
 خوفا من الضرب او طلبا للعوض عبد سوء وهكذا من لا يطيع ربه الا خوفا من  
 النار او رغبة في الاكل والشرب والجماع في الحلة فهو ايضا عبد سوء والعبد  
 السوء لا يكون مخلصا في الدعاء ولا في العمل واما الاخلاص في  
 الدعا فلا يكون الا عند انقطاع الحيلة والتهرب من الحول والقوة والمال  
 في ذلك من ركاب البحر وذلك انهم يدعون الله ويسألونه السلامة  
 عند دخولهم السفينة ولكن غير مخلصين لانكاهم على الربان والملاحين في حفظها  
 ومراعاتها ونفوسهم ساكنة هادئة يتفوضون الربان والملاحين حتى اذا توسلوا  
 البحر وهاجت الامواج واضطربت المراكب ودهس الربان وفرح الملاحون  
 واشرفوا على الهلاك فعند ذلك يدعون الله محصلين له الدين لانه قد علموا ان  
 لا يقدر احد من خلق الله على معاوتتهم ولا قوة لاحد على دفع ماورد عليهم  
 الا الله عز وجل ولا تتعلق قلوبهم بسبب من الاسباب الا ان يكون فيهما انسان  
 يعرف احكام النجوم وقد عرف ما لعللة المرجبة لما هم فيه من مناحس العلك  
 ويعلم ان النحس دافع تدبيره الى معود من السعد ويكرن قلبه متعلما فانه اذا كان  
 يدعور به لا يكون دعاءه مخلصا حتى يشي ان النحس مستمر او دافع التدبير الى  
 نحس اشرف منه فعند ذلك يتقطع رجاءه من النجوم فيكون دعاءه بالاخلاص واعلم يا  
 اتى ان مل هذه الاحوال التي ترد على بنى آدم ونزع العتلاء الى الله تعالى ودعا  
 العارف لهم بالكشف عنهم ماورد عليهم يكون فيها تائقين للجاهلين بالله وهداية  
 النفوس الى معرفته فيعلمون عند ذلك بخيرهم الى العتلاء في دعائهم وتخبرهم  
 الى الله ما لا كشف عنهم ما هم فيه ان لهم الها جبارا لما قادر اسمع دعائهم ويعلم

ماهم فيد وهو قادر على نجاتهم يراهم وان كانوا الا يرونه ولا يدرون اين هو وعلى  
 هذا القياس كلما يصيب الناس من الجهد والبلاء فيضطرهم ذلك الى الدماء  
 والتضرع الى الله عز وجل مثل الغلاء والوباء وآلام الاطفال ومصائب الاخيار  
 وماشا كلها من الامور السماوية التي لاسبيل لاحد في دفعها عنه الا الله تعالى فيكون  
 ذلك دلالة لهم على الله عز وجل وهداية اليه كما قال امن يحيب المضطر اذا دعاه  
 ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الارض اله مع الله قليلا ما تدكرون (فصل) في  
 ماهية الصبر ومن احدى شرائط الايمان وخصال المؤمنين الصبر كما قيل الصبر راس  
 الايمان وقال الله تعالى اصبر وما صبرك الا بالله وقال للمؤمنين اصبروا وصابروا الآية  
 واعلم يا اخي ان الصبر هو الثبات في حال الشدايد بلا جزع لما يرجان محمودا لعاقبة  
 والصبر مشتق من مرارة الصبر واعلم يا اخي ان الناس اكثرهم يصبرون في  
 الشدايد ولكن لا يكون صبرهم بالله ولله لانهم يحزنون ويضطربون ويشكون  
 ويظنون بالله ظن السوء كما قال الله جل ثناؤه في قصة المنافقين ولئن ظن السوء  
 وكنتم قوما بورا وذلك ان منهم من ظن ان تلك الشدايد التي احصايتهم جور  
 منه اذا قضها عليهم ومنهم من ظن انه ليس من قضائه وحكمه ومنهم من ظن  
 انه ليس يعلم ماهم عليه من الجهد والبلوى ومنهم من يعلم انه يعلم ولكنه يظن  
 انه لا يفكر فيهم ولا يهجد امرهم ومنهم من يظن انه قاسى القلب قليل الرحمة  
 وماشا كلها من ظنون السوء فاما الانبياء والمؤمنون فانهم يصبرون في الشدايد  
 والبلوى ويكون صبرهم بالله ولله وذلك انهم يرون ويعتقدون ان الشدايد  
 التي تصيب الخلق فيها ضرور من المصلحة لهم وان كان يخفى على كثير من  
 المعتل ما تلك المصلحة والحكمة كما بينا في باب الدماء والا خلاص عند الشدايد  
 وكما بينا في رساله الذات ما الحكمة في الم نفوس الحيوان دون سائر النفوس التي  
 في العالم وان الحكمة فيها هي حب تنو سها على حفظ اجسادها من التلف  
 والفساد واعلم يا اخي ان اعتقاد الانبياء والمؤمنين في الشدايد التي تصيبهم  
 مصلحة لهم انتجت من المقدمة التي اقروا بها وهو قولهم ان للعالم صانعاً واحداً  
 حياً قادر احكيما وانه قدر تب امر العالم على احسن النظام والترتيب في انتقان  
 الحكمة حتى لا يتجرى امر من الامور صغارها وكبارها الا وفيها ضرور من  
 الحكمة وصنوف من الصلاح لا يعلمه الا هو \* فصل \* في ماهية القضاء



والقدر والرضا بالقضاء ومن شرائط الايمان وخصال المؤمنين الرضا بالقضاء والقدر  
وهو طيب النفس بما يجري عليه من المقادير وجرى ان المقادير هو موجبات احكام  
النجوم والقضاء هو علم الله السابق بما يوجب احكام النجوم ويقال ان الرضا بالقضاء  
هو اقل اعمال بنى آدم الذى يصعد الى السماء وهو اشرف شرائط الايمان  
وافضل خصال المؤمنين وقد قال الله تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين قال رضى  
الله عنهم وضوا عنه ثم اعلم يا اخي انه لا يوجد احد طيب النفس بما يجري عليه  
من المقادير مرة الصابرة الا العارفون بحكمة الناموس ولا يعرف احد حرمة  
الناموس كما يجب الانبياء والمؤمنون وقد بينا حق الناموس وكيفية  
حرمة في رسالة النواميس فن علامة الرضى بالقضاء وبما تجرى به المقادير ان ينقاد  
لحكم الناموس طيب النفس مثل انقياد سقراط حكم اليونانيين وذلك ان هذا الحكم  
اوجب عليه القاضى القتل بشهادة العدول وانه واجب عليه القتل بشبهة دخلت  
على القوم فانقاد سقراط للقتل طيباً به نفسه فقيل له انك تقتل مظلوماً فهل لك ان  
تفديك بقدية او نهرب بك قال سقراط اخاف ان يقول الناموس غداً لم فررت من حكمى  
فقالوا اتقول له لاني كنت مظلوماً قتال لهم ان قال لى الناموس ان ظلمك الشهود  
الذين شهدوا عليك بالورور والبهتان فكان من الواجب ان لا تطعننى انت وتقر من  
حكمى فاذا اقول فخصمهم بهذه الحجة وانقاد للقتل طيبة به نفسه راضياً بحكم  
الناموس ثم قال من تهاون الناموس قتله الناموس وكان قد انقاد قبل سقراط  
للمقادير احد بنى آدم اذ قال له اخوه قابيل لا تقتلك قال له هابيل لئى بسطت  
الى يدك لتقتلنى ما انا بياسط يدي اليك لا تقتلك انى احاف الله الى قوله ان تبوء  
بائى واثمك فرضى بقضاء الله الذى هو علمه السابق بالكائنات قبل كونها  
فانقاد للمقادير التى هى موجبات احكام النجوم طيبة بها نفسه ومثل ذلك ما  
رصى المسيح بقضاء الله وانقاد للمقادير وسلم ناسوته الى اليهود طيبة به نفسه  
راضياً بحكم الله الذى هو علمه السابق بالكائنات قبل كونها اذ لا يكون شئ  
بخلاف ما علم ومثل ما رضى به السحرة بقضاء الله لما هدهم فرعون بالصلب  
فقالوا له اقض ما انت قاض انما تقضى هذه الحياة الدنيا وذلك ان القوم قد  
علموا بانه ليس له سلطان على نفوسهم انما سلطانه على اجسادهم فقالوا انا انما  
بربنا ليغفر لنا خطايانا فانقاد القوم للمقادير وسلموا اجسادهم الى حكم فرعون

طيبة بها انفسهم ومثل ما رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد لما قتل خيبر  
 انصاره وفضل المهاجرين وكسرت رايته وجرى عليه من المقادير الفلكية ما جرى  
 قيل يا رسول الله لود عوت الله على المشركين بالهلاك لما فعلوا بك فقال رحم  
 الله اخي نوحا فان غوغا قومه رجا ضربه وكان يقول اللهم لا تؤاخذ قومي فانهم  
 لا يعلمون وانا اقول اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون ولما بلغ الخبر الى المدينة  
 ذلك اليوم بما جرى عليه وعلى اصحابه خرج اهل المدينة يتعرفون اخيار  
 اخوانهم فخرجت امرأة من الانصار تسأل عن زوجها فقيل لها انه استشهد  
 فسالت عن ابنيها فقيل لهما مثل ذلك فسالت عن اخيهما فقيل لهما مثل ذلك فقالت  
 اليس قد سمعتم رسول الله قالوا نعم فقالت في بقاءه عوض عن الكل ومثل  
 رضى عثمان ابن عفان لما دخلوا عليه ليقتلوه فقام عبيده وسلوا سيوفهم  
 وقالوا تقتل دونك فرجع وكره وذكر قول انس لما قال رسول الله صلح اقم  
 له الباب وبشره بانه ولي هذه الامة بعد عمرو وعده بيلوى تسميته  
 به راقدة دمه فقال لعبيده من رد سيفه الى غمده فهو حر لوجه الله تعالى وقعد  
 في مجلسه واخذ المصحف في حجره فقرأ فسيكفيكمهم الله ورضى بقضاء الله وعلم  
 انه مقتول وابقاد للمقادير طيبة بها نفسه ومثل رضاء الحسين رضى الله عنه يوم  
 كربلاء لما اشتد به العطش وطلب الماء فقالوا له تنزل على حكم بن زياد  
 حتى نخلي سبيلك فقال لا ولكن على حكم الله وعلم انه مقتول فقائل حتى قتل  
 راضيا بقضاء الله وبما جرت به المقادير طيبة بها نفسه (واعلم) يا اخي ان هذه النفوس  
 التي تقدم وصفها انما صارت راضية بقضاء الله الذي هو علمه السابق في خلقه  
 وصبرت بما جرت عليها المقادير المرة التي هي موجبات النجوم لما ترجو من الخيرات  
 في المقلب وماتت من السعادة والروح والراحة بعد المفارقة ما يقصر الوصف  
 عنه واليه اشار بقوله فانهم يامون كما نالمون وترجون من الله ما لا يرجون (وقال)  
 تعالى فلا تعلم نفس ما اخبر لهم من قرعة عين الاية (وقال) انما يؤي الصابرون اجرهم  
 بغير حساب ﴿ فصل ﴾ ومن علامة المؤمنين المحقين ان لا يخافوا ولا يرجوا  
 الا الله تعالى كما ان الاولاد لا يخافون ولا يرجون الا الاباء والامهات وهكذا الصبيان  
 لا يخافون الا من المؤدب والتلامذة لا يخافون الا من الاستاذين وهكذا الجنان  
 لا يخافون الا من صاحب الجيش والناس كلهم لا يخافون الا من سلطانهم القباد

على نفعتهم وضرهم (وكما) حكى عن الملائكة فقال يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون  
ما يؤمرون فالملائكة لا يخافون الا من ربهم وهكذا العلماء (قال) الله تعالى انما  
يخشى الله من عباده العلماء الذين يشاهدونه ويرونه كما قال والشهداء عند ربهم  
(وكما) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سألته الاعرابي ما الاحسان فقال  
الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك فهذه الرؤية والمشاهدة  
بعين الحسنة وهى ان لا ترى في الدارين احداً غيره كما قال المحقق شعرا

ما شرب صفو صبابة اشجائها \* حرق تاجع في الهوى نيرانها  
وسالت عن صفو الوداد فتيل لي \* اثار حبك قلت جر عنانها  
كل لهو له ومه فإني لي \* شئ فلوثره فطاح لسانها

فصل اعلم يا اخي ان اول عمدة الايمان واغوى اركانها والاتباع لاصحاب النواميس  
الالهية ما يأمرون به من الطاعات ويمنعون عنه من المعاصي وهو السمع منهم والطاعة  
لهم وذلك ان اشرف اعمال البشرية والافعال الانسانية واعلى رتبة نياتها العقل  
ما يلي رتبة الملائكة هو وضع النواميس الالهية واعلم يا اخي ان لو اضغى النواميس  
واتباعهم خصلا لا كبيرة وسرائع عدة وقد ذكرنا طرفا منها في رسالة النواميس وطرفا  
في رسالة اعتقاد اخوان الصفا وطرفا في رسالة عشرة الاخوان بعضهم لبعض واعلم  
ان مثل واضعى الناموس مع اتباعهم وما يستمعون منهم من العلوم وما ياتقرون به في سن  
الاناموس كمثل السماء وامطارها والارض ونباتها وذلك ان كلام اصحاب النواميس  
واقاويلهم كالامطار واستماع اتباعهم كالارض وما ينتج بينهما من فوائد العلوم  
من الاراء والاعمال كالنبات والحيوان والمعادن والى هذه المعاني اشار بقوله انزل  
من السماء ماء يعني القران فسالت اودية بقدرها يعني حفظتها القلوب بمقاديرها  
من القلة والكثرة فاحتمل السيل رباريا يعني ما يحمل القاططه وظاهره معاني متشابهها  
تم حفظتها قلوب المناقذين الرائعة الشاكن المتخيرين ومما وقدون عليه في النار  
مثل آخر يعني الجواهر المعدنية لها زبد عند السبك كزبد السيل ثم قال كذلك  
يضرب الله الحق والباطل يعني امال الحقائق والباطل فالما الزبد فيذهب جفاء  
يعني الباطل والشبهات تذهب فلا يستفيع بها اماما ينفع الناس فيمكت في الارض  
يعني الفاظ التنزيل تسبت في قلوب المؤمنين المصدقين وتثمر الحكمة كما ذكر فقال  
عز وجل ومنزل كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها نبات وفرعها في السماء واعلم

يا اخي ان التاموس لاتتم الا بالاوامر والنواهي والامر والسهي لا يتعدان الا بالوعد  
والوعد والوعد والوعد لا يتمكنان الا بالترغيب والترهيب والترغيب والترهيب  
لا يتبعان الا فين يخاف ويرجو والخوف والرجا لا يلهمان ولا يعرفان  
الا عند اتباع الامر والنهي فن لا يخاف شيئا ولا يرجو اياه ولا يرغب ولا يرغب  
ومن لا يرغب ولا يرغب لا يتبع فيه الوعد والوعد ولا يتبع فيه الامر والنهي  
ومن لا يتبع الوعد والنهي لا يتبع في الوعد والنهي لا يتبع في الوعد والنهي  
الا لهي البتة واعلم يا اخي ان الامور التي تخاف منها في العاقبة ويرجا اليها الوصول  
في استعمال النواهي نوعان اثنان احدهما ما دبا يدو الاخر اخروية فاما الدنيايئة  
مثل الرياسة وحسن الشئ والعز والمال ومتاع الدنيا مادامت النفس متروكة مع  
الجسد وما بقي منها الاثر في الذرية والاعتساب بعد الممات والاخر واثم فهي شئ  
الفس من بحر الهوى واسر الطامعة والارواح من هوانة الاجسام عالم الكون  
والفساد التي تحت فلك القمر والقوز بالصعود الى ملكوت السماء والدخول  
في زمرة الملائكة والسيحان في فضاء الافلاك وسعة السموات والتسم من ذلك الروح  
والريحان المذكور في القرآن الذي يتصور الوصف في الاحتضار ان الله تعالى  
فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة اعين الى اخر الآية عجل فعمل عجل اعلم ان  
بغية كل طالب في استعمال احكام التاموس هو الا ان ياتي في حكم الصواب  
وعمل الخير وتجنب الرور والبهتان واعلم ان الله هو ما يستلزم ورأها  
نهاية ولكن دونها امور متشابهة من جهة الواعظ ان الالتفات بمحنة المعاني والاهام  
تذهب في طلبها كل مذهب فينبغي انك اذا سمعت لهجة من جهة المعاني الاتحكم عاينها  
حكما دون ان تبين بعقلك كل المعاني التي تحتها تلك الامة لعلك تفهم العرض  
الاقصى الذي هو الصواب وتبلغ الى اية القصوى التي هي الحق (واعلم) ان رمن  
واضعي النواهي الالهية بعيد الغور جدا في احكام النواهي لا يتصور ان في اول  
وهلة ولكن بعد النظر الشافي والبحث الشديد ونريد ان نصرب لذلك مثلا لكون  
قياساً على ما قلنا ووصفنا (ذكر في المال) انه كان رجلاً اصم في طريقه على  
سفر فلما انتهى الى شاطئ نهر قعد العدا فاخرج كل واحد رده وكان مع احدهما  
رغيفان ومع الاخر ثلاثة ارغفة فكسراهما في موضع واحد ليا كلاهما ادمرتهما  
بجناز فعدوا الى طعامهما فاجاب وحلس واسئل معهما فلما فرغوا قام ورعى

يديهما خمسة دراهم وقال اقسموها بينكما بالسوية ومضى هو لسيله فقال  
 صاحب الرغيفين لصاحبه لك النصف ولى النصف الباقي لانه قال بالسوية وقال  
 صاحب الثلاثة الارغفة بل العدل ان يكون لى ثلاثة دراهم ولك درهمان لانه  
 قال بالسوية بحسب الرغفان فتنازعا وتخاصما وتحاكما الى قاض من حكام  
 الناموس فحكم بينهما ان لصاحب الرغيفين درهم واحد ولصاحب الثلاثة  
 اربعة وكان هذا الحكم هو الحق وغاية الصواب فتفكر يا اخي فيه فان  
 فهمت معناها وتوجه لك الصواب فانت فقيه باحكام الناموس وان ذهب عليك  
 فيه وجه الصواب وغاية الحقيقة فاذهب الى حاكم الناموس ليعرفك وجه  
 الصواب وحقيقة المعنى ( واعلم ) يا اخي ان كثير من العقلاء الذين يتعاطون  
 الفلسفة والنظر في المعقولات اذا فكر وابعقوا لهم في احكام الناموس وقاسوها  
 بآرائهم وتميزهم وفهمهم يودعهم اجتهادهم وقياساتهم الى ان يرون ويعتقدون  
 في كثير من احكام الناموس ان العدل والحق والصواب في خلافه كل ذلك  
 لتصور فهمهم وقلة تميزهم وبجزء معرفتهم عن كنه اسرار احكام الناموس  
 مثال ذلك انهم اذا فكروا في حكم المواريث ان للذكر مثل حظ الانثيين فيرون  
 ان الصواب كان ان يكون للانثى حظ المذكرين لان النساء ضعفاء قلائل الحيلة  
 في اكتساب المال ولا يدرون ولا يبصرون ان هذا الحكم الذي حكم به الناموس  
 سيؤل الامر به الى ما اشاروا اليه وارادوه وذلك ان الناموس لما حكم للذكر  
 مثل حظ الانثيين حكم ايضا ان المهر في التزويج على الرجال للنساء فهذا الحكم  
 يؤول الامر به الى ان يحصل للانثى من المال مثل حظ المذكرين مثال ذلك لو انك  
 ورثت من والدك الف درهم وورثت اختك خمس مائة درهم فاذا تزوجت  
 اخذت مهرها جسمائة درهم اخرى فيصير معها الف درهم وانت اذا تزوجت  
 وامهرت جسمائة درهم بقي معك من المال نصف مائة اختك فعلى هذا القياس  
 قد ال الامر في حكم الناموس الى ما ارادوا واثاروا اليه فهكذا ينبغي ان يكون  
 نظرك في احكام الناموس حتى ينسب لك وجه الصواب فيها وغاية الحق واعلم  
 ان نظرو اصعب الناموس في موجبات احكامه ليس بنظر جزوى يريد صلاح  
 بعض دون بعض ولا عاجل دون اجل بل نظره كالى يريد الصلاح لا كل والخير  
 لا عاجل ولا اجل جميعا بالنظر في العواقب وما يؤول الامر اليه في المنقلب كما

بينا في رسالة الناموس ❀ فصل ❀ اعلم يا اخي ان الانسان لا يخلو من حالتي  
 الشدة والرخا والمؤمن في كلتي حالتيه لا يعرض عن طاعة الله وذلك انه اذا كان  
 صحيح الجسم قوى البدن غنى المال عريض الجاه متفضل الاداب قادر اعلى ما  
 يشاء ممكناً لما يريد فهو مع هذه الحالات كلها يكون متكلاً على الله مستنداً اليه  
 مستعينا به متبرئاً من حوله وقوته الا بالله كما قال سليمان ع م هذا من  
 فضل ربي ليبلو في اشكر ام اكفر واما الكافر فهو في هذه الحالات كلها يكون  
 راجعاً الى نفسه وحوله وقوته ومشيتيه وارادته واجتهاده وحيلته  
 متكلاً على اسبابه معرضاً عن ربه ناسياً ذكره كما قال قارون انما اوتيته على علم عندي  
 واما حال الشدة والبلوى فالمؤمن يكون فيها صابراً بقضاء الله راضياً مقبلاً اليه بحكم  
 الله حامداً له حسن الظن به راجياً رحمة الله لا عفوه مستسلماً لاحكامه كما ذكر الله تعالى  
 بقوله الذين اذا اصابتهم مصيبة قالوا ان الله وانا لله واما الكافر فانه يكون  
 سخطاً على الله فيجور النفس جزعاً من الشدايد ساخطاً على المقادير ذاماً لاسبابه آتساً  
 من روح الله نوباً من رحمة الله كما ذكر الله من الناس من يعبد الله على حرف فان اصابه  
 خير انطمأن به الى آخر الآية ❀ فصل ❀ في الزهد في الدنيا والرغبة  
 ومن شرائث الايمان وخصال المؤمنين الزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة  
 كما رغب الله تعالى نبيه صلعم وسلم قتال وللآخرة خيراً من الاول وقال  
 بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وابقى كثيرة في القرءان في  
 الترهيد في الدنيا والترغيب في الآخرة واعلم يا اخي بان الانسان مطبوع على ان  
 لا يترك النفع الحاضر العاجل ويذهب فيه ويطلب الغائب الاجل ويرغب فيه  
 الا بعد ما يتبين له فضل الاجل على العاجل واعلم بان المؤمنين والحكماء والانبياء ابا  
 زهدوا في الدنيا وتركوا عاجل شهواتها ورغبوا في الآخرة وطلبوا آجل نعيمها  
 تبين لهم حقيقة الآخرة وعرفوا فضل نعيمها على نعيم الدنيا وشاهدوها بعيون  
 قلوبهم ونور عقولهم كما شاهد ابنا الدنيا امورها بحواسهم واعلم يا اخي بان  
 الطريق الى معرفة حقيقة الآخرة ومشاهدة احوالها بالاعتبار والتفكير في  
 امور الدنيا والمقارنة بينها وبين امور الآخرة بالعقول السليمة من الاراء الفاسدة  
 والنفوس الصاغية من الاخلاق الرديئة ونتائج المتدمات الصحيحة الضرورية  
 بيان ذلك ان العاقل اللبيب اذا فكر في قول الجمهور من الناس وتسميته هذه

الدار التي نشأوا فيها باسم الدنيا وذهبهم نعيمها يدل على الدار الآخرة  
وشرنها لان لفظة الدنيا تدل على الآخرة كما ان لفظة الآخرة تدل على  
الاولى لانهما من جنس المضاف ومن وجه اخر اذا اعتبرت احوال الناس في  
الناس في الدنيا وجدتهم كلهم طائفتين اخيارا وشرارا فاما الاخيار فهم الذين  
يعملون من اعمال مارسم لهم في النوااميس الالهية ويفعلون ما اوجبه العقول  
السليمة ولا يطلبون على ذلك عوضا من جرم منفعة الى اجسادهم او دفع مضرة  
عنهم فعد ذلك يقال لهم اخيار على الاطلاق وانهم من ابناء الآخرة واما الذين  
يطلبون العوض فيما يعملون من الخير والشر من جرم المنفعة الى انفسهم او دفع  
المضرة عنها ولا يفكرون في العباد ولا يرجون في الآخرة الخير ولا يخافون العقاب  
ولا بهمهم امر النفس ولا النظر في حالها بعد الموت فيقال عند ذلك انهم شرار  
وانهم من ابناء الدنيا ( ووجه آخر ) اذا اعتبر احوال هؤلاء الاخيار الذين تقدم  
ذكرهم وانهم قد افنوا اعمارهم كلها فيما وصفنا من اعمال الخير ثم ماتوا ولم يحصل  
لهم عوض على ما عملوه قبل الموت فتعلم العقول وتقتضى بالحق لان ذلك لا  
يضيغ عند الله شيئا فيصح بهذا الاعتبار ان بعد الممات الذي هو مفارقة النفس  
الجسد حالة اخرى يجازى فيها الاخيار وهي التي تسمى الدار الآخرة وهكذا  
اذا اعتبر حال الشرار الذين سعوا في الارض بالفساد طول اعمارهم ثم ماتوا  
ولم يعاقبوا على ما فعلوا فتعلم العقول وتقتضى بان هؤلاء لم يفوزوا وان حالهم  
بعد الممات ليس كحال اولئك الاخيار وذلك قوله تعالى ام حسب الذين  
اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين امنوا وعملوا الصالحات سواء بحياهم  
ومماتهم ساء ما يحكمون هذا وقد ذكرنا طرفا من خصصات المؤمنين وشرائط ابطال  
يمان وخصصات الكافرين وما هي الكفر فزيدان نذكر طرفا من علم المؤمنين الراسخين  
ابصديقين المتأهلين الرابنين الذين هم ورثة النبيين وانصار المرسلين واخوان  
علميين ونذكر ايضا طرفا من صفة اخوان الشياطين الضالين المضلين الذين هم في ادون  
رتبة الانسانية مما يلي رتبة البهيمية اسفل السافلين فصل اعلم يا اخي  
ان العاوم كلهم اشر يفة فيها عز ولكن اشر فها واجلها هي معرفة  
لا انسان حقيقة جوهره وما تتصرف به الامور حالا بعد ذلك الى ان يبلغ الى

اقصى مدى غايته الذي هو قاصد نحوه وهو ان يلقي ربه اما في الدنيا قبل فراقها  
 واما في الآخرة بعد الفراق واعلم يا اخي ان هذا الباب من العلم هو لب ذوى  
 الالباب وجذر العلوم وعنصر الحكمة فاجتهد في طلبه فانك به تنال شرف الدنيا  
 وسعادة الآخرة وقد بينا طرفا من هذا العلم في رسالتنا الطبيعية ووصفنا  
 فيها كيفية ما يتصرف به الانسان من الامور حالا بعد حال من يوم مسقط النطفة  
 الى يوم يموت وتفارق روحه جسده وقد بينا ايضا طرفا في رسالتنا العقلية بما  
 تصير اليه الانفس الجزوية بعد مفارقتها اجسادها ووصفنا كيفية ما تتصرف  
 بها الاحوال الى يوم يعنون ونريد ان نذكر في هذه الرسالة اشرف الامور  
 التي ينال الانسان في الدنيا واعلى رتبة يبلغ اليها قبل الموت ما هو ولكن قبل  
 ذلك نحتاج ان نبين اول ما لا انسان اذ كان هو من اعجب الموجودات التي  
 تحت فلك القمر واشرفها تراكيبا واحسنها صورة ثم نخبر بعد ذلك عن الامور  
 التي ينالها ويبلغ اليها فنقول ان الانسان انما هو جملة مجموعة من جسد  
 جسماني في احسن الصور ومن نفس روحانية من افضل النفوس واعلم يا اخي ان لكل  
 واحد من جزويه غاية اليها ينتهي ونهاية اليها يرتقي فاعلى رتبة ينالها  
 الانسان بحسده واشرف رتبة يبلغها يبدنه هو سرير الملك والعزو السلطان على  
 اجساد ابناء جنسه والقهر والغلبة بالقوة الغضبية واما اعلى رتبة ينالها الانسان  
 من جهة نفسه واشرف درجة يبلغها بصفاء جوهرها هي قبول الوحي الذي به  
 يعلم الانسان على سائر ابناء جنسه وبه يغلبهم بما يدرك من المعارف الحقيقية بالقوة  
 الناطقة (ولما تبين) ان النفس اشرف جوهر من الجسد صارت الرتبة التي ينالها  
 الانسان بنفسه اشرف واعلى من الذي ينالها بحسده لان هذه جسمانية دنيا واية  
 وتلك روحانية اخروية ولما قد تبين ان الوحي هو اشرف موهبة قد يمد بها الانسان  
 في الدنيا اردنا ان نبين ما الوحي وكيف قبول النفس له (فتقول) ان الوحي هو انباء  
 عن امور غائبة عن الحواس يقدم في نفس الانسان من غير قصد منه ولا تكلف  
 واما قبول النفس الوحي فعلى ثلاثة اوجه منها ما يكون في المنام عند ترك النفس  
 استعمال الحواس ومنها ما يكون في اليقظة عند سكون الجوارح وهدو الحواس  
 وهما نوعان اما استماع صوت من غير رؤية شخص باشارات دائما (واما) استماع  
 كلام من غير رؤية شخص كما قال الله تعالى ما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من



ورا جاب او يرسل رسولا فيوضح باذنه وسو صح كيفية كل واحد من هذه الوجوه  
 الثلاثة ونبدأ اولاً بوصف قول النفس الواجب في المنام كيف يكون اذ كان  
 هو اعم واكثر ثم نذكر الذي يكون في اليقظة اذ كان هو اخص واول  
 \* فقول \* اولاً ما النوم وما الرؤيا اما النوم فهو ترك النفس استعمال  
 الحواس والرؤيا هو تصور النفس رسوم المحسوسات في ذاتها وتخليها  
 الامور الكائنة قبل كونها بقوتها العكسية في حال النوم وسكون الحواس  
 وسنوضح هذا في فصل آخر ولكن من اجل ان قوم من اهل الجدل يشكرون امر النفس  
 انها جوهرية ويحدون وجودها احتجاً بان ندين ما النفس وما حقيقة حوهرها  
 وما الدليل على صحة وجودها فتقول اولاً ان النفس هي جوهرية روحانية حية  
 علامة فعالة فاما الدليل على صحة ما ذكرنا فهو اكثر من ان يحصى وقد ذكرنا  
 طر فام ذلك في رسالة تركيب الجسد و طر فاف في رسالة الحواس والمحسوس و طر فاف في  
 رسالة ان الانسان عالم صغير ولكن نريد ان نذكر من ذلك ما رفا في هذا  
 الفصل فتقول ان من الدليل الواضح على ان مع جنب الحيوانات جوهرها  
 اخر غير جسماني هو ما يظهر من اجسادها من الحس والحرارة والاصوات  
 والافعال في حال الحياة ما لا يخفى بدوقد انها كلها في حال الموت دليل على  
 مفارقة تلك الجواهر الشريفة من اجسادها ومن الدليل ايضا على وجود النفس  
 مع الجسد وفراقها بعد الموت بكاء الناس على موتاهم وحرزهم على فراق تلك النفوس  
 ولو كان هذا الحزن والبكاء على الاجساد دليلاً لهم والبكاء والاجساد عدمهم برمتهم ولو  
 ارادوا ان يحفظوها من التغيير والفساد لكان يمكن بادوية يطلعون عليها مل الصبر  
 والكافور والعسل وما شاكلها ولكن لا يفعلهم ذلك من البكاء والحزن اذا فارقها تلك  
 الجواهر الشريفة ومن الدليل البين على ان النفس جوهر هو افعالها الصادرة عنها من  
 غير استعمالها الات الحواس وحركات الجوارح وذلك ان الانسان اذا اراد ان ينظر  
 في علم غامض ويبحث عن معنى دقيق حتى يفهمه يحتاج ان يسكن حركات جوارحه  
 ويترك تأمل محسوساته ويغوص في فكرته حتى يمكنه ان يتصور ذلك الشيء  
 ويفهم ذلك المعنى فاذا فعل ما وصفنا فربما يحتار به من يسلم عليه او يكون بحضرته  
 من يكلمه فلا يسمع ولا يحس اذا كان غائصاً في فكره يعرف حقيقة ما قلنا ناكل ما قل  
 مدار تاض في علم من العلوم ( فان قال ) قائل ان النفس وان كانت قد تركزت استعمال

الخواس وتحريك الجوارح في مثل هذه الحال فانها  
 العكر لا يكون الا بوسط الدماغ كما ان النظر لا يكون الا بالعين والسمع  
 بالاذن وكذلك سائر الخواس ولعمري ان القول كما قال ولكن اعنا نحن اردنا ان  
 بهذا المثل ان النفس جوهر عاقلة وهى المستعملة للدماغ والقلب وسائر الخواس  
 والجوارح وهى آلات لها وادوات يظهر بها بعض افعالها ولكن افعالها اخرى  
 لا تحتاج فيها الى ادوات حسدية ولا الى حسماوية وهى قوتها المات واثبات  
 تصاريها فيما يرى اكثر الناس من الرجال والنساء والنصيان والجهان والعلماء والاحيار  
 والاشرار جميعا لا يرون في حال اليقظة مثلها (مصل) من ذلك ما ذكر ان ابن ملك  
 وقع في ايدي عدوه فاستعمله وكلفه العمل السعيدة والاعمال الشاقة مع قلة المسع  
 والمشرب والعري والصرب والشم والاستخدام حتى ذهب قوته وهزم شانه  
 ونحل جسمه وضعف سمعه وكل بصره وان رخت معا صلا واعلى لسانه بحسده  
 في مطهورة صبيحة وطال حسده واشتد حوجه وشمسه وشد حنقه حتى خشي  
 عليه من الجهد والموى والصرا الذي هو فيه فعا هو ذات له ففر يه هو  
 من العناء والشقاء والجهد والماوى فامه رأى ما رأى في دارنا كنه على  
 سريره وعمره وقدر حمت اليه ايام شانه وقوة دمه وطراوة جسمه وحمته حواسه  
 ونشأ شهواته واداهو في بستان من الستائر التي كانت له كبيرة الاسجار تحتها  
 الانهار تجري وعلى حافاتهما رياح وورهره ونور يعوج مهامل نسيم اجار  
 واداهو بعتيان شان اتراب اخوان كانوا له من اولاد الملوك عليهم لباس ليل  
 وهم قعود على كراسى موضوعة على تلك الانهار رايدتهم التي فيهم بعينهم  
 اعمسا بالسلم فلما راهم وراوه عرفهم وعرفوه واستشروا له للول فيمتد عنهم وفرح  
 بهم بعد عرفت منهم ورفع في صدر الملبس والمواعيلد بالتمية والسلافة داخل  
 من الفرح والسرور والمدة مالا يوصف ولا اقله اذ اترابا استريحوا له  
 الرجل واحب اليه ان يذوق الدهر ما سلافا مسرورا مرحا به  
 من ذلك الام او يذوقه فيحس بما به جسده من تلك الالام وما دارى قد ليل من  
 ان الانسان اعماهو المسدو ان النفس لاحقة لهما وان الالام والشدت واسرح  
 والعلم والسرور والحر كظمها بالها الجسد لم يلايه الا ما في حال الوجود والبلاد  
 والدم والحر والدي به من الجهد والحر والدم ودرته وشدته في الحر

والد الشراب ولا يلبس الا اعم اللباس ولا يتعد الا على اوطأ المراكب والين  
الفرس وكان لم يكن ينام الا على سرير معلق في الهواء في وسط قبة له مخافة ديب  
يعرفه - وغدا نصيبه فعاشر بذلك رمانا دوسلا حتى شهر في اللباس لطيف  
عيسيه ولذيد شهواته وحمل الراسون في شهور الدنيا يتمون حاله ويعطونه  
فيما فيه وبثشه لم يزد من اهل رمانه وارباب الاعم كل واحد بحسب امكانه  
واتماع حاله حتى صار قدوة لطالبي الادب في اتباع الشهوات وكان مع هذا الحال  
كلها لم يكن يعرف شيئا من اصلاح نفسه ولا تحسين اخلاقه ولا تفقه في  
الدين ولا ترويدا لاخرته ولا تميزا في امره ولا رغبة في علم ولا طلبا لادب  
ولا تذكرا في روال الدنيا ولا ذكر اللهوت بل كان مقبلا على طلب شهواته مختفرا  
لامور الاسمر ربا على من دونه معرضا عن التفرغ لمهاجرا لاهل العلم متهاونا  
بامر الله تعالى ان ينهيه من يوم غفاته ورقدة جهالته ويرى للعباد  
تدبرته ونعمته عبرة لعباده وخطه لمن سدا فيسيما هو ليلة مات على فراشه  
فوتر سريره من انقاص الحية وواب داره معلقة وستوره مسجلة وحول سريره سموح  
تريه وداره واب رار خدمه واما بد مستي تلين ادرى فيما يرى النائم كانه  
في برقة فرة وحده وهو در رحا عمه وند مسود وشعره طويل وجسمه  
مارب در جمع مانا حراند وعلی ظهره بل نيل واذا هو باسودين مكرين  
الليل ناس ومولاه در ريق ومن ماخرهما يجرح الدخان ومن  
سند ما يلهب البيران واندانه حراب حداد وهما يقران نحوه لياخذاه  
لما راه مارلى ها با من دين الينا وده يبعانه حتى اذا اسعن في هر به اذا  
هو بل شفق فيه حريق صيق وعمره ما كنه فسلوكه بشتة سديدة وعناء طويل  
حتى اذا انتهى الى قلته هوى من الجانب الاخرى وادى مكسا على راسه حتى  
وقع في دريخرج مها دحان معتكر ياخذ بالانفاس واهب يشوى الوحوه  
والسودان في انره لا يمارقانه من هول ما راى وعظم ما ماين وشدة ما لى صرخ في  
نه مد حرحه واسه لرب اسطر الماشد يدا ووقع من سريره الى الارض واتته  
كل من دس في ارضه ومن حوله من جيرانه من شدة رقعته وطاس عقله وشخصت  
سياه وارتدت عاتل وانعاب اسماء وانعج حوله كل من كان في داره من  
سردد وعلمانه واقربائه يسالون ما لذى اسباب فلم يطق جوابا بقة لياته

حتى اصبحوا ووجهت له المعزومون والراقون وظنوا انه اصابه لم من الجن  
او سحر من الاعداء ووسواس من الشيطان فقال لهم ليس بي ما تظنون ولكن رايت  
رؤيا بالثني وافزعني وادهشني فجمعت له المعبرون وقصت عليهم رؤياه (فقال)  
بعضهم اضغات احلام وقال بعضهم هذا من خلط سوداوى ومزاج غليظ وقال  
اخر لابل فكرردى وتخيل فاسد وقال اخر لابل هو من الجن وجعلوا يرفعون  
الظنون حتى جنهم الليل فجمع خدمه وغلثانه واقربائه فى مجلس واحد حول  
سريره ونام هو بينهم فوق فراشه وجعلوا يقرؤون الرقى والعزائم والعود  
ويخرون الدخن حتى كان من ذلك الوقت من الليل فاذا هو برؤياه ذلك بعينه بل هو  
اعظم واهول واصرخ فزع من فراشه وافزع كل من كان حوله ثم ادر كوه وجعلوا  
يسالون عنه وهو مرتعمر عوب لا ينام ولا ينامون توجعا له الى الصباح وتسامع  
الناس بحبره وجمعت له الاطباء فوصفت له الحمية والاستفراغ والشربة وظنوا  
انه نافع من هذا العارض ففعل وما نفع شئ (فلما كان) من الاسبوع الداخلى فى  
مثل ذلك الوقت من الليل فاذا هو برؤياه بعينه بل هو اعظم واهول فانتبه مرعوبا  
مرتعدا الى الصباح ما نام (فلما كان) من الغد جمعت له المتجمعون والمعزومون  
والعرا فون وسئلوا عن موجبات احكام النجوم فذكروا ان مثل هذا العرض انما  
يعرض للانسان من اجل انه يكون فى اصل مولده من استيلاء النحوس على درجة  
طالعها او احدا الاوتاد فى تحويل السنين والشهور (فقال لهم) فما الداء النافع  
فيه والمنجى له فقالوا نختار له يوما يكون القمر متصلا بالسعود وطالعا جسيما  
يكون السعود فى الاوتاد والنحوس سواقط عنها ويتحول من ذلك الوقت من بلد  
الى بلدا ومن محلة الى محلة او من دار الى دار ففعل ذلك وما نفع الدواء له وشاع  
حديثه فى الناس وتسامعت به الاخبار فى البلاد وصار فى موضع رجة بعد ان كان  
بحال غبطة واصبح الذين تمنوا مكانه بالامس خائفين ان يصيبهم مثل ما اصابه  
من البلوى والحن وجعل اهل المدينة ليس لهم حديث فى مجالسهم ومحافلهم  
الا حديثه ولا عظة الا ما اصابه فينمى يوما جاعة من جبر انه قعود على الطريق  
فى حديثه اذ مر بهم رجل يعرف بالناسك وكان من اهل العلم والدين والسر  
قد رزق العلم والايمان فقبل له كيف غمك على فلان جارك قال كتم اب مشفق  
طبيب على ولد عليل فقبل له وكيف ذلك قال لان عندى تاويل

رؤياه ودواء دانه قبيلا لم لا تقصده وتعرفه ما عندك قال لانه لا يسمع قولي ولا  
 يقبل نصيحتي فقالوا ولم ذلك قال لان اذهد الناس في علم الرجل جيرانه ولكن اخبركم انا  
 وعرفوه انتم ولا تذكروني عنده فاني خائف الا يقبل استصغار المساقول او يفعل  
 من غير يقين فلا ينفعه قالوا له عرفنا نسمع ما تقول فقال اما رؤيته البرية القفرة  
 فهو برأتها من الدنيا وبرأتها من يوم يموت واما فقره فهو فقره بعد الموت وشدة  
 الحاجة في الآخرة الى الزاد واما عريته فهو عري من الاعمال الصالحة التي لها  
 ثواب الآخرة واما جوعه وعطشه فهو غيبته وحرصه في طلب شهوات الدنيا  
 واما سواد بدنه فهو سواد وجهه عند الله لسوء اعماله واما طول شعره فهو شعور  
 حزن طويل في الآخرة واما تلويث بدنه برجيع ما في جوفه فهو خوف واكتئاب يناله  
 في الآخرة يتمنى الرجعة الى الدنيا ولا سبيل له الى ذلك واما النعل الذي راي على  
 ظهره فهو ثقل اوزاره وسوء اعماله واما الشخصان المنكران فهو منكرا فعاله  
 ونكير اخلاقه وسوء عاداته لا يفارقان نفسه حيث ما ذهبت يتبعانها واما الجبل  
 الشاهق فهو جبلته وعادته التي هو عليها مشقة والشاهق شقاء يناله بعد الموت  
 الا ان يتوب ويرجع الى الله عن اسمه واما المسلك الوعر فهو طريق الآخرة  
 التي لا بد له من سلوكها بنصب وعناء واما السوادى فهو وادى جهنم والبير  
 المموى هى الهاوية التي اليها تصير نفوس الاشرار وارواح الفجار فقولوا  
 ان هو بادر وتدارك وتلا في قبل الموت والا سيكون مصيره نفسه الى هناك  
 بعد الموت فان الله تعالى اراد بهذه الرؤيا ان يعظه ويذكره ليتوب ويرجع  
 عما هو فيه من الغفلة في امر الآخرة والحرص على الدنيا فقالوا له فاد واؤه  
 قال ينوى نية صادقة ويعزم عزماً صحيحاً ويرجع الى الله ويتوب بما قد سلف  
 ويتصدق بشطر من فضول ماله على الفقراء والمساكين ويلبس الخشن من الثياب  
 ما يوارى العورة ويصوم في كل اسبوع يومين ويمشي الى المساجد خاضعاً  
 ويتفقه في الدين ويستعمل القرايين ويصلي في ظلمة الليل ويستغفر في الاسحار  
 ويسئل الله تعالى ان يكشف ما به وانه تعالى يفعل ذلك انشاء قيام القوم من  
 ساعاتهم ودخلوا عليه وعرفوه بما اصابه وبما هو خائف مترقب لهم  
 اخبره بما قال لهم الناسك فقال لهم من اين لكم هذا التأويل ومن  
 وصف لكم هذه الرؤيا فقالوا اخبرنا العالم في الدين الناصح الذي لان شك فيما

قاله فقبل قولهم وجع جماعة من العلماء والفقهاء واهل الدين فاخبرهم بما قيل  
 له فقالوا حقاً ما قيل وصواباً ما وصف فسألهم عند ذلك عن التوبة النصوح  
 كيف تكون وعن فقه الدين وطريق الآخرة وأمر المعاد وصفة الجنان وثواب  
 الاختيار وأين يكون منقلب الأشرار فوصفوا له ما هو مذكور في كتب الأ  
 نبيا عليهم السلام فقبل ما قالوه وفعل ما أمر به بين شك ويقين وخوف ورجاء  
 فلما كان في الأسبوع الآخر مثل ذلك اليوم صام نهاره وتصدق عند افطاره  
 وكل يسيراً من الطعام وقام يصلي ليلته فاما كان من ذلك الوقت وهو ساجد  
 إذ غلبه النوم فرأى في منامه كاه في تلك البرية بعينها وقد اخضرت من العشب  
 والكلأ وقد تقحمت زهر أربا حين وفاح نسيها فاذا هو على رأس قلة عليها  
 عين من الماء الزلال وكأنه قد اغتسل من مائها فتناثر عن بدنه ذلك الشعر  
 والدرن وقد البس ثياباً جدداً تفوح منها رائحة الطيب وإذا هو بشخصين  
 قائمين امامه كأنهما صور تان من النور تشف ابداً نهما عليهما زى الجمال  
 ومحاسن الكمال ورونق الشباب وهيبة الوقار وهما متبسman في وجهه كما  
 المستبشرين له بشير ان اليه بالنظر الى قدام فلما تأمل فاذا هو بفضاء فسيح يقصر  
 دونه الطرف وإذا هو بانوار قد ملأت الأفاق من الضياء وإذا في ذلك الفضاء  
 رياض خضر كأن بينها نسج الدياج من الزهر والنور والزعفران وإذا في  
 وسطها انهار تجري على ارض بيضاء كأن حصاًؤها الدر والياقوت والمرجان  
 وعلى حافات تلك الانهار اشجار كان اوراقها الحرير والسندس والارجوان  
 وإذا هب نسيم تخششت اوراقها كأنها اصوات نغمات اوتار العبدان وبين  
 تلك الاوراق اللون الثمار متفنتة الاشكال والطعوم والالوان وإذا بين ذلك  
 قصور شاهقة كأنها جبال من رخام ابوابها مفتحة وصحون واسعة وابوانات  
 متقابلة فيها سرر موضوعة عليها فرش مرفوعة وغارق مصفوفة وبينها سادة  
 كرام متكئين متقابلين عليهم زين الجمال ومحاسن الكمال وهيبة الوقار بأيديهم  
 التحف يسبحى بينهم ولدان وغلمان وجواري حسان اتراب مبرقات بالمحاسن  
 والجمال فلما رأى تلك المحاسن وقال لصاحبيه ما هذه قال هي الجنة دار السلام  
 ومعدن الأرواح ومسكن نفوس الاختيار ومستقر البرار فان انت دمت على ما  
 انت عليه الى الموت فسيكون مصيرك الى هناك بعد مفارقتها جسدها فتجد لذة

العيش وسرور النعيم صافياً بلا تنغيص ما بقى الدهر من فرح ماسم وسرور  
 مباشر استفزه ذلك فاتبه داهشاً متفكراً حتى عسا ان ينال فيرى تلك الرؤيا ثانياً  
 بعد ان كان كارهاً لانوم مخافة ان يرى رؤياه الاولى فلما اصبح تصدق  
 بجميع ماله واعتق كل عبده ولبس المسوح وكان طول نهاره صائماً واسهر  
 ليله قائماً مجانباً للناس لا يكلم احداً بل يصلي نهاره باكياً حزينا زاهداً في  
 الدنيا راغباً في الآخرة حتى فشا خبره في الناس وتسامعت به في المدينة والبلاد  
 فقصدته الناس من الافاق يسألونه رؤياه ويسمعون تاويله ويتعظون به  
 ثم صار بعد ذلك يتكلم على الناس في المجالس بالحكمة والموعظة ويضرب لهم الامثال  
 ويدلهم على طريق الآخرة ويرغبهم في ثواب الجنة ويזהدهم غرورها وامانيها  
 ويحذرهم الاغترار بها فقبل له من اين لك هذه الحكمة والموعظة وانت لم تكتب  
 الحديث ولم تسمع الاخبار ولم تقرأ الكتب قال اجد قلمي كالمرآة يترآى فيه حقائق  
 الاشياء واجد لساني يجري على الصواب من غير تكلف مني واجد نفسي كالترجوان  
 تسمع من وراء الحجاب وتعب وتؤدى الى ابناء جنسى مما تسمع بلاتصنع مني فعلم  
 عند ذلك انه مؤيد بملك من الملائكة تلهمه باذن الله جل ثناؤه ثم صار ذلك الرجل  
 قدوة في الدين لاهل زمانه فبينما هو يوماً في محفل والناس حوله يسئلونه عن  
 امر الدين وهو يفتيهم والناس ما بين مستمع مصدق وشاك ومتعجب منه كيف كان  
 بالامس ارغب الناس في الدنيا وقدوة لطالبى الشهوات وكيف هو اليوم في  
 امر الدين امام لطالبى الآخرة اذ وقف في المجلس رجل من اولئك الجيران الذين  
 دخلوا عليه يعوذونه فرأى ذلك الناسك في مجلسه يسأله عن مسائل من امر الدين  
 ويستوصف منه طريق الآخرة فدنا منه وقال له شبه المتعجب هذا صاحبك الذي  
 فسرته منامه ووصفت دوائه وانت اليوم تسأله عن امر الدين وطريق الآخرة  
 قال نعم ولكن قد جاءته من العلم ما لم يأتني وقد قبل نصيحتي امس فنفقته اليوم وانا قبل  
 منه اليوم ما عسى ان ينفعني غدا وكانت صفتي له امس تعليماً بشرياً وصفته اليوم تعليم  
 ملكي ثم ان ذلك الرجل التائب بقي مدة من الزمان مجتهداً في عبادة الله على عادته حتى  
 قرب اجله ووقت مفارقه فرأى في منامه كان روحه قد خرجت من جسده واذا هي  
 على صورة مثل شكل الجسد وهيئة سواء غير ان هذا الشكل جسماني وتلك صورة  
 روحانية شفاة لا ينالها لمس ولا حس واذا هي قد ثبتت في الهوا حيث شئت وكيف

شئت بلا كلفة ولا عناء وهي تجد من ذاتها خفة وراحة وسرور وروحاً ولذة وفرحاً  
 لا يوصف بمثلها حال الاجسام ولما نظرت الى جسدها فاذا هو مطروح  
 لا حراك به فحنت اليه لطول الصحبة والف العادة فلما دنت منه وتاملته فاذا هو كاه  
 قد اتانا عليه ثلاثة ايام بعد الموت وهو متفتح منين ارائحة يسيل منه الدم والقيح  
 والصدبد ويجرى بين لحمه ودمه اللبدان ويخرج من فيه ومنخره واذنيه  
 اللبدان والقمل فلما راي ذلك الهائل اشمازت منه وتأخرت عنه وافتت من الدنو  
 اليه وجعلت تغبط حالها حين فارقتة وخرجت منه ونجت من وسعده ودرنه  
 ووحشته وعاره ووباله ثم التفت فاذا هي ابواب السماء قد فتمت والمراج قد امتد  
 من السماء الى الارض والملائكة نزلت وامتلأت الافاق من النور والضياء وسمع  
 منادى ينادى يا أيها النفس المضمضة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في  
 عبادي وادخلي جنتي ( فاتته ) من نومه ذلك ثم اخبره اراي واوصى وصيته  
 ومما كنت الاياما حتى توفي ومضى لسبيله \* فصل \* تفكر يا اخي في هذه  
 الحكايات التي تقدم ذكرها واعتبر حال المنامات وتصاريها وبغائها اذ قد كان  
 يبلغ من امرها وقوتها ان تقلب بالاعيان وتغير بها العادات وتصاريف امر  
 الناس من الغم والحزن في طلبها الى الزهد فيها والترك لها والى الرغبة في الآخرة  
 والاجتهاد في طلبها بعد الاعراض عنها وتصديق جمهور الناس باحكام المنامات  
 وصحة الرؤيا هو مشهور بين العقلاء ومن ينكر هذا البيان وحقيقة الرؤيا ويجهل  
 صحة المنامات فما هو الامعان عدو لما يحجل منكر لما لا يفهم وقد جعل فكره المعارضة  
 للحكماء والمجادلة للعلماء ويفتخر بقوة لسانه وحسن بيانه بغير علم ولا ايمان ( وقد )  
 يروى في الخبر عن النبي صلى الله عليه وعلى اله وسلم انه قال ان اخوف ما اخاف  
 على امتي رجل عليم اللسان جاهل القلب نعمو ذباله من ذلك \* فصل \* اعلم انه  
 ليست من طائفة اضر على الانبياء واشق على المؤمنين من هذه الطائفة سواء يكونون  
 في ازمان مبعث الانبياء من جملة اعدائهم المناقين او يكونون من بعد مبعثهم في  
 امتهم وذلك انهم ان كانوا في ازمان مبعث الانبياء عليهم السلام فهم الذين يتالبون  
 الانبياء بالمعجزات ويعارضونهم بالخصومات ويجادلون المؤمنين بالشبهات ( مثل )  
 ما قالوا النوح عم ما نراك اتبعك الا المذنبين اراذلنا بادي الراي واستصغاراً  
 للمؤمنين واستنقاصاً لقولهم وهكذا قالوا موسى النبي عم اتعلمون انه مرسل من ربه



ارادوا جدالهم فترك المؤمنون جدالهم وقالوا انما ارسل به مؤمنون وقالوا الحمد  
 ع لمن يؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا او تكون لك جنة من نخيل واعناب  
 الى قوله حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه وهم الذين كانوا من الذين آمنوا يضحكون واذا  
 مروا بالمؤمنين كانوا ابتغامزون واذا رآوهم قالوا ان هؤلاء لضالون وايات كثيرة  
 في القرءان في ذم هذه الطائفة المجادلة فهذا حالهم وحكمهم اذا كانوا في مبعث  
 ازمان الانبياء ع م واما اذا كانوا من بعد ذلك فهم الذين يقرءون شرائع الانبياء  
 واحكام سننهم سواء يكونون من اعدائهم المخالفين او من اتباعهم المنافقين وذلك  
 انهم اذا كانوا من اعدائهم فهم الذين ياتون بالشبهات ويجادلون بها المؤمنين  
 وان كانوا من اتباعهم فهم الذين يتكروا من احكام شرائعهم وايات كتبهم  
 مالا يفهمون ويحجحدون ما يقصر علمهم عن تصور موزاتهم ودقائق اسرارهم ثم  
 يعتقدون فيها اراء فاسدة ومذاهب مختلفة ويضعون لها قياسات متفاوتة يعتقدون  
 الناقصة ويجادلون بها المؤمنون ويناقضونهم ويحجون بايات من كتب الانبياء  
 ع م بغير علم ويفسرون معانيها على ما يوافق مذاهبهم وارااءهم وقياساتهم حتى  
 ربما يقولون ان في حجج العقول كفاية عما جائت به الانبياء من الوصايا ثم يستمر لهم  
 ذلك حتى انهم ربما ينبذون احكام كتب الانبياء وراى ظهورهم كانهم لا يعلمون  
 واتبعوا ما تنلو الشياطين في اوهامهم من الوسواس والخيالات وهم مع ذلك  
 يتعاطون المعقولات وهم لا يعرفون حقائق المحسوسات ويتكلمون في العلوم  
 الالهيات وهم لا يدرون ما الرياضيات ولا علم الفلسفة يعرفونها ولا الاحكام الشرعية  
 يحققونها مذبحين بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء لا بالفلسفة يتهدبون  
 ولا بالشرعية يهتدون فلو انهم علموا بان الله عز وجل انما جعل العقل مقدمة امام  
 الرسالة والوحي وجعل الوحي والرسالة ايضا مقدمة امام البعث والقيامة وجعل  
 البعث والقيامة ايضا مقدمة للغاية لما قالوا بان في موجبات العقل كفاية للانسان  
 عن الوصايا التي جائت في الرسالة على السنة الانبياء من الامر والنهي والاحكام  
 والحدود ترى باى عقل كان يمكن ان يعلم بان الانسان يبعث بعد الموت ويلقار به فيحاسبه  
 ويجازيه لولم يخبر في الرسالة اوبابى عقل كان يمكن ان يعلم حديث آدم وقصة ابليس  
 وخطاب الملائكة وما هو مذكور في القرءان في نحو من سبعة وخسين آية في عدة سورة

\* فصل \* اعلم ان الله جل ثناؤه لما خلق الانسان في احسن تقويم وفضله على

سائر الحيوان وملكه عليها وسخرها له وجعله خليفة في ارضه يتحكم على جميع ما فيها من المعادن والنبات والحيوان يتصرف فيها كيف يشاء ويتحكم عليها ما يريد كل ذلك يتميز عقله وتمكنه بكمال هيئته لم يحز في حكمة البارئ تعالى ان يتركه بلا وصية بين له فيها ما ينبغي له ان يفعل وما لا ينبغي ان يفعل ولما وصاه وامره ونهاه لم يحز في حكمته ان يتركه دائماً ولا يدعوه الى حضرتة ويساله عما فعل كما ذكر جل ثناؤه فقال ووصينا الانسان بوالديه حسناً وان جاهدك على ان تشرك بي ما ليس لك به علم الاية وقال ام حسبتم انما خلقناكم عبثاً الاية وقال ومن كان يرجو لقاء الله فان اجل الله لات وقال والذين كفروا بايات الله ولقائه وايات كثيرة في القرآن في المعنى ولكن هذه الطائفة المجادلة زعموا بان معنى لقاء الله والرجعة اليه هو لقاء ثوابه وانما انكروا رؤية الله لانهم يظنون ويزعمون الا يرى الا الاجسام واعراضها حسب والله تعالى ليس يحسم بالاجماع فن هذا الوجه والقياس انكر والقاء الله ورؤيته وليس الامر كما ظنوا ان لا يرى الا الاجسام واعراضها حسب بل الاجسام غير مرئية بالحقيقة لولا الالوان والوان ايضا غير مرئية لولا النور والنور ليس يحسم ولا عرض لانه لو كان النور جسماً لما كان يسرى في الاجسام الصلبة الشفافة مثل الزجاج والبلور وغيرهما لان الجسم لا يدخل في جسم اخر بالاجماع لانه لو كان جسم يدخل في جسم اخر لدخلت الاجسام كلها في جسم واحد وايضا فان النور ليس بعرض من الاعراض الحالة في الاجسام فانا قد بينا بان النفس ايضا ليست يحسم وان كان لا يرى ان يظهر افعالها الا من الاجسام وكذلك الملائكة والشیاطين والجن والارواح والانفس والعقل الفعال فهذه كلها ليست يحسم ولا اعراض وان كان لا يظهر افعالها الا من الاجسام وكذلك النور ليس يحسم وان كنا لانرى ان يظهر لابصارنا الا من جسم ولولم يحزان يوصف البارئ جل ثناؤه بالرؤية لما قال كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وانه تجل للجبل فان التجلي والحجاب لا يقال ولا يوصف بهما الاشياء التي لا يجوز عليها الرؤية والله تعالى اعلم بصفات نفسه وما يجوز ان يوصف به من عقول هؤلاء المجادلة ❀ فصل ❀ ومن احتجاجات هؤلاء الطائفة المجادلة على بطلان الرؤيا وصحة المنامات يقولون انه اذا راى الانسان في منامه كان راسه مبسثاً لبدنه افترى باى عين يبصر راسه ولا يدرون

بان النفس جوهر لا ينالها الحديد فلو قطع الجسد ار بأر بأ ومثل  
 هذه الرؤيا من ادل الدليل على وجود النفس وشرف جوهرها اذا كانتا لها  
 رؤية الجسد بسو الحال مقطوع الاعضاء ناقص البنية معوج الصورة وهى  
 سليمة صحيحة من الافات مثل انفس المقطوعى الايدى والارجل والزمى  
 المغلو جين نصف ابدانهم وذلك انك ترى كثير منهم يكون اعقل واذكى  
 واعلم وافهم من هو صحيح الجسم سمين البدن عظيم الجنة فلو كان الانسان هو  
 هذا الجسد حصص بلا نفس معه لكان يجب ان يكون كل من كان اصح جسمها  
 واكبر جنة واسمن بدنا يكون اكثر انسانية واعقل وافهم واذا كما واعلم من  
 كان اصغر جنة او كان ناقصاً بعض الاعضاء او كان مهزولاً وقد يوجد الامر  
 بخلاف ذلك في كثير من اللباس وفي كثير من الحيوانات ايضا فانك تجد القرد  
 اذكى من الخنزير والتعلب اخبث من الذئب والبيفا افصح من الكركسى والقطا  
 اهدى من النعامة وما هو موصوف في كتاب الحيوان من هذا المعنى وقد تبين  
 بان الحيوان لها نفوس ايضا وتلك النفوس تتفاضل لأكبر الجنة وهطم الحلقة  
 وحسن الصورة حسب بل من قبل افعالها وجواهر تقوسها واخلاقتها  
 وخواصها ومتصرفاتها ما هو مذكور في كتاب الحيوان وكتاب الخواص كل  
 ذلك دليل على ان مع هذه الحيوانات جواهر اخرى الفاعلة المحركة لاجسامها  
 اذ كان الجسم لافعل له بمجرد ولا للعرض ايضا له بالاجتماع \* فصل \*  
 ويقال لمن يزعم ان الانسان ليس هو بشئ سوى هذه الجملة المشار اليها بمعنى هذا  
 الجسم وما يحمله من الاعراض مثل الحيوية والحس والحركة وان النفس لا وجود  
 لها لم لا يسمى هذه الحيوانات انساناً فان كل واحد منها هو ايضا جسد فيه  
 الحيوية والحس والحركة فان اعنى بالانسان بنية مخصوصة او قال مزاجا  
 معلوما او قال تاليعا ما يقال له اخبرنا اى بنية تعنى واى مزاج بين لنا وانا قد نرى  
 بنية ببدن الزنجى مخالفاً لبنية بدن التركي ومزاج الطفل مخالفاً لمزاج الشيخ  
 وتاليف بنية المغلوج الزمن مخالفاً لبنية السليم الصحيح وطبع العليل مخالفاً لطبع  
 الصحيح وكلهم انسان لا يختلفون في الانسانية مع اختلاف هذه الاحوال فبين  
 لنا مادلك المعنى الذى كلهم فيه بالسوية ان لم يكن للنفس حقيقة ولا وجود فان  
 قال الروح فهو الذى نسميه نفساً وانما الاختلاف هو في العسارة

ولا ضير اذ قد اتفقنا في المعنى فان قال ان الجسم يفعل هذه الافعال بكون الروح فيه ولكن الروح عرض من الاعراض فقد ناقض وادعى بان ما لا فعل له يجتمع مع ماله فعل فيكون فاعلا فهو المطالب بالليل على دعواه ولم يصح للقائلين بهذه الدعوى دليل برهاني يقيني الى يومنا هذا الاشبهات ودعاوى المنازعة قائمة بذاتها فان قال بانه اذا دخل في الجسم عرض من الاعراض فان الله تعالى يحدث عند ذلك فعلا فقد ناقض مذهبه واقر بخلق الافعال بعدما كان منكرها ان كان من اهل الاجتهاد وان كان ممن يقول بطريق السمع فلا مرسل لانه قد وردت اخبار كثيرة في تصحيح وجود النفس والروح وايات كثيرة في القرآن تنطق بها وان كان كلامنا مع من يردد لآيل العقل وجميع الجدل \* فصل \* واذا قد ثبت بما ذكرنا وجود النفس وحقيقة المنامات وصحة الرؤيا ما فيه كفاية لكل منصف عقله فتريدان نذكر كيفية انواع المنامات وفنون تصاريفها واعلم يا اخي ان رؤية المنامات على ستة انواع فمنها ما هو اضغاث احلام واحاديث النفس ومنها ما يكون من جهة غلبة اخلاط الجسد ومنها ما يكون من جهة موجبات احكام النجوم ومنها ما هو وساوس من الشيطان ومنها ما هو الهام من الملائكة ومنها ما هو وحى من الله وتأييده (وتفسيرها) اما اضغاث الاحلام فمثل ما يرى كل انسان ما يكون متصرفا فيه نهاره ومفكرا فيه ليله من الاعمال والصنائع والتجارات والاقاويل والفكر والهموم وما شاكلها من احاديث النفس كالذي يرى الحراث من الزرع والحصاد والشجر والنبات والعوامل من الحيوان وما هو متصرف فيه نهاره ومفكر فيه ليله وعلى هذا القياس سائر طبقات الناس مما يرون من احوالهم ومتصرفاتهم يسمى اضغاث احلام واحاديث النفس واما الذي يكون من غلبة اخلاط الجسد فهو مثل الذي يرى من غلبت عليه مرة السوداء من السواد والدخان والقاذورات والاحزان وما شاكلها كالذي يرى البلغمى الرطوب من الاندما والامطار والاجام والانهار والوحل وما شاكلها كالذي يرى الدموى من القرح والضمك واللعب والسرور وما شاكلها كالذي يرى الصفراوى من الحريق والبروق والنيران والالوان الحمر وما شاكلها واما الذي يكون من احكام موجبات النجوم فهو الاصل وسائر ما فروغ وذلك ان الانسان يختفون في رؤيتهم المنامات

على فنون شتى فمنهم من يكون كثير المنامات صحيحاً ويلها ومنهم من هو بالضد من ذلك ومن الناس من يكون عجيب رؤياه غريب تأويلها كما ذكر ذلك في كتب تأويل المنامات بشرح طويل \* فصل \* ثم اعلم يا اخي ان تأويل المنامات وان كانت مختلفة كثيرة الفنون فليس يخرج كلها من ثلاثة انواع منها ما يكون مثلاً بمثل سواء كالذي يرى كأنه سافر الى بلد فينتفق له السفر الى ذلك البلد او كالذي يرى أنه ولي ولاية فيبلى ذلك العمل او يرى انساناً في منامه فيراه في اليقظة وعلى هذا القياس يكون رؤيا كثير من الناس ومنها ما يكون تأويلها بالضد عما رأى كالذي يرى كأنه يبكي فينال فرح او يرى كأنه يضحك فيغتم واشباه ذلك ومنها ما له تفسير كالذي يرى أنه طار فسافر او كأنه اكل لحم انسان فاعتابه او اكل طعاماً حاراً فوقع في خصومة واما شاكل هذه مما هو مذكور في كتاب تأويل الرؤيا وكل ذلك انما هو بحسب موجبات احكام النجوم في اصل مولد الانسان في تحاويل سنه وشهورها كما ذكر ذلك في كتاب احكام النجوم بشرح طويل ولكن نذكر منها مثلاً في هذا الفصل ليكون دليلاً وقياساً على سائر ما ذكرنا لمن يعرف من احكام النجوم شيئاً مثلاً ذلك متى كان في اصل مولد الانسان بين رب الطالع والمستولى على الطالع وبين رب التاسع والثالث والمستولى عليهما اتصال او نظر جميعاً او دفع التدابير او حال من الاحوال الخمسة والعشرين المذكورة في كتاب المدخل الى احكام النجوم فان ذلك الانسان كثير المنامات فاما تصريف قوتها واختلاف تأويلاتها فبحسب البروج وطبائعها والبيوت واوتادها واستيلاء السعد عليها والنحوس وشرحها طويل ولكن نذكر مثلاً واحداً ليكون قياساً على الباقية وذلك انه متى كان الاتصال برب الطالع ورب التاسع من السابعة والزهرة هناك حظ من الحظوظ المعروفة المذكورة في المدخل فان أكثر رؤيا ذلك الانسان وتأويلها يكون في امر الزوج والنكاح والمواصلات واما شاكلها وان كان الحظ للمشتري يكون ذلك في تأويل المعاملات والتجارات والاخذ والاعطاء واما شاكلها وان كان الحظ للمريض فان ذلك يكون في باب الحروب والخصومات والمنازعات واما شاكلها وان كان الحظ لعطارد فان ذلك يكون في باب المحاسبات والمجاورات والخصومات واما شاكلها وان كان الحظ للشمس فان ذلك يكون بحضرة الملوك والسلاطين وان كان الحظ لرحل فبحضرة المشايخ والاكابرة من الناس وان كان الحظ للقمير فان ذلك بحضرة

من العوام وجهور الناس \* مثال آخر \* فان كان الاتصال من السبرج التاسع والمستولى عليه زحل فان اكثر رؤياه اسفار بعيدة وامور قديمة وماشاكلها وان كانت الشمس فالهياكل وبيوت العبادات والاعیاد والجماعات وماشاكلها وان كان عطارد فعن البحث عن العلوم الدقيقة والاسرار الخفية وان كان القمر فعن الآحادیث والاختبار والروایات وان كان المشترى فعن العبادات والصوم والصلوة وماشاكلها وان يكن الزهرة فعن الوحى والزجر والكهانة وان يكن المريخ فعن الذهاب فى المطالب وطلب البشارات وماشاكلها وعلى هذه القياسات وسائر الاتصالات فى سائر البروج والبیوت يمزج دلائل طباع الكواكب بدلائل طبائع البروج كما ذكر ذلك فى كتب الاحكام بشرح طويل وهذه القنوس والتصاريف ايضا يكون رؤيتها وتاويلها بشارات وانذارات فى فصل ١ واما المنامات التى تكون رؤيتها الهاما من الملائكة او وسواساً من الشيطان فان الباب فيها واحد وان كان الطريقان مختلفين فتحْتَاج ان نبين اولاً ما للملائكة والشيطان وما الالهام وما الوسوسة اذ كان هذا الباب علم غامض وسر خفى وان كان اكثر المجادلة ينكرونها بقلوبهم وان كانوا لا يظهر انكارها بالسنتهم مخافة السيف والشنعة ونبداء اولاً بوصف نفوس شياطين الانس ثم نذكر نفوس شياطين الجن ثم نصف نفوس المؤمنين الذينهم ملائكة بالقوة ( واعلم ) يا اخي ان الانسان هو الذى يجب عليه الامر والنهى اما بموجب العقل او بطريق السمع ففى قام بواجب حكمة احدهما فابتدأ اولاً يتعلم فقه الدين ليخرج به من ظلمة الجهالة ثم ابتداءً بهذيب الاخلاق التى تخلق بها من الصبي فاصلح منها ما كان فاسداً وكذلك نظر فى مآداته التى اعتادها من الصبي فى ايام الشباب فغير منها ما كان مذموماً من اتباع الشهوات المذمومة وطلب الذات المكروهة وكذلك نظر فى اعتقاداته المذمومة وارائه الفاسدة التى اعتقدتها من غير علم ولا بصيرة ولا بحث عن حقائقها فخلصها من ضميره وايدلها بما هو خير منها ثم عمل بما رسم له فى الشريعة العقلية والسمعية من الاعمال الصالحة وسار فى امور معيشته بسيرة عادلة ثم فكر فى امور الدنيا واعتبار احوالها وما تصرف به الامور حالاً بعد حال حتى تتبته نفسه من نوم الغفلة ورقدة الجهالة فيبصر عيوب الدنيا ويعرف غرورها ويزهد فيها ثم يبحث عن امور الآخرة ويفكر فى المعاد حتى يعرفها حق معرفتها ثم يرغب فيها ويطلبها حق

الطلب ويدوم على ذلك الى الممات فاذا فعل فان نفسه اذا فارقت جسدها عند الموت استقلت بذاتها واستغنت عن التعلق بالاجسام بعد ذلك وتخلصت من وسخ الابدان ونجت من بحر الهيولي واعتقت من اسر الطبيعة وفازت بالخروج من عالم الكون والفساد وارتقت الى عالم الافلاك وسعت في سعة فضاء السموات فرحانة مسرورة ملتذة مطلقة حيث شئت ذهبت فعند ذلك تكون ملكا من الملائكة ومن الدليل على ذلك ما ذكر الله جل اسمه من كرامات اهل الجنة وقال والملائكة يدخلون عليهم من كل باب \* واعلم \* يا اخي ان الملائكة لا تسلم الا على ابناء جنسها ولا تخاطب الا من شاكلها كما ان الانسان لا يسلم على الجماد والحيوانات بل على ابناء جنسه من الناس ولا تخاطب الا انسا لهم منهم وانما ذكر الله تعالى سلام الملائكة على اهل الجنة على سبيل الكرامة لاهل الجنة لانهم هم القادمون عليهم والملائكة هم المقيمون هناك ومثال ذلك ما جرت به سنة الشريعة ان الحاج اذا رجعوا الى منازلهم فان المقيمين هم الذين يقصدونهم ويدخلون عليهم فيمنونهم بالسلام فعلى هذا المثال يكون حكم نفوس المؤمنين العارفين الاختيار الفضلاء الاتقياء الابرار المذنبين في الدنيا زاهدون والى دار الآخرة راغبون والى نعمها مشتاقون وفي اقوالهم واخلاقهم وارا ئهم ومذا هبهم وعلموهم بالملائكة متشبهون فنفسهم ملائكة بالقوة فاذا فارقت اجسادها كانت ملائكة بالفعل ومن الدليل على ذلك قول الله تعالى الذين تتوهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم الى آخر الآية \* واعلم \* يا اخي انه ليس كل انسان يمكنه ان يتصور هذا الامر على حقيقة ما قلنا ووصفنا الا بعد رباضة كثيرة في العلوم والمعارف بعد بحث دقيق عن علم النفوس والمعرفة بحقيقة جوهرها وبعد ما يكون قد هذب اخلاقه وصح اعتقاده وحسن مذهبه وزكى علمه ثم نظر في هذا العلم وبحث عن هذا السر الجليل الدقيق وطلب هذا الامر الشريف الجليل فان وقع له التصور لهذا الامر الذي قلنا ووصفناه والا فليس له طريق الا الايمان بما هو مذكور في كتب الانبياء من هذه المعاني التي وصفناها والتصديق بما يخبره من هو اعلم منه بهذا الامر واعرف منه بهذه الاسرار \* فصل \* وكما قلنا في امر الملائكة ونفوس الاختيار هكذا نقول في امر الشياطين ونفوس الاسرار مثل ما قلناه في امر الملائكة ونفوس الاختيار واعلم يا اخي ان الانسان اذا بلغ

اشده وعقل الخطاب وجائته الوصية من الله وسمع الامر والهوى وفهم الوعد  
والوعيد والترهيب والترغيب والزجر والتهديد ثم لم ياتر ولم يته ولم يتعظ ولم ينزجر  
واهمل امر الدين واعرض عن طلب الآخرة ونسى ذكر المعاد واشتغل بطلب  
الدنيا وحرص على جميع حطامها واشتدت رغبته فيها واهمل امر نفسه والنظر  
في مصالحها وجعل فكره اتباع الشهوات وطلب اللذات من الاكل والشرب  
واللباس والمركب والمسكن المزخرف والتفاخر والتكاثر ومع هذه كلها تكون  
اعماله سيئة واخلاقه رديّة وافعاله فاسدة وسيرته جائرة وجهالته متراكمة  
فان نفسه تكون شيطانة بالقوة واذا فارقت جسد هاعند الموت على هذه الحالة  
كانت شيطانة بالفعل وذلك انها اذا فارقت جسد هابقيت مسلوقة آلات الحواس  
الجسم التي كانت تتناول بها الملاذ الجسمانية وكانت تتمكن بها من الشهوات  
الجسمانية وصارت بعد ذلك بمنوعة عنها بعد ما اعتادتها بطول التدرب فيها  
في سالف الايام وماضى عمرها وانطبع في همتها تلك الشهوات وصارت جلة  
لها ثم حيل بينهم وبين ما يشتهون فعند ذلك يكون مثلها كمثل من سلمت عيناه  
وصمت اذناه وسدت مخراه واخرس لسانه وشلت يداه وقطعت رجلاه  
وعى قلبه وهجره احباؤه واشتد شوقه وشموته الى لذاته فهكذا يكون حكم  
نفوس الكفار والاشرار والفساق والعجاذ اذا فارقت اجسادها وسلبت عنها  
الات الحواس وحيل بينها وبين شهواتها ومحجوباتها فعند ذلك تمنى العود كما  
قال تعالى يا ليتنا رد ولا نكذب ولا سبيل لها الى ذلك ولا هي ايضا تهتد بالطريق  
الى ملكوت السما فتخرج الى هناك كما قال الله تعالى لا تفتح لهم ابواب السماء  
ولا يدخلون الجنة الاية فعند ذلك تبقى هذه النفوس مجردة بذواتها بلا جسد  
وتكون هائمة في الجودون فلك القمر وتطرح بها امواج الطبيعة في بحر الهوى  
الى كل فيج عميق وهى مشتتة فيها بنيران شهواتها وتكون معذبة بذاتها من  
وزرسيئاتها وسوء عاداتها الى يوم القيمة كما ذكر الله تعالى النار يعرصون عليها  
غدوا وعيشا الى اخر الاية (فصل) ثم اعلم يا اخي ان هذه النفوس التي تقارق  
اجسادها على هذه الاوصاف فانها تحن الى ابناج جسمها من النفوس المتجسدة الشريفة  
التي على سننها وسيرتها في شهواتها كما يحن الاعمى الصير الى اناء جنسه اذا سمع  
اصواتهم وتستروح هذه النفوس ايضا الى وسوسة اناء جنسها وحبها لهم



على فخل تلك العادات التي كانت فيها مما تقدم من الشرور وطلب الشهوات  
 لما تجدد من الم شهواتها المركوزة في ذاتها من سوء عاداتها القديمة فيما  
 يستروح كن قد قدمت شهوته للطعام والشراب وضعت حرارة معدته فهو  
 يشتبهى ما لا يستمرى وبه شبق وآلته لا توانيهما فهو عند ذلك يستروح  
 بالنظر الى الاكلين والشاربين والفا علمين من الم ما يجد في نفسه من الشهوات  
 المركوزة وعاداته الجارية والى هذه النفوس ووسواسها ( اشار بقوله ) شياطين  
 الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا فشياطين الجن هي  
 النفوس المفارقة الشريرة التي قد استجنت عن ادراك الحواس وشياطين الانس  
 هي النفوس المتجسدة المستانسة بالاجساد ( واعلم ) يا اخي ان هذه النفوس المتجسدة  
 الشريرة اخوان لتلك النفوس المفارقة فاذا فارقت اجسادها بعد الموت لحقت بتلك  
 النفوس المتقدمة التي قد دخلت في القرون الماضية وحصلت في العذاب معها كما  
 ذكر سبحانه ادخلوا في امم قد دخلت من قبلكم من الجن والانس في النار الى آخر  
 الاية وفي هذا المعنى آيات كثيرة في القرآن لمن يتدبرها ويتفكر فيها واذ قد تبين  
 ما الشياطين ووسواسها وكيف تنال النفوس الالام والاحزان بمجرد ما وصفناه  
 فيما تقدم فكذلك ايضا ان تلك النفوس الملكية الناجية التي تقدم ذكرها هي  
 ايضا اذا فارقت اجسادها وحصلت لمئاتك الكرامة التي وصفناحت هي عند  
 ذلك الى مخلفيها من الاولاد وقراباتنا وتلامذتها واهل دينها ومذهبها الصالحين  
 منهم وعطف عليها وتمنت لها هي ما وجدت من الكرامات والراحة والسرور حتى  
 انها ربما نزلت لهم في منامهم ووعظتهم واذكرتهم من المعاد ووصفت لهم  
 ما صارت اليه وامرهم بلزوم طريق التقوى وعمل الخير وطلب النجاة وبشرتهم  
 فاستبشرت بمن تقدم عليها بعدها كما ذكر الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل  
 الله اموات بل احياء الى آخر الاية وقال ايضا ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله  
 اموات بل احياء ولما تبين لاهل البصائر والمعارف ان تلك النفوس هذه  
 حالها من الكرامات فقالوا من اجل هذا امر ورخص واضعوا النواميس واصحاب  
 الشرائع في سنن الديانات الذهاب الى قبور الانبياء والائمة المهديين والصالحين  
 من عباد الله بالصدقات والقرايين والصوم والصلوة والدعاء عند قبورهم والسؤال  
 بشفاعتهم فكلم يا اخي من مسجود ومشهد بني في الارض بسبب رؤية تمثال نبي في المنام

او شهيدا وعبد صالح فان لم يكن تلك النفوس موجودة باقية عند الله وتشعر من  
 يستشفع بها الى الله وتقتدى بها في سنن الدين لما كانت لهذه السنن فائدة واثبات لان  
 الباطل لا يثبت له ولاد وام (فصل) واذا قد تبين بما وصفنا الملائكة وما الشياطين  
 فزبدان نبين كيف تعرف الرؤيا التي تكون من الهام الملائكة او من وسواس الشياطين  
 او غيرهما من سائر انواع المنسلمات فنقول ان كل رؤيا تكون فيها موعظة او في  
 ما ويلها دلالة على التقوى او حث على عمل الخير او ترهيد في الدنيا او ترغيب في  
 الآخرة او ذكر المعاد او ما شاكل هذه المعاني فهو الهام من الملائكة مثل ما هي في تلك  
 الكلمات التي حفظها العراقي بالروم في تلك الكنيسة من اولئك الرهبان والقسيسين  
 من العظة والتذكير وانما وعظته الملائكة بتلك الكلمات السريانية في بلد غير بلده وفي  
 شريعة غير شريعته وبلغه غير لغته ليكون ابلغ في الموعظة واعجب للتذكار لان الحكماء  
 اذا ارادوا تبليغ الموعظة جعلوها بضرب من الامثال على المنفعة الحيوانات وما لا ينطق  
 له ليكون اعجب واغرب وابلغ في الاوهام مثل ما هو موجود في كتاب كيلة ودمنة  
 وامثاله من الكتب فاما الموعظة والتذكير في رؤيا ابن الملك فهو ما فيه من الدلالة  
 على ان انفس الاشقياء في الدنيا من الفقراء والمساكين والضعفاء والمرضى والزمنى  
 واهل البلوى اذا فارقت اجسادها وقعت في راحة وسرو وروثة مثل ما رات نفس  
 ابن الملك في منامه من البذة والقرح والسرور ممما كان جسده فيه من البلوى  
 وسوء الحال اذ قد تبين بان اللذة ليست شيئا سوى الخروج من الالام كما بينا في  
 رسالة الحاس والمحسوس واما رؤيا ذلك الرجل المترف التائب فلا شك فيه  
 انه كان الهام من الملائكة باذن الله تعالى لما كان فيه من الموعظة والدلالة على  
 طريق الآخرة والرشد في الدين لما صار اليه هو من التوبة والصلاح والخير  
 واتعاظ الناس حتى صار قدوة لاهل الدين وطلاب الآخرة في زمانه واما الرؤيا  
 التي تكون من وسواس الشياطين فهي مثل ما يرى الراغبون في حظام الدنيا  
 من محاسن مرغوباتهم ومشتهياتهم فيزدادون رغبة فيها وشهوة ومثل  
 ما يرى الحساد من محاسن محسودهم فيزدادون حسدا ومثل ما يرى المتعادون  
 من اسباب العداوات فيزدادون عداوة ومثل ما يرى اصحاب الشهوات  
 مشتهياتهم فيزدادون في الدنيا حسدا وحرصا وعداوة وشرها  
 وما شاكل هذا فهو وسواس الشياطين الغائضين في طلب الذات (فصل)

وذكر وان رجلا من المنهمكين في الشهوات وطلب اللذات كان اكلولا شربيا شبقا فن كثرة ما كان يأكل ويشرب ويحامع حرقته معدته وضعفت قوته الهاضمة واسترخت آلته من كثرة الجماع وكان ممكنا من شهواته ولكن آلات الجسد وادوات الفعل لم تكن تواتيه ولا قوة النفس الشهوانية تطاوعه في ترك الطلب لان الشهوات صارت عادة لها لكثرة المدرب فيه وجبلة مركززة فيها فجعل ذلك الرجل يطلب الحيلة والدواء مما يقوى القوة الهاضمة في معدته وينعطف آلته للباه لشدة شهوته وكان مما يداوى ويحتال في انعاظ آلته ان امر حتى صور له في بيت الخلوة على الحيطان والسقوف صور الجامع للباه وكتب بين تلك الصور اخبار المرأة الالقية واوصافها حالات الجماع ثم كان يدخل ذلك البيت مع غلمانه وجواريه يخلو ويشرب ويلعب ويلهو وينظر الى تلك الصور ليستنمض به الله فلما اعيتته ولم تجبه دعا عند ذلك غلمانه الى نفسه لياتونه من خلفه وصار ذلك دأبه وعادته حتى انه ربما كان يبرج ويصبح كالسناتير وينهق كالجمير ثم امتنع عنه غلمانه لبشاعته وخرقه وقبح منظره وهجره وهلك هو على تلك العادة وفشا حديثه في الناس وسؤ الشناء عليه وربما كان يرا بعض غلمانه في منامه على تلك الحال التي كان يدعوهم الى نفسه فيصبح وينهق (وامثال) هذه النفوس التي ذكرناها هي شياطين بالقوة فاذا فارقت اجسادها كانت شياطين بالفعل فاعتبر يا اخي بخبر الرجل الذي قال الله تعالى فيه واتل عليهم نبأ الذي آتيناه اياتنا فانسلخ منها الى قوله وانفسهم كانوا يظلمون فيقال ان هذا كان رجلا من خيار اصحاب موسى عليه السلام بعنه في سرية فابتلى بعشق امرأة وحاف من اصحاب موسى فارتد وابتع هواه وله قصة طويلة مذكورة في كتاب التاريخ \* واعلم \* يا اخي انك اذا تأملت وجدت في القرآن نحو ثلثائة وستين مثلا ضروب الله بعضها في صفات المؤمنين واهل الخير وامر الاخرة وثواب الاخير وبعضها في صفات الكفار وانفس الاشرار وسؤ منقلبها ومبالغة في ذمهم وتوبيخهم وسوء الشناء عليهم فلا تجد مثلا شدا توبيخا من هذه فانه شبهه بالكلب في اتباع الشهوات فقال ساء مثلا ان القوم الذين كذبوا بايات الله يعني من كان مثلهم في اتباع شهواته ولا تجد ايضا شدا اختصارا في ترغيب نعيم الجنان من قوله ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى \* فصل \* واذا قد تبين

بما وصفنا الملائكة والساطين وما الالهام والوسوسة وما الوحي وما الرؤيا  
الصادقة فيما تقدم ذكرها فيريدان نبين كيف قبول الوحي في اليقظة ورؤية  
الملائكة واستماع كلامهم ( فاعلم ) يا اخي انه لما كانت رتبة الانسانية متوسطة  
بين الموجودات كما بينا في رسالة المعارف وكان اقرب الموجودات الى الانسانية  
نسبة مما هي فوقها رتبة الملائكة واقربها اليها مما هو دونه رتبة البهيمة وكان  
بعض الحيوانات الى الانسانية اقرب نسبة امان جهة صورة بنيتة وشكل  
جسده واما من جهة ذكاء النفس وصفاء جوهرها وذلك ان منها ما يفهم الخطاب  
ويقبل الامر والنهي كالقيل ومنها ما يحاكي الانسان في افعاله وحرركاته كالقردة  
ومنها ما يحاكي في كلامه واصواته كالبيغاء والهازار ومنها ما يحاكيه في اخلاقه  
وسيرته كالحمائم والقرس الجواد ومنها ما ينقاد لطاعة وخدمته كالبقرة والغنم  
والخمر والجمال وغيرها ومنها ما يقبل تعليمه وتاديبه كالذئب والقرود ومنها ما يبعد  
من الانسان ويغفر منه كالوحش ولما كان من هذه الاصناف المستانسة بالانسان  
المسخرة له من الحيوانات كلها ما كان منها ازكى نفسا واجود جوهرًا كان  
تعليم الانسان له امكن وقبول التاديب اسهل فعلى هذا القياس نقول في قبول  
الانسان الهام الملائكة والوحي وذلك ان كل انسان يكون نفسه اصفا جوهرا  
واذكى فهمًا كما بينا في رسالة كيفية الطريق الى الله تعالى فكانت اخلاقه  
وسجاياه لاخلاق الكرام اقرب واشبه كما بينا في رسالة الاخلاق وكان مذهبه  
واعتياده باعتقاد الانبياء ومذهب الحكماء اشد تحقُّقًا كما بينا في رسالة  
الناسوس وكان اعماله وسيرته بافعال الملائكة وسيرتها اشد تشبُّهًا كما  
بيننا في رسائل عشرة اخوان الصفا فاقول ان قبول نفسه الهام الملائكة والوحي  
والانبياء امكن وفهمه لمعانيتها اسهل مثل نفوس الانبياء ثم بعدهم نفوس الصديقين  
ثم بعدهم نفوس المؤمنين المصدقين الاختيار الفضلاء الابرار ثم الامثل فالامثل والاقرب  
فالاقرب ( والدليل ) على صحة ما قلنا وصايا الانبياء والحكماء بهذا الامر وذلك  
ان موسى عليه السلام اوصى اولاد هارون ان يلزموا بعد قيامهم بشريعة  
التوراة خدمة الهيكل المسمى فيه الزمان ويتعبدون فيها ويتركون لذات  
نعيم الدنيا واتباع شهوات النفوس ويقتصرون على ما لا بد منه من القوت  
وما يستتر العورة من اللباس ويستتركون ماسوى ذلك من القصور كل ذلك

كَمَا تَصِفُو نَفُوسَهُمْ وَتَهْذِبُ اخْلَاقَهُمْ وَتَصِيرُ نَفُوسَهُمْ مَتَيْسَةً لِقَبُولِ  
 الْوَحْيِ بِالْإِلَهَامِ وَقَالَ لَهُمْ مِنْ تَعْبِيدِكُمْ عَلَى مَا رَسَمْتُ لَهُ فِي هَذَا الْهَيْسَكْلِ  
 أَرْبَعِينَ سَنَةً مُخْلِصًا جَانَهُ الْوَحْيِ مِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَنَزَلَتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ بِالرُّوحِ  
 وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَخْلَصِ الْعِبَادَةِ لِلَّهِ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا نَوَّرَ اللَّهُ قَلْبَهُ وَشَرَحَ  
 صَدْرَهُ وَأَطْلَقَ لِسَانَهُ بِالْحِكْمَةِ وَلَوْ كَانَ عِجْمًا غُلَقًا وَقَالَ مُوسَى فِي مُسَاجَاتِهِ بَعْدَ  
 خُطَابِ طَوِيلٍ يَا رَبِّ إِنِّي أَجِدُ فِي التَّوْرَةِ نَعْتِ أُمَّةٍ كَادُوا أَنْ يَكُونُوا أَنْبِيَاءَ مِنْ  
 دَقَّةِ التَّيْمِيرِ مِنْهُمْ أَجْعَلُهُمْ مِنْ أُمَّتِي فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا مُوسَى تِلْكَ أُمَّةٌ أَحْجَدُ فَقَالَ  
 مُوسَى يَا رَبِّ جَعَلْتَ الْخَيْرَ كَاهٍ فِي أُمَّةٍ أَحْجَدُ فَاجْعَلْنِي مِنْهُمْ فَقَالَ لَهُ رَبُّهُ أَنْتَ مِنْهُمْ  
 وَهُمْ مِنْكَ أَنْتَ عَلَى دِينِ الْإِسْلَامِ وَهُمْ عَلَى دِينِ الْإِسْلَامِ وَكَانَ مِمَّا يَقُولُ الْمَسِيحُ  
 لِلْحَوَارِيِّينَ إِنَّمَا جِئْتُكُمْ مِنْ عِنْدَانِي وَإِيَّكُمْ لِأَحْيِيَكُمْ مِنْ مَوْتِ الْجَهَالَةِ وَأَدَاؤِكُمْ مِنْ مَرَضِ  
 الْمَعَاصِي وَإِبْرَتِكُمْ مِنْ مَرَضِ الْآرَاءِ الْقَاسِدَةِ وَالْأَخْلَاقِ الرَّدِيَةِ وَالْأَعْمَالِ السَّيِّئَةِ  
 كَمَا تَهْذِبُ نَفُوسَكُمْ وَتُحْيِي بِرُوحِ الْمَعَارِفِ وَتَصْعَدُونَ إِلَى مَلَكُوتِ السَّمَاءِ عِنْدَ  
 أَبِي وَإِيَّكُمْ فَمُعِيشُونَ هُنَاكَ عِيشَ السَّعَادَةِ وَتَخْلُصُونَ مِنْ سَجْنِ الدُّنْيَا وَالْأَمَامِ  
 الْكَوْنِ وَالْبَلَى الَّتِي هِيَ دَارُ الْأَشْقِيَاءِ وَجَوَارِ الشَّيَاطِينِ وَسُلْطَانِ إِبْلِيسَ ❀ فَصَلِّ  
 وَاعْلَمْ يَا أَخِي أَنَّكَ إِذَا تَامَلْتَ سِيرَ الْأَنْبِيَاءِ وَوَصَايَاهُمْ وَسُنَنَ وَأَصْحَى النَّوَامِيسِ  
 وَمَرَامِيهِمْ لَوَجَدْتَ أَنَّ غَرَضَهُمْ كُلَّهُمْ مِمَّا شَرَعُوهُ هُوَ تَأْدِيبُ النَّفُوسِ الْإِنْسَانِيَّةِ  
 وَنَقْلُهَا مِنْ مَرْتَبَةِ الْبَشَرِيَّةِ إِلَى رُتَبَةِ الْمَلَكُوتِ وَتَخْلِيصُهَا مِنْ عَالَمِ الْكَوْنِ وَالْفَسَادِ  
 إِلَى عَالَمِ الْبَقَاءِ وَالِدَوَامِ كَمَا قِيلَ إِنَّمَا خَلَقْتُمْ لِأَبَدٍ وَإِنَّمَا مِنْ دَارٍ إِلَى دَارٍ تَنْتَقِلُونَ مِنْ  
 الْأَصْلَابِ إِلَى الْأَرْحَامِ وَمِنْ الْأَرْحَامِ إِلَى الدُّنْيَا وَمِنَ الدُّنْيَا إِلَى الْبَرِّ زَخٍّ وَمِنْ  
 الْبَرِّ زَخٍّ إِلَى الْجَنَّةِ وَأَمَّا إِلَى النَّارِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا وَافَى الْجَنَّةِ  
 حَالُ دِينٍ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لَهَا  
 فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهْقٌ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ فَانْظُرْ يَا أَخِي فِي  
 هَذَا الْأَمْرِ الْخَطِيرِ وَتَفَكَّرْ فِي هَذَا الْخُطْبِ الْعَظِيمِ وَاتَّبِعْ مِنْ نَوْمِ الْغَفْلَةِ وَرَقْدَةِ الْجَهَالَةِ  
 وَبَادِرْ وَتَزُودْ فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى وَقَدْ أَعْذَرَ مَنْ أَنْذَرَ وَقَالَ لَثَلَا يَكُونُ لِلنَّاسِ  
 عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرِّسْلِ ❀ فَصَلِّ ❀ وَكَلِّمْنَا فِي كَيْفِيَّةِ قَبُولِ نَفُوسِ الْإِنْسَانِ  
 خِيَارَ الْإِلَهَامِ الْمَلَائِكَةِ فَهَكَذَا نَقُولُ فِي قَبُولِ نَفُوسِ الْإِنْسَانِ وَسَوَاسِ الشَّيَاطِينِ  
 كَمَا بَيَّنَّا طَرَفًا مِنْهُ قَبْلَ ذَلِكَ أَنَّ كُلَّ إِنْسَانٍ يَكُونُ فِي أَفْعَالِهِ الْقَبِيحَةِ وَاخْلَاقِهِ الرَّدِيَةِ

وجها لانه المتراكمة باليهام ثم اشد شبهافا قول ان نفسه لوسواس الشياطين  
اسرع قبولاً ولطاعة الهوى اسهل انقياداً كما ذكر الله تعالى ان الذين اتقوا  
اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا الآية فان قيل كيف يحسد الانسان نفسه  
في حال الهام الملائكة والوحى قل كما حكى ذلك الرجل التائب من نفسه حين  
قيل له من اين لك هذه الحكمة فان قيل كيف يرى الانسان اشخاص الملائكة  
وليست باجسام فقل كما يرى رسوم الاشياء في المرايا وصورها وليست تلك  
الصور باجسام فان قيل كيف يسمع كلامهم وليسوا بحيوان ذوى رية ولا آلات  
جسدية فقل كما نسمع الصدا وانما اختصر بالجواب عن كيفية رؤية الملائكة  
واستماع كلامهم بجواب مثالى من غير شرح لان معرفة حقيقتها مما يحتاج  
الانسان الى بحث شديد ونظر دقيق كما ذكرنا في رؤية الاشخاص الجبرمانية  
والاصوات الجسمانية في رسالة الحواس والمحسوس ولعل كثير من العقلاء يصدق  
عليهم فهمها بحقيقتها فكيف هذه الامور الروحانية والدليل على ان معرفة  
رؤية الاشخاص الجبرمانية والاصوات الجسمانية عسير فهمها اختلاف العلماء  
في ذلك لان العلماء لا يختلفون في امور محسوسة الالذقتها فكيف الامور المعقولة  
❀ فصل ❀ ومثال اخر في كيفية قبول الانسان الهام الملائكة فنقول ان  
العلماء ذكرت ان العلوم ثلث مراتب اولها الرياضيات وبعدها الطبيعيات وبعدها  
الالهيات فمن ابتداءً اولاً بتعلم الرياضيات واحكامها كما ينبغي سهل عليه  
تعليم الطبيعيات ومن احكم الطبيعيات كما ينبغي سهل عليه تعليم الالهيات فكذلك نقول  
من يريد ان يهذب نفسه ويهيئها لقبول الهام الملائكة اذا ابتداءً اولاً فاصالح اخلاقه  
الرديّة التي نشأ عليها منذ الصبي ثم سار سيرة عادلة في متصرفاته كما رسم له في  
الشريعة ثم نظر في العلوم الحسية فاحكمها كما يجب مثل ما ذكرنا في رسالة الحواس  
والمحسوس ثم نظر في الامور العقلية فاحكمها لينحل بها عن ضيمه الاراء الفاسدة  
التي اعتقدها قبل البحث عن حقائق الاشياء كما بينا في رسالة العقل والمعقول فاقول  
ان نفسه عند ذلك متهيئة لقبول الهام الملائكة وكلما زاد في المعارف استبصاراً  
صارت نفسه لقبول الهام الملائكة اسهل طبعاً ولطاعة العقل اشد تشبهاً  
والى السماوية اقرب قربة وانما يمنعها عن الصعود الى ملكوت السماء نوازع طبيعة الجسد  
مادامت تتعلق به فاذا فارقت عند الممات كانت هناك في طرفة عين مع ابنا جنسها

ممن مضى على سنن الهدى كما قال الله تعالى والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم بإيمان  
 الخقنا بهم ذريتهم الآية وكما قلنا في النفوس الانسانية انها تنتقل الى رتبة الملائكة  
 فهكذا نقول ايضا في نفوس الملائكة انها ترتقي درجات الجنان ومقاماتها في المعارف  
 كما ذكر الله تعالى وما من الااله مقام معلوم وانما نحن الصافون وانما نحن المسجونون وقال  
 تعالى يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب ويرجون رجنه وكما قلنا في نقل نفوس  
 الانسانية الى الملائكة كذلك نقول في النفوس الحيوانية انها تستقل الى رتبة  
 الانسانية على عمر الدهور والازمان كما يبيننا في رسالة الادوار والاكواري (اعلم ان)  
 احق النفوس الحيوانية ان تنتقل الى رتبة الانسانية هي الشقية في ايدي البشر  
 المسخرة للانسان المتبعة في خدمته المتفاداة لطاعته كما ان احق النفوس الانسانية  
 ان تنتقل الى رتبة الملائكة هي النفوس المتعوبة في التعبد المتفاداة لاحكام الشريعة  
 الخادمة في الهياكل والمساجد والبيع والصلوات والصوم والقرابين والدعاء  
 والتسائل كما ذكر الله تعالى بقوله ان الذين امنوا والذين هادوا والنصارى  
 والصابئين من امن بالله واليوم الآخر واعلم ان من الموجودات ماهي اجسام  
 بلا ارواح لا معارف لها ولا شعور كالخجارة والخشب وغيرهما ومنها ماهي  
 ارواح لا اجساد لها وهي علامة كالملائكة ومنها ماهي مركبة مؤلفة منهما جميعاً  
 كالحيوان واعلم ان الحيوانات متفاوتة في شعورها ومعارفها وذلك ان منها ماله  
 حاسة واحدة وماله منها حاستان ومنها ماله ثلاث حواس ومنها ماله اربع حواس  
 ومنها ماله خمس حواس كما يبيننا في رسالة الحيوانات وهكذا ايضا الناس متفاوتون  
 في معارفهم وعلومهم وذلك ان من الناس عقلاء وبلهاء ومن العقلاء علماء وجهلاء  
 والعلماء متفاوتون في درجات العلوم وذلك ان منهم من يحسن عدة علوم ومنهم  
 من هو اكثر منه ومنهم دون ذلك وان المقيدون في العلوم يتفاوتون في درجاتهم  
 وذلك ان منهم من يكون معلوماته كلها جسمانية ومنهم من يكون معلوماته  
 روحانية واعلم ان كل عالم يكون اكثر معلوماته روحانية فهو الى الملائكة  
 اقرب نسبة ومن اجل هذا جعل الله تعالى طائفة من بني آدم واسطة  
 بين الناس وبين الملائكة لان الواسطة هي التي تناسب احد الطرفين من جهة  
 والطرف الاخر من جهة وذلك ان الانبياء عليهم السلام كانوا يتناسبون الملائكة  
 بنفوسهم وصفاً جوهرها ومن جهة اخرى كانوا يتناسبون الناس بلفظ اجسامهم

( واعلم ) يا اخي ان كلام الملائكة انما هي اشارات واما وكلام الناس عبارات والفاظ واما المعاني فهي مشتركة بين الجميع وكانت الانبياء تأخذ الوحي والانبياء عن الملائكة ايماء و اشارات وذلك بلطافة ذكاء نفوسهم وصفاء جوهرها وكانت تعبر عن تلك المعاني للناس باللسان الذي هو عضو من الجسد لكل امة بلغتها وبالألفاظ المعروفة بينها ( واعلم ) يا اخي ان الانبياء يستعملون في خطابهم الناس الفاظاً مشتركة المعاني لكيما يفهم كل انسان بحسب ما يحتمل عقله لان المستمعين لالفاظهم وقرائنات كتبهم متغاوتون في درجات عقولهم ففهم خاص ومنهم عام ومنهم بين ذلك فالعام يفهمون من تلك الالفاظ معاني والخاصة يفهمون معاني اخر ادق والاطقت وفي ذلك صلاح للجميع ( لانه ) قد قيل في الحكمة كلموا الناس على قدر عقولهم ( وقال المسيح ) عليه السلام للحواريين لا تضيعوا الحكمة فتضعوها عند غير اهلها ولا تمنعوها اهلها فتظلموهم ( فاجتهد ) يا اخي في طلب المعارف والعلوم واسلك مسلك الربانيين والاختيار الذين اسلموا لافعل نفسك تنبيه من نوم الغفلة وتستيقظ من رعدة الجهالة وتصفو من كدر اوساخ الطبيعة وتفتح لمعابن البصيرة ففهم اسرار كتب النبوة ومرموزات النواميس الالهية فعند ذلك يتهيأ لمقابول الهام الملائكة ( واعلم ) يا اخي ان نفسك ملك بالقوة ويمكن ان تصير ملكاً بالفعل ان انت سلكت مسلك الانبياء واصحاب النواميس الالهية وعلمت بوصاياهم المذكورة في كتبهم المفروضة في سنن شرائعهم وان نفسك ايضا شيطان بالقوة يمكن ان تصير يوماً شيطناً بالفعل ان انت سلكت مسلك الاشراق والكفار فانظر الاثن يا اخي ماذا تختار لها وترضى لنفسك فقد اعذر من انذر ولئلا يكون للناس على الله حجة بعلمك لسلوان لا تقولوا يوم القيمة ما جاءنا من رسول ولا كتاب واعلم يا اخي ان الملائكة هم سكان الجنان وسعة السموات وفضاء الافلاك وهي ثمان جنات المذكورة في القرآن جنة الفردوس وجنة النعيم وجنة الخلد وجنة الماوى ودار السلام ودار المتقين ودار المقامة ودار القرار ومن ورائها كلها عرش الرحمن ذي الجلال والاكرام واعلم يا اخي ان الشياطين هم سكان النيران وهي سبع طبقات جهنم وجميع وسقر ولظى وحطمة وسعير وهاوية وجلة درجات الجنان ودرجات النيران خمس عشرة تبة وقد بينا في رسالة اخرى تفصيلها واعلم يا اخي ان الرتبة الانسانية هي اخر طبقة من جهنم وهي اول درجات



ابواب الجنان فان انت بادرت وخرجت من عالم الكون والفساد قبل القوت  
رجوت الصعود الى عالم الافلاك وفسحة السموات والدخول في زمرة الملائكة  
الذين هم سكان الجنان وسقيت هناك من ماء الحيوان شرابا طهورا وعشت عيش  
السعداء وامنت من الموت الالموتة الاولى وان انت ابيت ذلك وتوانيت واخلدت

الى الدنيا حق عليك ان ترد الى اسفل السافلين وبقيت في

البرزخ الى يوم يبعثون وفقك الله ايها الاخ للسداد

وهذا الى الرشاد وجميع اخواننا

حيث كانوا في البلاد

بمنه وحوده

م م م

م م

م

✽ تمت رسالة ماهية الايمان وخصال المؤمنين ويليها رسالة في ماهية

الناموس الالهى ✽

الرسالة السادسة منها في ماهية الناموس الالهي وشرائط النبوة وكيفية  
خصالهم ومذاهب الربانيين والالهيين

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نتقى

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خير ا ما يشركون اعلم ايها الاخ  
ابنك الله وايانا بروح من الحيوانات زينة الارض كما ان الكواكب زينة  
السماء وان اتم الحوائث هيئة واكملها صورة واشرفها تركيباً هو الانسان وافضل  
الانسان هم العقلاء واخيار العقلاء هم العلماء واعلى العلماء درجة وارفعهم منزلة  
هم الذين انبأ عليهم السلام ثم بعدهم في الرتبة الفلاسفة الحكماء والفريقان قد  
حسبوا ان الاشياء لا تتغير الا بالحوادث وان الباري عز وجل وتقدس هو علتها  
وتغيرها ومبدئها وما كان ان الواحد من العدد هو علة العدد واولها  
بدء والفلاسفة على دم الدنيا والاقرار بالمعاد  
من افضح وان كان شرافراً وكلّي الفريقين شاهد  
الدينين لم يرض بحكمهما فليطلب له  
من الصادقين واعلم ايها الاخ ان النبوة هي  
ادرس في الالهة الى البشر مما يلي رتبة الملائكة وان  
تمامها في سبع واربعين خصلة من فضائل البشرية الواحد هي الرؤيا الصادقة  
وهي جزؤ من اجزاء النبوة كما قال النبي صلعم الرؤيا الصادقة جزؤ من ستة واربعين  
جزءاً من اجزاء النبوة ونحن قد فصلنا الخمس والاربعين الخصلة الباقية وشرحناها  
في رسالة لنا بعد هذه تجدناها انشاء الله \* فصل \* واعلم ايها الاخ انه اذا  
اجتمعت هذه الخصال في واحد من البشر في دور من ادوار القرات في وقت من  
الزمان فان ذلك الشخص هو المبعوث وصاحب الزمان والامام للناس مادام  
حياً فاذا بلغ الرسالة وادى الامانة ونصح الامة ودون التنزيل ولوح التاويل واحكم  
الشريعة واوضح المنهاج واقام السنة والف شمل الامة ثم توفي ومضى لسبيله بقيت  
تلك الخصال في امته ورثة منه وان اجتمعت تلك الخصال في واحد من امته او جعلها  
فهو الذي يصلح ان يكون خليفته في امته بعد وفاته فان لم يتفق ان تجتمع تلك

الخصال في واحد يمكن تكون متفرقة في جماعة هم اجتمعت تلك الجماعة  
 على رأى واحد واتلفت قلوبهم على محبة بعضهم بعضا وتعاضدت  
 على نصره الدين وحفظ الشريعة واقامة السنة وجل الامة على منهاج الدين  
 دامت لهم الدولة في دنياهم ووجبت العقبي لهم في اخرهم وان تفرقت تلك  
 الامة بعد وفات نبيها واختلفت في منهاج الدين تشتت شمل الفهم وفسد عليهم امر  
 آخرتهم وزالت عنهم دولتهم فان كنت عازما على طلب اصلاح الدين والدنيا  
 ففهم لنا يجتمع مع جماعة اخوان فضلا ونفتدى بسنة الشريعة في صدق المعاملة  
 ومحض النصيحة وصفوة الاخوة \* فصل \* واعلم انه ليس من جماعة يجتمعون  
 على المعاونة في امر من امور الدين والدنيا اشد نصيحة بعضهم لبعض ولا احسن  
 معاملة من اخوان الصفاء وذلك ان كل واحد منهم يرى ويعتقد انه لا يتم له ما يريد  
 من اعلاء الدين الاجماع اذ اخيه وكل واحد منهم يريد ويحب لآخيه ما يحب ويريد  
 لنفسه وكذلك يكره له ما يكره لنفسه وقد بينا في رسالة لنا قبل هذه كيف يكون  
 صفوة الاخوة وما شرائطها فتأملها ايها الاخ واعرضها على اخوانك  
 واصدقائك ممن ترجونه الصلاح والنصيحة والمودة توفى انشاء الله ( فصل  
 واعلم ان هذا الامر الذى قد ندبنا اليه اخواننا وحشنا عليه اصدقائنا ليس هو  
 برأى مستحب ولا مذهب محدث بل هو رأى قديم قد سبق اليه الحكماء  
 والفلاسفة الفضلاء وهو طريق سلكه الانبياء عليهم السلام ومذهب مضى عليه  
 خلفاء الانبياء والائمة المهديون وبه كان يحكم السيون الذين اسلموا للذين هادوا  
 والربايون والاحبار بما اسخفوا من كتاب الله تعالى وهى ملة ايننا  
 ابراهيم وبه سمانا المسلمين من قبل وفي هذا القرآن وهو الاجتماع على  
 رأى واحد بترك الاختلاف ومواقفة النفوس وتالف القلوب والخطاب  
 بصدق الاقوال والتصديق في الضمائر وان لا يكذب بعضها بعضا ولا يتخدع  
 ولا يتخدع ويتصنع ولا يتخون ويتق ولا يتهم ويتودد ولا يتحاسد ويتحاب ولا  
 يتباغض ويوافق ولا يتخالف ويتفق ولا يختلف ويتعاضد ولا يتخاذل ويتناصر  
 ولا يتقاعد ويتعاون على صلاح الدين ويكونوا كرجل واحد ونفس واحدة  
 اقتداء بسنة الشريعة كما قال النبي صلح المؤمنون كرجل واحد ونفس واحدة تسكافا  
 دماءهم واموالهم وهم يد على من سواهم وكما اوصانا الله تعالى وقال تعاونوا

على البر والتقوى ولا تعاونوا على الأثم والعدوان وقال ولا تنازعوا فتشلقوا  
وتذهب ربحكم وقال واصبحتم بنعمته اخواناً ﴿ فصل ﴾ واعلم انه ما من  
جاعة تجتمع على امر من امور الدين والدنيا وتريد ان يجرى امرها على  
الساداد ويكون سيرتها على الرشاد الا ولا بد لها من رئيس يرئسها ليجمع شملها  
ويحفظ نظام امرها ويراعى تصرف احوالها ويرم على الا تشارجا عتيا ويمنع  
من الفساد صلاحها وذلك الرئيس ايضا لا بد له من اصل عليها يبنى عليه امره  
ويحكم به بينهم وعلى ذلك الامر يحفظ نظامهم ونحن قدر ضينا بالرئيس على  
جاعة اخواننا والحكم بيننا العقل الذى جعله الله تعالى رئيساً على الفضلاء من  
خلقه الذينهم تحت الامرو النهى ورضينا بوجبات قضايه على الشرايط التى  
ذكرناها فى رسالتنا واوصينا بها اخواننا فمن لم يرض بشرائط العقل وموجبات  
قضايه ولم يقبل تلك الشرايط التى اوصينا بها اخواننا او خرج عنها بعد  
الدخول فيها فعقوبته فى ذلك ان نخرج من صداقته ونبتزأمن ولايته ولا  
نستعين به فى امورنا ولا نعاشره فى معاملتنا ولا نكلمه فى علومنا ونطوى دونه  
اسرارنا ونوصى بمجانبة اخواننا اقتداء بسنة الشريعة كاندبنا اليه ربنا جل  
وعز فقال لقد كان لكم اسوة حسنة فى ابراهيم والذين معه اذ قالوا لقومه  
انا براء منكم وما تعبدون من دون الله وقال عز وجل يا ايها الذين امنوا لا تتولوا قوماً  
غضب الله الية ﴿ فصل ﴾ ثم اعلم ايها الاخ ان الرياسة نوعان جسماني  
وروحاني فالرياسة الجسمانية مثل رياسة الملوك والجبابة الذين ليس لهم سلطان  
الاعلى الاجسام والاجساد بالقهر والغلبة والجور والظلم ويستعبدون الناس كرهاً  
ويستخذمونهم قهراً فى اصلاح امور الدنيا وشمواتها والفرو وبذا تنها امانيتها  
واما الرياسة الروحانية فمثل رياسة اصحاب الشرايع الذين يملكون النفوس  
والارواح بالعدل والاحسان ويستخذمونها فى الملل والشرايع لحفظ الشرائع واقامة  
السنن والتعبد بالاخلاص والتأله بركة القلوب واليقين بنيل الثواب والفوز  
والتجاة والسعادة فى المعاد ﴿ فصل ﴾ واعلم يا اخي انه ليس من علم ولا عمل  
ولا صناعة ولا تدبير ولا سياسة مما يتعاطاه البشر هو اعلى منزلة ولا سنى  
درجة ولا فى الآخرة اكثر ثواباً ولا بافعال الملائكة اشد تشبهاً ولا الى الله  
اقرب قرابة ولا لرضاء ابلغ طلباً من وضع الشرائع الالهية ﴿ فصل ﴾

واعلم ان الشريعة الالهية هي جملة روحانية تبد ومن نفس جزوية في جسد  
بشرى بقوة عقلية تفيض عليهما من النفس الكلية باذن الله تعالى في دور من الا  
دوار والقرانات وفي وقت من الاوقات لتجذب بها النفوس الجزئية وتخلصها  
من اجساد بشرية متفرقة ليفصل بينها يوم القيمة ويميز الله الخبيث من الطيب  
ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركه جميعاً فيجعلهم في جهنم وقوله وينجي الله  
الذين اتقوا بتفاضلهم الآية ﴿ فصل ﴾ واعلم يا اخي بانه من تمام فضيلة  
واضعى الشريعة ان يكون فيه اثنتا عشرة خصلة قد فطر عليها احدها ان يكون  
تام الاعضاء قوية قوائمه على الاعمال التي من شأنها ان تكون بها ومنها ومتى  
هم ان يقضى عملا اتى عليه بسهولة والثاني ان يكون جيد الفهم سريع التصور  
لكل ما يقال له ويلقاه لفهمه على ما يقصد القايل به على حسب الامر في نفسه  
والثالث ان يكون جيد الحفظ لما يفهمه ولما يسمعه ولما يذكرة وبالجملة لا يسكاد  
ينسى شيئا منها والرابع ان يكون فطنا ذكيا ذا راي يكفيه للتبيين ادنى دليل حتى  
اذا راي على شئ ادنى الدليل فطن له على الجهة التي يدل عليها الدليل والخامس  
ان يكون حسن العبارة يواثيه لسانه على ما في قلبه وضميره باوجز الالفاظ  
والسادس ان يكون محبا للعلم والاستفادة منقاد له سهل القبول لا يؤلمه تعب العلم  
ولا يؤذيه الكد الذي يلحقه والسابع ان يكون محبا للصدق وحسن المعاملة مقربا  
لاهله والثامن ان يكون غير شره في الاكل والشرب والنكاح متجنباً للعب مبغضا  
للذات الكائنة عن هذه والتاسع ان يكون كبير النفس عالى المهمة محبا للكرامة تكبر  
نفسه بالطبع عن كل ما يشين من الامور ويشنع وتسموهمة نفسه الى ارفع الامور رتبة  
واعلاها درجة والعاشر ان يكون الدرهم والدينار وسائر اعراض الدنيا هيينة  
عنده زاهدا فيها والحادى عشر ان يكون محبا للعدل واهله مبغضا للجبور والظلم  
واهله يعطى النصفة لاهلها ويرثى لمن حل به الجور ويكون موثبا لكل ما يرا  
حسنا جيلا عدلا غير صعب لقياد ولا جوح وان دعى الى الجور والقبیح لا يجيب  
والثاني عشر ان يكون قوى العزيمة على الشئ الذي يرى انه ينبغي ان يفعل  
جسور اقداما غير خائف ولا ضعيف النفس ﴿ فصل ﴾ واعلم ان اول قاعدة  
يضعها واضع الشريعة ثم يبنى عليها اثر ما يعمل في تتميم الشريعة من القول  
والعمل وتكميلها من الاقوال والاوامر والنواهي ومعاني تاويلها ومفروضات

شرارته وسنن احكامه وتديرامته وسياسة اهل مملكته في امر الدين والدنيا هو ان  
 يرى ويعتقد في نفسه علماً يقينا ان للعالم بارئاً قديماً حياً عالماً حكيماً قادراً قاهراً مريداً  
 هو علة جميع الموجودات ومالكها ومصرفها بحسب ما يليق بواحد واحد منها  
 والثاني ان يرى ويتصور وجودات عقلية مجردة من الهوى الى كل واحد منها قائم  
 بنفسه متوجه نحو ما نصب له من امره وهم ملائكة الله تعالى وخالص عباده بهم  
 يقع الرسالة والوحي والانباء ومن جهتهم يحصل التأيد والثالث ان يرى ويعتقد  
 وجودات نفسانية مجردة من الابدان تارة ومستعملة لها تارة ومتعلقة بها تارة  
 وانها نازلة في جثث الحيوانات بحسب ما يليق بواحد واحد منها من ادراك  
 مأربها وتمكنها به والرابع ان يرى ان بفارقتها الجثث لا تبطل ذاتها وخروجها  
 من الاجساد والحس لا يخرجها من قدرة الباري سبحانه والخامس ان يرى ان كل  
 واحدة من الموجودات منفردة بذاتها لا يصلحها ولا يفسدها الا ما يتعلق بها من سوء  
 اعمالها او فساد ارائها او رداء اخلاقها او تراكم جهالاتها والسادس ان يرى  
 ان الباري تعالى اذا امر الناس امر المكنس منهم وازاح عنهم فيه فقه طائع لامرهم  
 ومنهم راكب نبيه والسابع ان جعل لكل صنف من اصناف الطاعات والمعاصي جزاء  
 من الثواب والعقاب ويعلم المأمورين والمنهين عنه انه اذا ماتوا على بصيرة او جب  
 الاجر وقطع العذر ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة والثامن ان يرى ان  
 لهم معاد افيه يجازون بما سلفوا من خير وشر وعرف وفكر وانه قد جعل الى كل  
 واحد تمهيد مثواه واصلاح ماواه فان احسن فلنفسه وان اساء فعليه وما ربك  
 بظلام للعبيد والتاسع ان يرى ان الدعاة الى الله تعالى اولى الاعمال بالثواب  
 وارتفاعها درجة عند المآب والعاشر ان يرى ان الدعاة الى الله تعالى هم اعلى  
 الناس درجة وارفعهم منزلة واشدهم في الدعاة الى الله تعالى حرصاً واكثرهم  
 فيه درباو وسعهم علماً واكثرهم امة واعظمهم على الناس نعمة وانطقهم  
 بالصدق والزمهم لمنهاح الحق فاذا تحققت هذه الآراء في نفس واضع الشريعة  
 وتصورها في فكره كانه يشاهد يقيناً لا شك فيه دعا عند ذلك اليها اهل دعوته  
 الذين ارسل اليهم ويجتهد في انبائهم ما قد اعتقد به بالتصريح عنها لخواص من اهل  
 دعوته في السر والاعلان غير مرموز ولا مكتوم ثم يشير اليها ويرمز عنها  
 عند العوام بالالفاظ المشتركة والمعاني المحتملة للتاويل بما يعقلها الجمهور وتقبلها

قفوسهم فمن فهم تلك المعاني وتصور حقايق تلك الامور التي اشار اليها واضع  
 الشريعة وتيقن بها ودام بعد نصرتها مجتهداً في معاونته محتملاً للظيم صابراً في  
 السمر او الضر طلباً لمرضاة الله تعالى ساهم واضع الشريعة الصديقين والشهداء  
 والصالحين وابلغ الله تعالى في المدح والثناء عليهم فقال عز وجل اولئك الذين انعم  
 الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقاً  
 وانما ساهم الشهداء لمشاهدتهم تلك الامور الروحانية الفارقة للهوى يعني به  
 جنة الحياة ونعيمها وساهم الصديقين لتصديقهم لها بالطلب والاجتهاد من  
 انفسهم في نصرة واضع الشريعة ومعاونته فاما من قصر فهمه عن معرفة تلك المعاني  
 وعند تصور تلك الامور بحقائقها فاقرب بما اخبره واضع الشريعة وصدقه على ما قال  
 وقام معه بنصرته مجتهداً في معاونته صابراً تحت امره ونهيه ساهم واضع الشريعة  
 المؤمنين ومدحهم الله تعالى واثني عليهم من جهة ايمانهم بما اخبرهم وتصديقهم له  
 واجتهادهم معه في نصرته ومعاونته فقال وعد الله المؤمنين والمؤمنات الاية  
 وامان اقر بلسانه وشك فيما قال بقلبه ساهم المسلمين وذمهم الله تعالى فقال  
 قالت الاعراب آمنوا قل لم نؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا وقال يمينون عليك ان اسلموا  
 وامان آمن بلسانه وخافه في السر ونافقوا ضمر له بقلبه تكذيباً خلاف ما ظهر  
 بلسانه وخدعه ومكر به ساهم واضع الشريعة المنافقين واكثر الله لهم الوعيد  
 والذم والزجر فقال انكار المالم يتهموا عما هم عليه ووعد الله من التفاني ان المنافقين  
 في الدرك الاسفل من النار وامان انكر دعوته في الطاهر وكذب في السمر والاعلان  
 وعاداه جهراً ساهم واضع الشريعة الكفار وناصبهم الحرب والقتال واكثر لهم  
 الوعد والذم والزجر والتهديد ( فصل ) واعلم ان من احد خصال واضع  
 الشريعة ومراعاته لاهل دعوته ان يعرف خبر كل واحد من اهل دعوته من الصغير  
 والكبير والذكر والانثى والحر والعبد الشريف والدني والعالم والجاهل والفني  
 والفقير القوي والضعيف والقريب والبعيد حتى يعرف كل واحد منهم ما سمه  
 ونسبه وصناعته وعمله وتصرفه في حالاته وما هو بسبيله في امر معاشه وما هو الغالب  
 عليه من الطبع الجيد والردى والخلق الحسن او السئ والعادات العادلة او الجائرة  
 حتى يثق بهم علماً ويتبين منازلهم ويستعين بكل واحد منهم في العمل المشاكل له  
 ويستخذه في الامر اللاتقي به ( فصل ) واعلم ان اول سنة يستنهلهم ويطلبهم باقامتها

هي الامور التي اولها موالاته بعضهم بعضاً بسبب حرمة الشريعة لتأكيد المودة بينهم  
 وتآلف قلوبهم ليجتمع بذلك سلمهم وتفق كلمتهم ويامرهم بمخالفة من يخالفهم  
 في سنة الشريعة ومجانبتهم والبرائة منهم وانكناؤا ذوي القرابة والاحباء كما قال  
 الله عز وجل المؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض يامرون بالمعروف وينهون عن  
 المنكر وقال تعالى لا تتولوا قوما غضب الله عليهم فاذا قاموا ابو اوجب هذه السنة  
 وتثبتوا عليها واستحكمت تلك في نفوسهم وتعاضدوا على ذلك وتناصروا عليه  
 صاروا كلهم عند ذلك كرجل واحد وجسد واحد ونفس واحدة  
 وصاروا وضع الشريعة لهم بمنزلة الراس من الجسد وهم له كسائر الاعضاء  
 وتصبح قوة نفس واضع الشريعة متصرفة في نفوسهم كتصرف القوة الفكرة في  
 سائر القوى الحساسة فيصدرون عند ذلك عن رأي واحد وقصد واحد وغرض  
 واحد بقوة واحدة فيغلبون كل من رام غلبتهم ويقهرون كل من خالفهم وعاداهم  
 وضادهم (فصل) فهم ينايها الاخوانكت عازما على طلب صلاح الدين والدنيان  
 تقتدى بسنة الشريعة ويجتمع مع اخوانك فضلا واصداق اكرام وتتعاون على ذلك  
 بمحض النصيحة في الضمير صدق المعاملة في السر والاعلان والفا المحبة في القلوب  
 توفق انشاء الله تعالى (فصل) واعلم ان من احاد الخصال التي يعتقدوها واضع الشريعة  
 يقيناً لا شك فيه ان من اقرب القربيات الى الله تعالى وابلى طلب امر ضامه بذل المال  
 والنفس والاهل في اقامة الشريعة وتقويتها واظهارها وان كل نفس من انصاره  
 واتباعه اتفق ماله او فارق احبائه او بذل دمه وجعل جسده قرباناً في نصرة  
 الشريعة فان تلك النفوس بعد مفارقة جسدها تبقى مجردة من البيوت وتعلو  
 رتبته على سائر النفوس التي هي ابنا جنسها وترتفع درجاتها وتشرف هي  
 على النفوس المتجسدة المستعملة لتلك الشريعة فتصير موقوفة عليها شاهدة  
 احوالها وتكون الشريعة لها مدينة روحانية ويكون تصرفها وتحكمها في  
 النفوس المستعملة لتلك الشريعة كتصرف رؤساء اهل المدينة في املاكهم  
 وحرهم وغلانهم واتباعهم وانها تنال بتلك الذة والسرور والفرح مثل ما  
 تنال الرؤساء والسياسة من انقياد الرؤس لطاعتهم وحسن خدمتهم وكلمها  
 كثر عدد التابعين في الشريعة ازدادت فرحاً وسروراً ولذة وغبطة دائماً ابداً  
 واعلم ان من احدى خصال واضع الشريعة ان يسر لاهل دعوته اولاً



سنة حسنة يقيمونها بشرائطها وسيرة عادلة يتعاملون بموجبها فيما بينهم ويكون  
في استعمالهم صلاح الجمهور والنفع العام ولا يبالون ان يكون عليه او على بعضهم  
من استمالتها لها مشقة او ضرر لان فرض واضع الشريعة ليس اصلاح امر  
نفسه ولا اصلاح انصاره واتباعه الموجودين في الوقت الحاضر في زمانه  
او النفع العاجل له ولهم بل فرضه اصلاحهم واصلاح من يبعث بعدهم من  
التابعين ومن يبعث بعد اولئك الى يوم القيامة ( واعلم ) بان نسبة تلك الاشخاص  
الموجودة في زمانه بالنسبة الى من يبعث بعدهم من الكثرة ما هو الا كنسبة الا  
حاد الى العشرات والعشرات الى المئات والمئات الى الالوف والالوف الى عشرات  
الالوف والعشرات الالوف الى المئات الالوف والمئات الالوف الى الالف الالوف  
الى ما لا نهاية له واعلم ان مثل واضع الشريعة مع اخوانه وانصاره واتباعه الذين  
يحيئون بعدهم الى يوم القيامة في حكم الشريعة كمثل شجرة هو اصلهم واصحابه  
وانصاره اغصانها وقضاؤها ومن يبعث بعدهم من التابعين لهم كالقروع ومن يبعث  
بعدهم كالورق والتور والزهرو الثمر وهذه الشجرة روحانية تنبت من فوق الى اسفل  
لان عروقها في السماء مما يلي رتبة الملائكة لان مادتها من هناك تنزل يعني بتأيد  
واضع الشريعة من الملائكة وعنهم ياخذ الوحي والالهام والانباء يودبها الى  
البشر الذينهم في الارض ليعتذبهم بها الى رتبة الملائكة وهذه الشجرة التي رمز  
عنها يقال انها شجرة طوبى تنبت من تحت العرش وتدل اغصانها في منازل اهل  
الجنة وهم يحتنون ثمرها في دائم الاوقات { فصل } واعلم ان من احدى الخصال  
التي يضعها صاحب الشريعة ان لا ينسب الى رأيه واجتهاده وقوته شيئا مما يقول  
ويفعل ويامر وينهى في وضع الشريعة لكنه ينسبها الى الواسطة التي بينه وبين  
ربه من الملائكة التي توحى اليه في اوقات غير معلومة واما الحكماء والفلاسفة اذا  
استخرجوا علما من العلوم والقوا كتابا او استخرجوا صنعة من الصنائع او بنوا  
هيكل او دبروا سياسة نسبوا ذلك الى قوة انفسهم واجتهادهم وجودة رأيهم  
وفحصهم وبحسبهم وهذا خلاف ما يفعله واضع الشريعة { فصل } واعلم ان  
تمام الدين والدنيا لتابعي الشريعة في اربع خصال احدها ان يكون لكل واحد  
منهم عقل يعرف به التسبيح ويزجر عنه ويعرف الجليل وبامره والثاني  
ان يكون لهم بواضع الشريعة قدوة في افعاله واقاويله وآدابه

ومتصرفاته والثالث ان يكون مع كل واحد منهم وصية من واضع الشريعة  
يدرسونها في اوقات معلومة والرابع ان يكون على كل جماعة منهم رئيس من  
فضلائهم عارف بسنة الشريعة يامرهم باقامتها ويحثهم على حفظها وينهاهم  
ويزجرهم متى ارادوا تغيير سيرة الشريعة (فصل) واعلم ان العقلاء الاخيار  
اذا انضاف الى عقولهم القوة بواضع الشريعة فليس يحتاجون الى رئيس  
يرؤسهم ويامرهم وينهاهم ويزجرهم ويحكم عليهم لان العقل والقدرة لواضع  
الناموس يقومان مقام الرئيس الامام فعمل بنا ايها الاخ ان تقتدى بسنة الشريعة  
وتجعلها اماما لنا فيما عزمنا عليه والله يوفقك ذلك انه جواد كريم (فصل) اعلم  
ان طائفة من المرتاضين بالعلوم الفلسفية والمتادين بالاداب الرياضية اذا كانت  
نفسهم جاهلة بظاهر احكام الشريعة عمياً عن معرفة اسرار موضوعاتهم انوا  
في استعمال سنة الشريعة الالهية والسير بسيرته وعابوا موضوعاته واقفوا من  
الدخول تحت احكامه واستكبروا عن الانقياد لحدوده فن اجل هذا سماهم  
صاحب الشريعة شياطين الانس والجن يوسى بعضهم الى بعض زخرف القول  
غرورا فيما ينكرون على الشريعة من احكامه وما يعيبون عليه من موضوعاته  
يعنى يتغامزون على اهل الشريعة المستعملين لها كما قال الله تعالى واذا  
مروا بهم يتغامزون وكل ذلك جهلا منهم باسرار الشريعة وعمى عن  
احكامها وصفهم الله تعالى صم بكم عمى فهم لا يعقلون ﴿ فصل ﴾ واعلم ان  
الكتب الالهية تنزيلات ظاهرة وهى الالفاظ المقرؤة المسموعة ولها تاويلات  
خفية باطنة وهى المعانى المفهومة المعقولة وهكذا الواضغى الشريعة موضوعات  
عليها وضعوا الشريعة ولها احكام ظاهرة جليلة واسرار باطنة خفية وفي  
استعمال احكامها الظاهرة صلاح للمستعملين في دنياهم وفي معرفتهم اسرارها الخفية  
صلاح لهم في امر معادهم واخرتهم فن وفق لفهم معانى الكتب الالهية وارشد  
الى معرفة اسرار موضوعات الشريعة واجتهد في العمل بالسنة الحسنة والسير بسيرته  
العادلة فان تلك النفوس هى التى اذا فارقت الجسد ارتفعت الى رتبة الملائكة التى  
هى جنات لها وهى ثمان مراتب ونازلة ونجت من الهيمولى ذى الثلث الشعب  
التى هى الطول والعرض والعمق وارتفعت في درجات الجنان والمرتبات الثمان التى  
سعة كل واحد منها كعرض السماء والارض ومن لم يرشد لفهم تلك المعانى ولا معرفة

تلك الاسرار ولكن وفق للعمل بسنته العادلة واحكامه الظاهرة فان تلك النفوس  
 عند مفارقتها الجسد تبقى محفوظة على صورة الانسانية التي هي الصراط المستقيم  
 الى ان يتفق لها الجواز على الصراط المستقيم والى هذا اشار بقوله تعالى فقال ان  
 هذا صراطى مستقيما فاتبعوه الاية وهذا هو الغرض الاقصى في وضع الشريعة  
 الالهية ومن لم يرشد لفهم تلك المعاني ولا اجتهد في العمل بسنة الشريعة ولا الدخول  
 تحت احكامها ولا الاتقياد لحدودها فان تلك النفوس اذا فارقت الجسد انحطت  
 الى الرتبة البهيمية التي هي دركات لها وهاوية تهوى فيها كما قال الله تعالى لها سبعة  
 ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم والى هذا اشار بقوله فاما ان كان من المقربين فروح  
 وريحان الى قوله وتصلية جسيم وفي معرفة اسرار هذه النكت الالهية قيلت هذه  
 القصيدة والى اسرار موضحاتها اشير بها وهي هذه اقرب الساعة وانشئ الشعر \*  
 وانكشفت عنه افانين العبر \* وان يروا آية حق يعرضوا عنها قالوا هو سحر  
 مستمر \* وكذبوا واتبعوا أهوائهم \* وكل شيئ فعلوه في الزبر \* من بعد ما قد جاءهم من  
 عجيب \* الانباء ما فيه لعنت من دجر \* في حكمة بالغة بحكمة ينفي بها العذر فاتعنى النذر \*  
 حتى اذا حق الهلاك مسرعا \* اشياهم فيه فهل من مذكر \* احياء بعد موته  
 الله وقد \* قال ارجعوني بعد ما كان قبر \* فرده الله لقطع عذره \* فكان اطنى  
 في الرجوع واشهر \* مثل الذين فارقوا ديارهم \* من حذر الموت فاغنى الحذر  
 \* فقال منشيهم لهم موتوا معا \* ثمت احياءهم برزق وغمر \* او كا الذى مر  
 بظهر قرية \* خاوية على العروش منقعر \* فقال هل يحى الاله هذه \* بعد  
 الممات فاميت ونشر \* فكان فيه ثم في حاره \* وفي الطعام والشراب  
 معتبر \* يا ايها الناس اتقوا فانما \* اعمى لكم اعمالكم كما ذكر \* الهاكم  
 الشيطان عن مقعد صدق \* ومقام للمليك مقتدر \* من قبل ان نظم  
 مكهم اوجها \* وطمسها رد لها على الدبر \* اويلعن العادون في حدهم \* لعنة اهل  
 السبت في سيف البحر \* اذ جعلوا فيه قروا وخنزيرا واما من الخلق الاخره  
 بدل تبدلا لهم امثالهم \* مستويات الجنح موسى الصور منكسين لا يرد طرفهم \*  
 اليهم للذكر كلا لا وزر \* لا يستطيعون السجود اذ دعوا \* وطالما فافوا السجود في  
 القدر \* من بين مغلول السيدين طافيا \* وبين صال في الجحيم المستمر \* يظما  
 وللا عليه لجة \* في بعض ما يعنى بورد وصد \* وبين مسلولك له سلسلة \* مقدارها

سبعون ذرعا في القدر \* قد اوجب النعمة منه نفسه \* فصار موكولا الى ام سقر \* وآخر  
غطى التراب راسه وطم منكوسا كما قام الشجر لا يشن عنه صائب الحنف ولا يجتذب  
النفع ولا ينفي الضرر \* مستسلما للواردات حسرة \* نار اطلتى وهو مأمنهم هذا وكان  
من وقود اضرمت \* حرا وبردا في حديد او حجر \* في الدرك الاسفل لا يبعد هم \*  
الا الذي في اول العمر فطر \* وكلهم اذ ظلموا انفسهم \* مشتركون في عذاب مستقر  
يبدلون بالجلود كلما انضجها ذوق العذاب في سقر \* اعوذ بالله من الجمل الذي يصم  
ذا السمع ويعمي ذا البصر \* ومن خيالات النفوس شأنها \* ان تعبد الله على حرف  
الفرور من اثم مستطيل كلما \* امهله الله تمادى واشهر \* اتته ايات الاله ربه \* فانسلخ  
المحروم منها وانتشر \* فكان من جملة غاوين راوا \* رفعته اقصت بهم الى الخفر \*  
وجاهل يخلط في ايمانه \* كفر اذ ان نبهته تاه وفر \* وسان لا يعلم الا ظاهرا \* من  
الحياة غافلا عن الاثر \* وهو على الاعراض عن اخرة \* فيها لمن ادر كها خيوشه \*  
يستجبل الساعة والساعة في \* مسائة الجاهل ادهى وامر \* عن معشر عذبهم جهلهم  
اذ ضرب السور عليهم فانحصر \* بمير الخلق في ظاهره \* من العذاب شاغل عن العبر \*  
ضنك على المرء وفي باطنه \* من رحمة الله غمام منتشر \* تبارك الله العليم ربنا \* وعالموه  
فهم الحزب الاغر \* وكل من والوا وعادى فيه او \* آوى دعاة المؤمنين او نصر \* وكل  
من هاجر في الله ومن \* جاهد او حج اليه واعتمر \* الى بيوت حية ناطقة \* مشتركات  
في اللباس المنتشر \* قد اذن الله لها في رفعها \* وان يكون لاسمه فيها ذكر \* من معشر  
موحدين دينهم \* كدين عبد الله مولانا الخضر \* يرون في عين النفوس ما يرى \*  
غيرهم في حسنهما في المنتظر \* في كل عصر منهم ذو دعوة \* يجر من سفن البحار ما عبر \*  
لا يقفون عند شخص واحد \* تمضى دهور وهو وعد ينتظر \* بل فيهم ومنهم طوالع \*  
تجرى على ترتيب نظم مستطر \* دونكموها يا بنى الحق ولا \* يشغلنكم عنها اباطيل  
الفكر \* فكلم لهما من سامع متفع \* يعلم ما ياتي لها وما يذر \* وغافل عن الرموز جاهل \*  
يقول من يقول ذا فقد كفر \* فمن يكن يعلم ما يقوله \* وكان يجري رايه على النظر \*  
بما بين صدقه بشاهد \* من العقول لا برجم من حذر \* بما يكون قربه مشتركا \*  
ويستوى فيه دعاوى من يقره \* فليات بالحكمة في اخباره \* بالعدد المخصوص في  
امى السور \* مثل مقادير القروض كلها \* من الصلوة والزكاة والطهر \* وكما اولوا  
العزم واصحاب الرضاء طالوت ذى البسط وحيد المنتظر \* وكيف اسماء الاله ربنا

تسع وتسعون هي الحسنى الكبرى وكيف في تقريره امته \* على ثلث بعد سبعين اختصر \*  
 وكيف اجزاء النبي ستة واربعون وهو امر ذو خطر \* لم جعل الرؤيا الصحيح واحدا  
 من جملة الاجزاء فيه فافتكر \* وحاملوا العرش وفي هديهم \* عدة ابواب الجنان في  
 القدر \* واختصت النيران في ابوابها بسبعة من اثاها وايقدر \* منطلق فيسا الى  
 ظلاله فيها ثلث شعب نرمي الشرر \* فقال في الذكر عليها تسعة يملك ما فيها جيعا  
 وعشر \* كانوا قد جعلت هديهم لفتنة الكافرا وذكرا الخبر \* وكل من يملك فيها لوله  
 سلسلة مقدار سبعين قدر \* هذا وما طه وما حم او \* طس او اشياء هذا من سور  
 \* وما امور اخفيت ابناؤها \* عن ظاهر بين رطاع كالخمر \* من قصة الجان الذين  
 افسدوا \* واستحوذوا منها بجاه قد غر \* وماهى الحية والطاوس اذ كانا  
 معنين لابلوس الخسر \* وماهى الخنطة اذ حذرهما \* آدم من بين النبات والخضر  
 \* وكيف لما ذاقها بدت له \* سوائه وكان قبل مستر \* وكيف تعليم الغراب اولاد  
 قاييل دفنا لاختيه اذ حضر \* وماهى النار التي كانت على \* الخليل ابراهيم بردا  
 اذ شكر \* وماهى الطير التي انشدها \* له الا له بعد موت اذ صبر \* وماهو  
 الطوفان اذ عم وما سفينة الالواح فيه والدر \* وماقص يوسف وذبه \*  
 والدم اذ جئت بافك مشتهر \* والجب اذ التقي غيبته \* والجبس اذ قد خص بما  
 منه بهر \* وكيف باعوه على متاعه \* بالثمن البض وبالسئى انذر \* وما  
 هو المبرهان اذ اصر قال \* عندهما السجين مرادى فصر \* وشاهد منه قد  
 استشهد \* على قصص كان قد من دبر \* وكيف كان بعد ذاق قصه \* فيه شفاء لا  
 يبه مدخر وما هو البعل الذي خاروما \* الصفراء اذ جئت قبلا في البقر \* وما  
 دم قاض فصار شرقا \* لمن عليه لاعلى الماء اقتصر \* وكيف تاهت امة عظيمة  
 \* دهر او ارض التيه كالدار صغر والجليل المرفوع فيهم ظله \* يشهد من غلب  
 منهم وحضر \* وخر ذى الملك سليمان وما \* خافه وما العصاة خسر \* وما  
 هو الطير وما منقطعها \* والريح اذ تجري به وتنسخر \* وما هو الكرسي في القاعة  
 \* له عليه جسد المساختبر \* والعرش اذ حضره عالمه \* قبل ارتداد طرفه كما  
 ذكر \* ويونس اذ بلعته حوته \* وشاهد الانجم فيها واعتبر \* وما المسيح الروح  
 والمهد الذى كلم فيه الناس في وقت صخر \* وصلب هاروت وماروت وما \*  
 يعلمان الناس من قد سحر \* ونوم اهل السكبه والبعث لهم وكتبهم ساجدهم

حسب الخبر • وسد يا جوج وما جوج ومن يلحسه من زمر بعد زمر • وكيف  
 سواء ججا بموثقا • نفخ المعينين وافرغ القطر • وكيف اذيقرب الوعد لهم  
 • بشخص ابصارهم اذا انقمر • وما طلوع الشمس من مغربها • ما بين قرني  
 ماردا لا ينزجر • وكيف بعد نورها تكويرها • والانجم الزهر عليها تنكدر  
 • وما هو الدجال اذ حذر منه • كل خلق وهو شخص ذو عورة • وكيف  
 يجرى من جناب جيشه • من الجبال شامخات في الكبير • فالجبل  
 البصري فيه جنة • ثمرة ذات رباح وزهر والاصفياني عليه ابداء • ما راتلظى ودخان  
 معكره • وذلك لا يعلم الا الذي شهد خلق نفسه • فجا عبر وكان في خلق السموات العلى  
 والارض قد عوَض • او كان خبر فالحمد لله الذي شهدنا ما لم نكن نعلم الا بالخبر  
 • واسلم • يا اخي ان هذه الايات وما فيها من المسائل انما هو ارشاد للمنادين  
 باصلاح الاخلاق وتنبيه المرئيين بعلم النفس على الاسرار النبوية وما في موضوع  
 عات الشرائع من الرمز ولا ينبغي لاحد من اخواننا ان يجيب احدا اذا سئل عن هذه  
 المسائل الا لمن قد هذب نفسه واصلح اخلاقه لان صداء النفس

ورداة اخلاقها تمتنع من فهم معاني هذه وقد بينا في

الرسالة السابعة التي تلو هذه

كيفية ذلك فافهم

انشاء الله وحده

٢٢٢

٢٢

٢

• ثم رسالة ماهية الناموس الالهى وشرائط النبوة وبلية رسالة في كيفية  
 الدعوة الى الله •

✽ الرسالة السابعة منها في كيفية الدعوة الى الله ✽

بسم الله الرحمن الرحيم وبه تقي

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خير اما يشركون ✽ واعلم ✽ يا اخي ايدك الله وايانا بروح منه بان شيعتنا واخواننا المنفرقين في البلاد وسائر من ينسب الينا فهم في احوالهم ومراتبهم على منازل ثلث فطائفة منهم خواص وعقلاء متدينون اخيار فضلاء وطائفة منهم اغبياء اشرار ارباء وطائفة بين ذلك متوسطون ولكل طائفة منهم اراء ومذاهب هم فيها مختلفون واقليل مفتنة هم بها مشغوفون واخلاق وسجائيا هم بها متغاثرون ولهم مع ذلك افعال واعمال هم لها معتادون فزيدان نذكر كل طائفة منهم باوصافهم وندل عليهم بعلا ماتهم حتى اذا دخلت مدينة او بلد امن البلدان و لقيت منهم احدا تبينتهم بعلا ماتهم وعرفتهم بسيماهم فليقتهم بالتحية والسلام وداخلت كل طائفة منهم بالطرف ماتقد ر عليه من الرفق والمداراة وذاكرتهم من علمنا بحسب ماتقبله قلوبهم والقيت اليهم من اسرارنا حسبا تحتمله عقولهم وتسعه له قوسهم وتبلغ اليه همهم وتتصورها افهامهم وتكون في ذلك كمثل الطبيب الحكيم الرفيق الذي قد ذكر ت قصته في اول الرسالة ل اخوان الصفا ✽ فصل ✽ ان من خواص اخواننا الفضلاء انهم العلماء بامور الدبانات العارفون باسرار النبوات المتادبون بالرياضيات الفلسفية واذا لقيت احدا منهم وانست منه رشدا فبشره بما يسره وذكره باستيناف دور الكشف والانتباه وانجلاء العجمة عن العباد بانقال القران من برج مثلثات النيران الى برج مثلثات النبات والحوان في الدور العاشر الموافق لبيت السلطان وظهور الاعلام ✽ واعلم بان ✽ من اخواننا واهل شيعتنا طائفة اخرى بوجودنا شاكون في بقائنا متخبرون فيما يعتقدون من موالنا وطائفة اخرى موقنون ببقائنا لكنهم غافلون عن امرنا غير عارفين باسرارنا وكلهم منتظرون لظهور امرنا مستعجلون ليجي ايامنا مشتهون نصرة امرنا فاذا لقيت منهم احدا فبشره بما يسره وقرر عينه بما يظنه بعيدا بما يؤمله وعرفه ان ما يرجوه غير بعيد و ذكر من وثقت بهم من اخواننا القيا اليك

من علمنا واطلعه على ما اطلعناك عليه من اسرارنا كما تظمن نفوسهم فيما يعتقدون  
فيما وتبين لهم صدق ما هم مقرون به من امرنا واخرج اليهم من رسائلنا ما ترغب  
نفوسهم فيه وترتاح اليه و ليكن ذلك على النظام والترتيب كما بينالك فلعلهم اذا  
استمعوا القراءتها وفهموا معانيها اثبتت نفوسهم من نوم الغفلة ورقدة الجاهالة  
وحيت بروح المعارف كما ذكر الله جل ذكره افن كان ميتاً فحييناه وجعلنا له نورا  
يمشى به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها (واعلم) يا اخي بان في الناس  
طائفة من اهل ملتنا مقرون بفضلنا وفضل اهل بيتنا ولكنهم جاهلون بعلومنا  
غافلون عن اسرارنا وحكمنا فن ذلك انهم يمجدون وجودنا وينكرون بقائنا  
ومع هذا فانهم يزرون بشيعتنا المقربين بوجودنا المنتظرين ظهور امرنا ومعاندون  
لهم متعصبون عليهم مبغضون لهم (واعلم) بان احد الاسباب في ذلك هو ان قوماً  
من اسرار الناس جعلوا التشيع شر الهم عما يحذرون من الاثرين عليهم بالمعروف  
والناهيين لهم عن المنكر فيما يفعلون وذلك انهم يركبون كل محذور ويتركون كل  
مأمور به واذنهم عن المنكر فعلموه بارزوا باظهار التشيع واستعاضوا بالعلوية  
على من ينكر عليهم او ينهاهم عن منكر فعلوه ولبسوا ما كانوا يعملون ومن الناس  
طائفة ينسبون الينا باجسادهم وهم براء بنفوسهم منا ويسمون انفسهم العلوية  
وما هم من العلويين ولكنهم من اسفل السافلين لا يعرفون من امرنا الانسية الاجساد  
ولامن القرآن الاسمه ولامن الاسلام الارسمه لاعلماء يعلمون ولا فقهاء يدرون  
ولا صلوة يقيمون ولا زكوة يؤدون ولا البيت يحجون ولا جهاداً يعرفون ولا حراماً  
يحتنبون ولا عن منكريتهم وكل قبيح يركبون ولا يتوبون ولا هم يذكرون ومع  
هذا كله على الناس يستطيلون واليههم يتبغضون ومن شيعتنا انفرون فهم ابد الناس  
من اهل ملتنا واعداء الناس لشيعتنا واجمل الخلق بعلومنا واخل الناس من حقيقة  
امرنا واسرار حكمتنا الا الذين اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً واليههم  
اشار بقوله رسول الله صلى الله عليه وعلى آله يارب السموات والارض والارض والارض والارض  
باعتقاليهم وتحيثون بانسابكم فاني لا اغني عنكم من الله شيئاً ومن الناس طائفة قد جعلت  
التشيع مكسباً لها مثل الناحية والقصاص لا يعرفون من التشيع الا التبري والشتيم  
والطعن واللعن والبكاه مع الناحية وحب المتدينين بالتشيع وترك طلب العلم وتعلم القرآن  
والتفقه في الدين وجعلوا شعارهم لزوم المشاهد وزيارة القبور كالنساء الثواكل



يكون على فقدان اجسادنا وهم بالبكاء على نفوسهم اولى ومن الشيعة من يقول ان  
 الائمة يسمعون النداء ويحيون الدماء ولا يدرون حقيقة ما يقرون به وصحة ما يعتقدونه  
 ومنهم من يقول ان الامام المنتظر مخفى من خوف المخالفين كلابل هو ظاهرين  
 ظهور انهم يعرفهم وهم له منكرون ( كاقيل يعرفه الباحث من جنسه و سائر الناس له  
 منكره ) وكلهم يقرون بان الانبياء عليهم السلام خزان علم الله وان خلفاءهم والائمة  
 المهديون ورثون علم النبوات ولا كنهم لا يدرون حقيقة ما يقرون ولا تصديق ما  
 يعتقدونه فاعينك ايها الاخ البار الرحيم ابدك الله وايانا بروح منه ان تكون منهم  
 بل كن هاديا مهديا رشيذا طيبا رفيقا لاخوانك واصدقائك وجير انك ترشد الضال  
 وتبرئ الاكده والابرص وتحيى الموتي باذن الله **فصل** ذكر و ان ملكا من ملوك  
 الهند كان عظيما لشان عزيز السلطان واسع المملكة حسن السمع في دهره  
 محبا للعدل والانصاف ولكن كان متدينا بعبادة الاصنام معظما لها مقربا لاهلها  
 ولم يكن يعرف شيئا من اخبار الانبياء ولا ما جاء به من حديث ملكوت السماء  
 وامر الوحي والتنزيل والسنن والتساويل وامر المبدء والمعاد والبعث والقيامة  
 والحشر والحساب والميزان والصراف والنجاة من النار ودخول الجنان ومجاورة  
 الرحمن ذي الجلال والاکرام ثم ان ذلك الملك رزق على راس الكبر ابنا سعيد المولد  
 فامر النجمين بالحساب والحكم على موجبات احكام النجوم في مولده فحكموما انه  
 يزبوا ويعيش ويطول عمره وبنال ملكا و سلطانا لا يشبه ملك الارضين ولا  
 سلطان الجسمانيين بل ملك السماويين وسلطان الروحانيين فلما تر با ذلك الغلام  
 ونشأ افرده ابوه منزلا وبني له قصر اقام سكنه فيه وكل به الحفظة ونسجه بالخدم  
 والطيرة والحصان ومنع ان يصل اليه احد من العامة فلما نشأ الغلام وترعرع رزق  
 من القهم والذكا ما لم يرزق احد غيره من اهل بلده ثم علم اداب ابنائه الملوك من  
 القراءة والكتابة والشعر والقصص والنحو واللغة والحساب والنجوم والهندسة  
 وما يليق باولاد الملوك من العلوم والادب وكان صفى النفس حى القلب كثير  
 التفكير في ملكوت السماء وامر الصانع وكيفية المبدء وامر المعاد واحتمال  
 القرون الذين مضوا واقرر ضوا اترى الى ماذا صاروا والى اين ذهبوا حتى منعته  
 الفكرة عن الاكل والنوم والتمتع بلذات النعيم في الدنيا وشهواتها فاسهر ليله  
 واطال نهاره وتمنى ان يجد احدا يساله عما في نفسه وبذا كره بما في قلبه فلم يجد

احدا حتى فشا حديثه في الناس وكثر الشائعات الجبل عليه وانتشر ذكره في الافاق  
 فسمع خبره حكيم من حكماء بلاد سرنديب قطع في ريشه ورجا ان يكون هاديا  
 رشيدا وفيلسوفاً حكيماً فقصده نحو بلاده وحل معه كتابا من كتب الحكمة واسرار  
 النبوة ملفوفاً في ثوب في جوف سبط مخنوم ثم انه اتى تلك المدينة فطاف فيها فلم  
 يجد فيها احداً من اهلها يصلح ان يسمع حكمته غير ذلك الغلام فطاف ببابه فراى  
 الوصول اليه صعباً والامر ممتنعاً من كثرة الحراس والحفظة حول القصر واطام  
 زمانا يفكر كيف يكون الوصول اليه والدخول الى عنده حتى عرف الداخلين  
 والخارجين من عنده واليه فوقع اختياره على احد الخدم المختصين به فرصده  
 يوماً حتى وجده خالياً واخذ يده الى جانب من الطريق وقال له اسمع ما اقول  
 واكنم على سرى واعلم بان عندي نصيحة لابن الملك وقد وقع اختياري عليك  
 لما توسمت فيك من الخيرية قال له الخادم ماهذه الحاجة وما هذه النصيحة اسمعها  
 حتى اهرقها قال له انارجل من تجار البحر وقد وقع بيدي جواهر ثمينة نفيسة  
 لا تصلح الا للملوك وابناء الملوك وقد قصدت هذا القتي لاعر ضها عليه فان كانت  
 تصلح له واخترها فهي مبذولة له وان لم يكن يريد هاردت الى سرأولم يعلم بها  
 احد من الناس فاني لست امن من ان يشعر بها بعض اللصوص او الطرارين  
 فيختال على في اخذها فقال له الخادم ارني جواهرك انظر اليها فان كانت تصلح  
 له عجلتها اليه فقال الحكيم ان لجواهرى شعاعاً وبريقاً شديداً لا تستطيع النظر  
 اليها لان في عينيك ضعف اشفق عليك ضرر او اما ابن الملك شاب حدث جيد  
 النظر حاد البصر لا اخاف عليه منه ضرر اقال له الخادم ان هذا الامر الذي  
 تصف لامر عظيم وما ارى بكلامك باساً وانا شك فيما تقول فكيف اصنع فقال  
 الحكيم لا يسمعك ان تحرم ابن الملك هذه النصيحة اذ بذلتها لى واصل بانك ان لم  
 تؤصلني اليه مع سقطة هذا تؤسلت بغيرك اليه فذهب الخادم وعرف القتي  
 فلما سمع ابن الملك ذلك الحديث تهلل وجهه وداخله من الفرح والسرور  
 ما لم يتمالك نفسه ان قام من مجلسه ومشى في الدار وعلم انه قد ظفر  
 بمحاجته ووجد طلبته وقال للخادم نعم ما رايت حين عرضتني هذا  
 الحديث فالان او صله الى ولكن بالليل في سر وكتمان فلما وصل  
 الحكيم الى القتي وراى شخصه تفرس فيه النجاة والقلاح وقام الغلام من مجلسه

وسلم عليه ورحب به واقعده وقعد بين يديه وقال للخادم تنح الان عنا لاساله عما  
في نفسه ثم ابتدا فساله عن حاله ومجيئه وقصده واخذ في حديث طويل وقدينا في  
فصل بعده هذا الشيء مما جرى بينهم من الخطاب فهكذا ينبغي لاختونا الفضلاء الاخيار  
ايدهم الله وابانا بروح منه ان يقتدوا بذلك الحكيم في اختيارهم لحكمتهم  
الاحداث والفتيان الاخيار النجباء المتأدبين المتشبهين الفهماء الاذكياء لاذكار  
علمونا واسرار حكمتنا اقتداه بسنة الله تعالى وذلك انه لم يبعث نبيا الا وهو شاب  
ولا اعطى الحكمة لعبد من عباده الا وهو حدث من الفتيان كما ذكرهم الله  
تعالى واثني عليهم فقال انهم فتية امنوا بربهم الاية وقال في قصة خليله ابراهيم  
سمعتا في يذكرهم يقال له ابراهيم وقال موسى لفته آتانا غداثا هكذا ينبغي  
لاخواننا اذا وجدوا صديقا بهذا الوصف ينبغي لهم ان يقتنمو اذلك ويعرفوا  
اخوانهم الباقين ويستبصروا بالنصير والتأييد من الله عز وجل كما وعد جل ثناؤه  
بقوله ان تنصروا الله ينصركم وقال والله ولي المؤمنين ﴿ فصل ﴾ منه فكان  
مما يجري بين القنا والحكيم ان قال له اخبرني لم يذمون الحكماء امور الدنيا ويوزهدون  
في نعيمها وهي دارهم التي نشأوا فيها ومسكن آباءهم الذين ربوهم فاجاب لانها  
تصغر في اعينهم اذا شاهدوا امر ملكوت السماء ويستقلون نعيمها في جنب ما  
يعرفون من نعيم اهل الآخرة كما صغر حال ذلك المسكين في اعين الملك ووزيره  
قال كيف الفتى كان ذلك قال الحكيم ذكروا انه كان ملك من ملوك الهند عظيم  
الشان عزيز السلطان واسع المملكة حسن التدبير والسياسة عادل السيرة في  
الرعية صادق الحجة في الحكومة بصير ابامور الدنيا راغبا فيها متمنيا للخلود ولم  
يكن يعرف امر الآخرة ولا المبدء ولا المعاد ولا البعث ولا القيامة ولا الوحى ولا  
النبوة وكان مع ذلك يعبد الاصنام تقليدا يقرب لها القربان ويعظم شأنها ويحسن  
الى اهلها على عادة جارية قد اعتادها من الحدائث والصبي من غير فكر وروية  
في شأنها وكان له وزير خبير عارف بصير قد عرف ملكوت السماء وبناء الملا  
الاعلى و امر المعاد والمبدء وكيفية الوحى للانباء عليهم السلام  
وعلى سبب الديانات ومرامى موزات النواميس واسباب احكام  
الشرائع وما الغرض الاقصى منها وما حقيقة معانيها وخفيات اسرارها ودقائق  
اشاراتها وما قصدوا واضعها وما النفع العاجل منها وما المطلب والمغزى في الاجل

منها فكان كلما راي ذلك الوزير الملك انه يسجد لتلك الاصنام ويسلمها  
 ويعظم شأنها من غير معرفة بحقيقة امرها ولا بصيرة لسانها وما المغزى من ذلك  
 امتعض قلبه ما عليه لغفلته وسهوه فيما يفعله تقليدا ويعمله جمالة وكان يرثى له  
 سر او جبرار حجة وشفقة عليه لطول النكبة معه وحسن المعاشرة له وكان نهايته  
 ان ينهاء عن ذلك او ينبهه عن غفلته وان لا يسمع لقوله لشدة سكرته وغفلته ولا  
 يقبل نصيحته لتكتمها في نفسه واستمراره عليها طول الزمان فشكى ذلك الى صديق  
 له فقال قد طالت صحبتي لهذا الملك وما ريت منه الا خيرا وله الى احسان كثير وانعام  
 وافضل لا قدر ان اودى شكرها ولست انكر من امره الا ما هو فيه من الغفلة في  
 امر الدين والمعاد وقلة الرغبة في الآخرة وترك النظر في المنقلب بعد الموت ولا  
 ادري ان ذكرته كيف يقع منه فقال له صاحبه انت اخبر بصاحبك واعرف باخلاقه  
 واعلم بعاداته فكن طبيبا رقيقا لاتضع الدواء الا عند الداء حتى ينفع واطلب الفرصة  
 فان رايت للكلام موضعاً وللخطاب موقعا فاغنم ذلك وان لم ترفلا تضع الخزم  
 واعلم بان الملوك لهم سكرات وغفلات مرعدة وجوه فمنها سكرات السلطان والامر  
 والنهي ومحبة الرياسة والعز والائقة والكبر والاستطالة ومنها سكر الشباب  
 والنشاط والتجدة والتفاخر والخيلاء والشجاعة والشطارة ومحبة الغلبة والرياسة  
 والسمعة ومنها حب الشهوات الموكزة في الجبلية والتمكن منها والميل الى اللذات  
 المعتادة والرفاهية والراحة والزلفة واستمرار على العادات المعتادة من الصبي  
 ومنها الجهالات المتراكمة من اول الامر والاخلاق المنشأة مع الطبع والخلق وكل  
 هذه سكرات تمنع من استماع الحكمة والنظر في العاقبة والفكر الروية في المعاد  
 والمنقلب في الآخرة بعد الموت ثم ان ذلك الوزير مكث دهرًا طويلا يطلب الفرصة  
 لخطابه الى ان اتفق ان قال له الملك ذات ليلة بعد ما فرغا من النظر في امر الرعية  
 وكتب النوبة وتدبير السياسة هل لك ان تخرج الليلة متكرين لتعرف حال المدينة  
 وتبجس احوال الرعية ونظرك الى آثار المطر وكيفية ذى البلاد ومصالح العباد  
 وكان من سنة ملوك تلك البلاد ان لا يركب الملك الا في كل سنة مرة ولا يظهر  
 للرعية الا يوما واحداً كل ذلك تعظيما لامر الملك وسياسة لامر الرعية فخرجا يطوفان  
 حول المدينة متكرين فبينما هما كذلك اذهما بعضو من بعيد فامد نحوهم حتى دنيا منه  
 فاذا هما بجزلة شهيرة عظيمة عليها حيف مريضة وسماطرية متنتة الرأحة واذ في

التبان كرماني  
سروال صغير  
يستر العورة

اسفله ثقبه شبه المغارة واذا في اقصى داخلها رجل قاعد مشوه الخلقه على ذكة قد  
اصلحها من بين سماء دور ما ذلك المزبلة وقد فرش تحته من خرق تلك المزبلة شبه  
بساطو عليه مدرعة قد خاطها شبه مرقعة وفي رجليه تيان وعلى راسه شملة مثل  
ذلك واذا بمخداته امرأة اتشبهه في الخلقه والتشوه وعليها كسوات شبه درع  
وخارج مقنعة مثل ما عليه من خرق تلك المزبلة واذا بين يديهما سراج من خرق فوق  
آجرة شبه منارة وبجنبه جرة مكسورة فيها دردي كالخل وقد مزجه بيسير من  
ماء الى جنبه سلة خوص فيها تاقيات كرفس وكراث ويبد كل واحد منهما  
مشربة مكسورة يفتقان من تلك الجرة وبشربا نها واذا على فم هذه قصبة قدمد عليها  
خيطة شبه قوس النداف وهو ينقر عليها بقضيب في يده ويغني بايات غير موزونة  
خارجة من الايقاع واذا به يذكري تلك الايات حسن تلك المرأة ويصف جالها  
وشدة عشقه لها وافرط محبته اياها واذا بيدها خشبة غربال مكسورة قد مدت عليها  
قطعة جلد غير مدبوغ جايغة منتنة الرائحة شبه الدف وهي تنقر اذا غنى هو وترقص  
وتشني يديه واذا شرب كل واحد منهما سار صاحبه وحياء بتافقه من ذلك الكرفس  
والكراث وهي تشني عليه بالحسن والجمال كانه يوسف الصديق وتسميه شاهنشاه  
ملك الملوك وهو يسميها كديانوية سيدة النساء ويشرب ويسار اليها ويشني عليها  
ويصفها بالحسن والجمال ما يقصر وصفها لخور العين في جنب ذلك واذا شربا  
سالا الله الا بعد مها ما هما فيه ولا يغير ما بهما من نعمة وان يقيهما على تلك الحال ابدًا  
ما بقي الدهر فلما ابصر الملك والوزير ما هما فيه من اللذة والسرور والفرح طال  
وقوفهما متجعين من حال تلك المسكينين ثم قال عند ذلك الملك للوزير ما اظن اني  
في طول حيواني وعز سلطاني ونعيم ملكي ويا م شبابي وجمالس لهوى مع تمنى  
من شهودي بلغ مني الفرح واللذة والمروءة يصفان هذان المسكينان الحقير ان  
الوضران من حالهما ومع هذا كله اظن انه لا يفوتهما هذه الحال كل ليلة ان ارادا  
لانه لا يعرض لهما شئ من العوائق التي تعرض لنا من الاشغال المانعة عن  
فراغ مجلس اللذة والهوى مثل خروج الخوارج في اطراف المملكة واضطراب  
النواحي وشعب الجند وطلبهم الارزاق ومثل النظر في نظم الرعية  
وهجم العامة والنظر في محاسبة الكتاب وتولية العمال ومثل النظر في التعازي  
والتهاني والنظر في امر الخاصة واصلاح امر العامة ومثل النظر في القصص

والتوقيعات وحفظ الخزان وتفقد الرسل الواردين من الاطراف واكرامهم  
 والتحمل لهم ومثل النظر في الكتب الواردة من اصحاب الاخبار وكتب  
 اجوبتها وما شا كل هذه من الاشغال المنغصة للعيش المنغصة للذات الموردة للغموم  
 والمهموم والاحزان ثم قال الملك ولكنى اظن انه لو كان هذان المسكينان دخلا منازلنا  
 والبساتين ابنا وابصر ابحال السنا وذاقنا طعامنا وعانينا احوال ملكنا وشاهدنا  
 سلطاننا وعرفنا لذة نعمتنا وواحدة مقدار ساعة ثم ردا الى حالهما لما تنهيا بالعيش  
 بعد ذلك ولا وجد هذه الحال النكرة التى هما فيه لذة ابد او صغر في اعينهما ما هما  
 فيه من اللذة والفرح والسرور فلما فرغ الملك من هذا الخطاب وسمع الوزير قول  
 الملك تذكر ما قال له صاحبه لما شكوا اليه اطلب القرصة وضع الدواء على حيث  
 الداء فان لكل مقام مقالا فقال الوزير للملك اخاف ايها الملك ان نكون فيما نحن  
 فيه من عز سلطاننا ونعيم ملكتنا ولذيذ شهواتنا وسرورنا باحوالنا وفرحنا  
 بما خولنا مغرورين كغرور هذين المسكينين بما هما فيه ونحن محقرين وجميع احوالنا  
 في اعين قوم اخرين كاحتقار هذين المسكينين عن احوالنا فلما سمع الملك قول  
 الوزير استكبر واستعظمه فقال له وهل تعلم في الارض اليوم مملكة او سمع من  
 مملكتنا او سلطانا اعز من سلطاننا او بلدا اكثر نعما من بلدنا او مروءة احسن  
 من مروءتنا قال له الوزير لا قال الملك فن هو لاء القوم الذين زعمت انه يصغر  
 حالنا في اعينهم ويستحقرون امرنا قال قوم يقال لهم النساء فقال الملك اين  
 بلدكم ومن اى ناس هم قال هم من قبائل شتى متفرقين في المدن وفي الافاق  
 والبلاد يجمعهم دين واحد ومذهب واحد ورأى واحد قال صف لى مذهبهم  
 وحالهم قال هم امناء الله في خلقه وخلفاء انبيائه واثمة لعباده وليس فى الناس  
 منهم الا تقريسير لانهم فى الانام كالمخ فى الطعام بسؤالهم ينزل الله القطر من  
 السماء والبركات فى الارض وبدعائهم يرفع الله من العباد القحط والغلا والوبا  
 ومنهم حفاظ كتب الله وعلماؤنا يلما فقال الملك ومن انبياء الله فقال الوزير هم طائفة  
 من بنى ادم اصطفاهم من عباده وقربهم وناجاهم وكشف لهم عن مكنون  
 اسرار غيبه وجعلهم امناء وحيه وسفراء بينهم وبين خلقه ارسلهم من عالم الارواح  
 الذى فى ملكوت السماء الى عالم الكون والفساد فى الارض وانزل معهم الكتاب  
 ليدعون عباده الى جواره فى جنة التى كان ابوهم آدم فيها ربا فقال الملك وماذى

يصفون من احوال عالم الارواح وملكوت السموات قال يقولون ان هنالك فضاء  
 فسحيا وافلاكا دوارة وكواكب سيارة وانوار اساطعة وبهجة ونسيم اور وحوار يحانا  
 ونعيم الجنان والرضوان وجوار حور حسان وولدان وغلمان ومردان وطيب  
 ونسيم لا يخالطها هجير الصيف وزمهرير الشتاء ولا ظلمة الاجسام ولا فيئ الاجرام  
 ولا مزاج في المكان وملك دائم وعز سمد واهلها احياء لا يموتون وشبان لا  
 يهرمون واصحاب لا يرضون واغنياء لا يفقرن وجيران لا يتحاسدون واصدقاء  
 لا يختلفون ونعيم لا يكره بوس ولذاتهم لا يخالطها الام وسرورهم لا يشوبه  
 احزان وفرحهم لا يداخله غم ولا هموم ولا نوائب ولا حداث ولا تغير  
 الزمان فقال الملك وماذا يقولون هل الى هناك وصول قال الوزير لا يمشكون  
 ان من طلبها كما يجب وصل اليها قال الملك فكيف وجه الطلب وكيف المسلك  
 وكيف الوصول فوصف له الوزير ما ذكرنا طرفة عين في رسائلنا الموصيات وما  
 اخبرت به الانبياء عليهم السلام في كتبها وما اشارت اليه الفلاسفة الحكماء في  
 رموزاتها \* فصل \* فقال الملك لا وزير مذمتي عرفت هذه القصة  
 واعتقدت هذا الرأي وعلمت هذا المذهب فقال ماذمان قال لما الذي منعك ان  
 تذاكرني بهذا الا امر الجليل العظيم الخطير في طول صحبتك معي قال  
 الوزير اني لم اترك مذاكرة الملك بهذا الا امر الجليل لاني بخلت عليك به اولم  
 ارك اهلا لذلك ولكني تركته انتظارا وطلبا لفرصة توجب الخطاب وموضعه  
 للكلام لان النظر في هذا العلم والبحث عن تحقيق هذا الامر والتصور له بكنه المعرفة  
 يحتاج الى قلب فارغ من اشغال الدنيا ونفس صافية من العوارض المكدره والاراء  
 الفاسدة والعادات الرديئة وهمة عالية في طلب الامور الشريفة والزهد في الشهوات  
 الجسمانية المذمومة وترك الذات المحسوسة الجرمانية القانية حتى يتصورها  
 بحقها وصديقها كي لا يكون المقر بهذا الامر مقلدا كالعوام الذين لا يعلمون  
 من القول الا زورا ولا من العمل الا ظاهرا ولا من العلوم الا قشورا ولا من الدين  
 الاتعصبا وان الملوك اكثر الناس اشغالا في امور الدنيا واطولهم آمالا  
 وارغهم في الخلود في الدنيا واكثرهم غنى فيها الشدة تمكنهم من التمتع  
 بنعيمها واستغراقهم في شهوات لذاتها ولا يصلح للمذاكرة بهذا العلم الا فتان اذكياء  
 لهم نفوس صافية وقلوب واعية بريئون من الاراء الفاسدة غير معتادين للعادات

الردية او مشايخ مهذين في العلوم الرياضية مجربين الامور السياسية محيين للعلوم  
 الاسمية غير متعصبين في المذاهب المختلفة و الاراء المتناقضة او نقوس ملكية لها  
 هم عالية في طلب مرهب الملائكة والامور السماوية والمعقولات الروحانية  
 والوجود المحض والبقاء الدائم والدوام السرمد فقال الملك ما يسعنا بعد هذا اليوم  
 الا ان نجعل اكثر عنا يتنافى الكشف عن حقيقة هذا الامر على صحة وبيان من غير  
 تقليد ولا تكذيب فان بان انه حق طلبنا حق الطلب وتركنا مانحن فيه من عبادة  
 الاصنام وامور هذه الدنيا التي كلها الى زوال وفناء كما فنت اعمار الذين كانوا من  
 قبلنا فال ملكهم ونعيمهم ثم قال له اخبرني ماذا يصفون الحكماء من اصناف الخلائق  
 هناك قال يقولون لا يعلم عدد هم الا الله كما لا يحصى عدد الخلائق الذين هم في  
 الارض من اجناس الحيوان من الانعام والسباع والوحوش وانطيور والهوام  
 والحشرات والدواب وحيوان الماء والبحار اجمع واصناف بنى آدم من اجناس  
 الامم من الترك والحش والزنج والنوبة والعرب والعجم والفرس والروم والهند  
 والسند والصين والنبط والزلط والاكرا دوياجوج وماموح والسيسان وامم  
 آخر غير معروفة عند كثير من الناس وكل هؤلاء يختلف في الالسن والالوان والاخلاق  
 والطباع والعادات والاعمال والافعال والصنائع والاراء والمذاهب من اهل  
 المدن والقرا والسوادات والسواحل والجزائر والبر اري نحو من سبعة عشر  
 الف مدينة تملكها نحو من الف ملك هذا في الربع المسكون من الارض وعلى  
 ان الارض بجميع ما عليها من البحار والجمال والبر اري والانهار والعمران والحراب  
 ما هي في فسحة سعة الهواء الا كلقة ملقاة في بيرة صحراء وفضل سعة كل  
 واحد من الافلاك التسعة على الهواء كفضل البرية على تلك الحلقة افترى  
 ايها الملك ان الخالق تعالى ترك تلك الفضاء الواسعة مع شرف جوهرها وشرف  
 جوهر تلك الاجرام وطيب نسيم تلك المكان فارغة حالية لم يجعل فيها اهلا وسكانا  
 وخلائق يلبق بها وهكذا ان لم يترك البحار الاجاج الامواه حتى خلق في قراها  
 از اخره اجناسا من الحيوانات وانواعا من السموك والحيات وهكذا جوهر الهواء  
 الرقيق لم يترك فارغا حتى خلق فيه اجناسا من الطيور تسبح كما يسبح السمك في الماء  
 وكذلك هذه البر اري اليابسة الجافة لم يتركها خاوية حتى جعل فيها اجناسا  
 من الوحوش والسباع والانعام وكذلك في الاجام والاكام ورؤس الجبال وبطون



الاودية وشطوط الانهار حتى خلق في لب النبات وفي ثمر الشجر في جوف الحب  
 حيوانات مختلفة الصور والاشكال ( واعلم ) بان صور هذه الحيوانات  
 مع اختلاف اشكالها ومآثرها تماثلات واشباح لتلك الصور التي في عالم الافلاك  
 غير ان هذه في هبولى جسمانية وتلك في جواهر روحانية ومانسة هذه الخلائق  
 التي في عالم الكون والفساد واحوالها بالاضافة الى تلك الخلائق التي في عالم  
 الافلاك واحوالها الاكسبة الصور المنقوشة على وجوه الشيطان وابواب الحمامات  
 بالاصباح المختلفة وكان تلك الصور مثل واشباح للدواب المتحركة والحيوان الحساس  
 وان تلك الصور ميتة وهذه حية كذلك تلك الخلائق روحانية وهذه جسمانية وتلك  
 شفافة وهذه مظلمة وتلك باقية وهذه فانية وتلك صافية وهذه كدرة وتلك نورانية  
 وهذه ظلمانية وتلك حافظة وهذه فاسدة قال له الملك لم اخرج آدم وزوجته وذريته  
 من الجنة هناك واهبطوا الى الارض قال الجنابة كانت منهم قال فحدثني كيف كانت  
 القصة قال هي سر خفي لا يجوز كشفها ولكن اضرب لك مثلاً تفهمه الا ترى ايها الملك  
 الى عبدك القلاني الذي ربيته صغيراً ثم لمانشاً وغانادته وعلمته كثير الفما كبر  
 اصطفيته وفضلته وشرفته ثم وليته بعض مملكته وجعلته خليفة في بعض بلادك  
 وامرت بطاعته اكثر عبيدك ورعيته وخفته اكثر نعمك ونهيته عن معصيتك  
 فخالقك وترك وصيتك وارتكب نهيك كيف حططت عن مرتبته وكيف تكشفت  
 عورته وكيف حبسته في حبسك هو ومن ساعده على ذلك ثم انظر كيف رضيت  
 عنه لما ندم وتاب ورجع هو ومن معه وكيف رددته الى حالته الاولى وكيف صددت  
 من لم يعرف ولم يرجع فهكذا قياس آدم والبلبل وذريتهما فقال الملك اكل ذرية آدم  
 جنوا وعصوا قال لا ولكن كذا ذرية من بعدهم فلما جاءت الانبياء بازسالة قامت  
 الحجة علينا ان تقول يوم القيمة انا كنا عن هذا غافلين قال الملك للوزير ما يقولون هؤلاء  
 الرسل اذ ابغوا والانبيا اذ اخبروا في اول دعوتهم للناس وتذكاهم لهم ما قد نسوه  
 واعلامهم اياهم ما قد جهلوه فوصف له ما قد ذكرنا طر فانه في رسالة النوا ميس  
 الالهية قال وما يفعلونه فوصف له ما قد ذكرنا طر فانه في رسالة اعتقاد اخوان الصفا  
 قال كيف عشرتهم مع اهل دعوتهم وعشرة اهل دعوتهم بعضهم مع بعض فوصف  
 له ما قد ذكرنا طر فانه في رسالة عشرة اخوان الصفا بعضهم مع بعض فقال فيما  
 ذا يقيمون اهل دعوتهم من غيرهم فوصف له ما قد ذكرنا طر فانه في رسالة خصال

المؤمنين وشرائط الايمان فقال اخبرني عن كتب الانبياء باي لغة تكون قال بلغة القوم الذين نشوا فيها وبالفاظ الذين بعثوا اليهم فقال فعرفني معاني الفاظها قال يكون منها اخبار القرون الماضية واحاديث الامم السالفة وبدء خلق السموات والارض وكيفية طباقها ووصف اصناف الخلائق فيهما واخبار ما ياتي في الزمان المستقبل من حديث الايام وتغييرات الدهو والازمان وفناء عالم الاجسام وكيفية نشئ الآخرة والحشر والحساب والميزان والقصاص والجوار على الصراط والنجاه وما شاكلهما من الامر المنتظر في الزمان المستقبل ويكون فيها الاوامر والنواهي والتعليم والتاديب وبينان الحلال والحرام والحدود والاحكام والقرائض والسنن من الصوم والصلوة والزكوة والقرآن وفنون التعبد بالترغيب الى نعيم الجنان والمدح والثناء على اهل الخير والزجر والنهي عن المساوي والسرقة والجور في الاحكام والوعيد بعذاب النيران بضروب الامثال والاشارات والرموز ويكون فيها ايات بينات محكمات للقلوب وامور متشابهات بحجية للعقول قال فاجبرني اكل وامرهم ونواهيهم وتحريمهم وتحليلهم وفرائضهم وستهم تكون متساوية قال لا بل مختلفة قال لم ذلك ومرسلهم واحد قال لانهم اطباء النفوس ومنحموها فمخرجاتهم هي حجية النفوس ومحللاتهم ادوية وشربات وفنون التعبد هي المعالجات والادوية كل ذلك بحسب ما يمرض للنفوس من الامراض التي هي الاراء الفاسدة والاخلاق الرديئة والعادات الجائرة والجهالات المتركة وكل ذلك بحسب اختلاف طبائع الامم واهوية البلدان وتغييرات الازمان وموجبات احكام النجوم ودلائل القرائن كما بينا في رسالة الاكوار والادوار

❖ فصل ❖ منه وكان مما سال الفتى ذلك الحكيم ايضا ان قال له اخبرني ماذا يرون الحكماء في حال النفوس بعد مفارقتها الجسد على الشرائط التي ذكرت وصعودها الى ملكوت السماء هل تشناق هذا الجسد وتتنى العود اليه قال الحكيم ذكروا ان ملكا من الملوك كان له ابن كريم عليه فزوجه بانثى ملك وزفها اليه على احسن ما يكون من الكرامات كما تزف بنات الملوك واصلح للحاشية دعوة سبعة ايام لا يرفعون غير الاكل والشرب والفناء والفرح والسرور وكان ابن الملك يقعد في صدر المجلس على سريره وينظر الى الناس وما هم فيه من الفرح والسرور فلما مضى من الليل قطعة ونام اكثر الناس قام من مجلسه ليدخل الحجرة

للخلة عند العروس فاتفق ليلة انه نام اهل المجلس كلهم من السكر وقام  
 الفتي يمشى في الدار حتى خرج من باب الدار وجعل في الشارع ومشى  
 حتى خرج من المدينة فوقع في الصحراء ولم يدري اين هو ثم انه يرى  
 ضوءاً من بعيد فذهب نحوه حتى قرب منه فاذا هو بباب مردود  
 والضوء من داخله فدفع الباب فاذا هو يقوم نيام مطروح حينئذ وبسرة وكل  
 واحد ملفوف في ازار فظن انها حجرة العروس وان اولئك النيام جوارها  
 وخذ منها فجعل ينا ديمهم فلم يجبه احد منهم فظن ان ذلك من شدة سكرهم فجعل  
 يلمس العروس من بينهم حتى وقعت يده على واحدة هي اطراهن ثيابا واطيبهن  
 ريحاً فظن انه عروسه فاضطجع معها وعانقها وجعل طول الليل يدهسها ويمتص  
 من ريقها ويتلذذ ولا يرى ان يكون لذة اطيب مملو فيه فلما اصبح وزال سكره  
 نادى بالخدام فلم يجبه احد ويجعل يحرك العروس فلا تجيبه ولا تنبه فلما حال  
 ذلك عليه فتح عينيه فاذا هو في نائوس خراب واذا اولئك النيام كلهم جيف  
 الموتى واذا هو بجنب امرأة عجوزة قدمانت منذ قريب وعليهما اكفان جدد  
 وحنوط طرى واذا الدم والصديد قد سال منها وتلوث ثيابه وبدنه ووجهه من تلك  
 الدماء والصديد والقاذورات فلما رأى ذلك الحال حال ووهده عليه امر مهول  
 فقام مرعوباً وطلب البلب وخرج هارباً متكرراً مخافة ان يراه احد على تلك  
 الصورة والحال ناهباً في طلب الماء ليغسل مابه حتى اذا ورد الى نهر فترع ثيابه  
 ليغسلها من ذلك الدم والصديد من القاذورات وهو متفكر في امره كيف كان حزوجه  
 من محبسه ومنزله ولا يدري اين هو من البلد وما خبر اهله من بعده فاذا كان كذلك  
 اذ مر به بحتاز في الطريق فلما راه لم يعرفه فقال له ما قصتك ولم انت قاعد في  
 الماء فاستحي منه ان يعرفه فخبه فقال زلقت في مربة وتلوثت ثيابي وانا قاعد  
 ههنا منتظر الى ان يتوجه الى اهلي بتياب للبسها فقال له المجتاز ان الناس في  
 شغل عنك فقال ما الذي اصابهم قال يقولون ان ابن الملك قد اختطفه الجن  
 البارية وهم يحزون عليه متوحشون لفقدته فقال له عندي خبر ابن الملك  
 فهل لك ان تعيرني ثيابك ودايتك حتى امر وابشرهم به والبشارة بيني وبينك  
 نصفان فدفع الرجل اليه بعض ثيابه واركبه دابته واوصله الى دار الملك فد  
 خل الغلام متكررا من باب الحجر فلما رآه فرحوا به وسالوه عن خبره فقال القصة

طويلة اخبركم بها وقتنا آخر عودوا الى ما كنتم عليه فعاد القوم الى السرور  
والفرح اضعاف ما كانوا عليه ثم قال الحكيم للفتى ما تقول وما ترى هل ذلك الغلام  
يريد بعدما نجاه الله تعالى من ميته تلك الليلة في النأوس العود اليه ويشتاق  
الى معانقتها يعنى تلك المجوزة الممتدة ليلة اخرى قال الفتى لا قال الحكيم فهكذا يرون  
الحكماء حال النفوس بعد مفارقتها للجساد وصعودها الى ملكوت السماء  
انها لا تشتاق الى هذا الجسد ولا تريد العود اليه بل تأنف من الفكر فيه وتشمئز  
من فعله وذكره كما اشمازت نفس الغلام من ذكر ميته في النأوس تلك الليلة  
وما عليه من العار عند ابناء الملوك ان عرفوا حديثه ❀ فصل ❀ واعلم ايها  
الاخ البار الرحيم ايدك الله وايانا بروح منه ان لنا اخوانا واصدقاء من كرام الناس  
وفضلائهم متفرقين في البلاد فمنهم طائفة من اولاد الملوك والامراء والوزراء  
والعمال والكتّاب ومنهم طائفة من اولاد الاشراف والدهاقين والتجار والتناء  
ومنهم طائفة من اولاد العلماء والادباء والفقهاء وحلة الدين ومنهم طائفة من  
اولاد الصنائع والمتصرفين وامناء الناس وقد ندبنا لكل طائفة منها احداً من  
اخواننا ممن ارتضيناه في بصيرته ومعارفه لينوب عنا في خدمتهم بالقاء النصيحة  
اليهم بارفق والرحمة والشفقة عليهم ليكون عوناً لآخوانه بالبقاء لهم الى الله  
سبحانه والى ما جاءت به انبياءه وما اشارت اليه اوليائه من التنزيل والتاويل  
لاصلاح امر الدين والدنيا جميعاً وقد اخترناك ايها الاخ البار الرحيم ايدك  
الله وايانا بروح منه لمعاوتهم وارتيضناك لمشاركتهم بما اتاك الله من فضله من  
العقل والفهم والتمييز وجريسة النفس وصفها جوهرها لتكون مساعدا اليهم  
ومعاضدا لآخوانك لان جوهرك من جوهرهم وتغسل من نفوسهم فانظر بعقلك  
وميز بصيرتك من ترى اخوانك واصدقائك من الكتّاب والعمال واهل العلم والفضل  
وحلة الدين والاديان ومن تبعهم من حاشيتهم وغلمانهم ممن يمكنك الوصول اليهم  
بارفق ما تقدر عليه من اللطف والمدارة فان تذكر لهم ما لتقنيه اليك من حكمته  
واسرار علمه لتنبههم من نوم الغفلة ووردة الجبهة وتحييهم بروح الحياة بادر الله  
تعالى فان الله يؤيدك بنصره ويعينك بقدرته اذ ارى منك الجد والاجتهاد كما وعد  
اوليائه فقال عز من قائل ولينصرن الله من ينصره وقال تعالى فان حزب الله هم  
الغالبون فاذا عرفت منهم احداً وانست منهم رشداً عرفنا حاله وما هو بسبيله من امر

دنياه وطلب معاشه وتصرفه في حالته لكي نعرف ذلك ونعاونه على ما يليق به  
 من المعاونة فان كان من نخدم السلاطين ويتصرف اعمالهم او صينا اخواننا من يكون  
 بحضرة السلاطين والملوك بالنيابة عنه والنصيحة له وحسن الرأى فيه لدى الملوك  
 والسلاطين والوزراء وان كان من ابناء الثناء والداقين والاشراف وارباب  
 الضياع او صينا اخواننا من يتولى عمل السلطان بصيانيته وحسن معاونته في  
 ملته وكف الاذية عنه وقبض ايدى الظالمين عن التبسط اليه وان كان من ابناء  
 اصحاب النعم وارباب الاموال عاوناه بحسب ذلك وان كان من الفقراء والمحتاجين  
 واسيناه بما اتانا الله من فضله وان كان من يرغب في العلم والحكمة والادب وامر  
 الدين وطلب الآخرة علمناه بما علمنا الله عز وجل والقينا اليه من حكمتنا واطلعناه  
 على اسرارنا بحسب ما يحتمل عقله ويتسع له نفسه وتوق اليه همته ان شاء الله  
 عز وجل واعلم ايها الاخ البار الرحيم اننا لانكتم اسرارنا من الناس خوفا من  
 سطوة الملوك ذوى السلطنة الارضية ولا حذرا من شغب جمهور العوام ولا كن  
 صيانة لمواهب الله عز وجل لنا كما اوصى المسيح ع فقال لانضعوا الحكمه عند  
 غير اهلها فقلتموها ولا تسمعوا اهلها فقلتموها واعلم ايها الاخ باننا لنحسد  
 ملوك الارضين ولا تنافس في مراتب ابناء الدنيا لكن نطلب الملك  
 السماوى ومراتب الملائكة الذينهم اولوا الجنة مثني وثلاث ورباع لان  
 جوهرنا جوهر سماوى وعالمنا عالم علوى ونحن هاهنا اسرى غرباء في  
 اسر الطبيعة غرقى في بحر الهوى بجناية كانت من ايننا آدم الاول  
 حين خدعه عدو اللعين اذ قال له هل ادلكم على شجرة الخلد وملك لا  
 يبلى فذلاهما بفرور فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوء آتاهما وقيل لهما اهبطوا بعضكم  
 لبعض عدو يعنى انما وذر يتكما ولكم في الارض مستقر ومتاع الى حين وقال  
 فيها تحبون وفيها تموتون ومنها تخرجون **واعلم** ايها الاخ انه كما ان المعاونة  
 بقوة الاجسام على امور الدنيا من ابلغ ما يكون لآبناء الدنيا فيما يريدون واسهلها  
 عليهم فيما يقصدون فهكذا نرى ان المعاونة بين اخواننا بالعلوم والمعارف على  
 امر الدين وطلب الآخرة من ابلغ ما يقصدون واسهلها عليهم فيما يريدون  
**واعلم** باننا لانستعين باحد من اخواننا على امر الدين قبل ان نبذل له من  
 المعاونة على امر الدنيا فان كان مستغنيا عن معاونتنا فذلك الذى نريد له وان

كان محتاجاً اليها فذلك الذي نريد منه حتى اذا كفيناه ما يسهل من امور دنياه  
 ويفرغ لنا قلبه واجمع لنا رايه واستغنى عند ذلك بقوة نفسه وتميز عقله وصفاء  
 جوهره فان كان عنده علم ليس عندنا تعلمنا منه تعلم صبيان الكتاب  
 واستمعنا منه استماع المتصين لخطبة الخطيب يوم الجمعة فان كان حقاً ما  
 يقول اتبعنا اتباع الامام و ان كان يرغب فيما لدينا من العلم  
 علمنا بحسب رغبته وطلبته ❀ فصل ❀ واعلم ايها الاخ باننا لانعادي علماً من  
 العلوم ولا تعصب على مذهب من المذاهب ولا نهجر كتاباً من كتب الحكماء  
 والفلاسفة بما وضعوه والقوه في فنون العلم وما استخرجوه بقولهم وتخصصهم  
 من لطيف المعاني واما معتمدنا ومولانا وبنانا فاعلم كتب الانبياء صلوات الله  
 عليهم اجمعين وما جاؤا به من التنزيل وما لقت اليهم الملائكة من الانباء والالهام  
 والوحى واعلم ايها الاخ ايديك الله وايماناً بروح منه باننا لكتبنا نقرأها بما شاهدناها  
 الناس ولا يحسنون قرائتها وهي صورة اشكال الموجودات بما هي عليه الان من  
 تركيب الافلاك واقسام البروج وحركات الكواكب وامهات الاركان واختلاف  
 جواهر المعادن وفنون اشكال النبات وعجائبها كل الحيوانات ولنا كتاب اخر  
 لا يشار كنه فيه غيرنا ولا يفهمه سوانا وهو معرفة جواهر النفوس ومراتب  
 مقاماتها واستيلاء بعضها على بعض واقتنائها قواها وتأثيرات افعالها في الاجسام  
 من الافلاك والكواكب والاركان والمعادن والنبات والحيوانات  
 وطبقات الناس من الانبياء والحكماء والملوك واتباعهم والسوقة واعوانهم فان  
 نشطت ايها الاخ البار الرحيم الى قراءة هذه الكتب انت واخوانك لتعلم ما فيها وتفهم  
 معانيها وتعرف اسرارها فقم الى حضور مجلس اخوانك فضلاً واصداً لك كرام  
 تسمع اقوالهم وترى شمائلهم وتعرف سيرتهم لعلك تتخلق باخلاقهم وتهذب بادابهم  
 فتنتبه نفسك من نوم الغفلة وتستيقظ من رقدة الجهالة وينشرح صدرك ويصفو  
 ذهنك ويقف عن البصيرة من قلبك فتري ما قد ابصروه بعيون قلوبهم وتشاهد ما قد  
 عاينوه بصفاء جواهر نفوسهم وتنظر الى ما نظروا اليه بنور عقولهم وتفهم معاني  
 هذه الكتب الاربعة كما فهموها وتؤيد بروح الحيوه وتميش عيش العلماء ونحيا  
 حيوه الشهداء وتوفق للصعود الى ملكوت السماء وتنظر الى الملاء الاعلى  
 الخافين حول العرش يسبحون بحمد ربهم وقضى بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب

العالمين ❀ فصل ❀ واعلم ايها الاخ البار الرحيم ايدك الله وايانا بروح منه بانه  
 لا يحسن بنا ان ندعى معرفة حقايق هذه الاشياء ونحن لانعرف انفسنا لان مثل من  
 يدعى معرفة حقايق الاشياء ولا يعرف نفسه كمثل من يطعم الناس وهو جائع وكن  
 يكسو غيره وهو عريان وكن يداوى الناس وهو عليل وكن  
 يهدى الناس الى الطريق وهو لا يعرف طريق بيته فقد علم ان  
 الانسان في مثل هذه الاشياء ينبغي له ان يتدى اولا بنفسه ثم بغيره (واعلم)  
 ايها الاخ البار الرحيم ايدك الله وايانا بروح منه بان كل واحد منا هو مركب  
 ومؤلف من جوهرين متباينين متضادين احدهما هو هذا الجسد الغليظ المحسوس  
 المؤلف من اللحم والدم والعظم والجلد والعصب والعروق وما يشاكل ذلك وهذه  
 كلها اجسام ارضية ممتدة مظلمة فاسدة واما الجوهر الاخر فهو هذا الروح الطيف  
 اعنى النفس فهى جوهرية سمائية روحانية نورانية علامة دراية  
 صور الاشياء واعلم بان هذا الجسد لهذه النفس فى المثال بمنزلة دار تسكن او دابة  
 تركب او آلة تستعمل ومادامت هذه النفس مع هذا الجسد مربوطة به الى  
 الوقت المعلوم فلا بد لنا من الطر فيما نصلح به معيشة الحيوة الدنيا وما ننال به  
 النجاة والفوز فى الآخرة ❀ واعلم ❀ ان هذين الامرين لا يجتمعان ولا ينفكان  
 الا بالمعونة والمعاونة لا تكون الا بين اثنين او اكثر من ذلك وليس شئ ابلغ على  
 المعاونة من ان يجتمع قوى الاجساد المتفرقة وتصير قوة واحدة وتتفق تدابير  
 النفوس المؤتلفة وتصير تدبير واحد حتى يكون كلها كأنها جسد واحد  
 ونفس واحدة فعند ذلك تغلب كل من رام غلبتها وتغلب كل من خالفها وضادها  
 فهم بنا يا اخي ايدك الله وايانا بروح منه ليجتمع وتعاون على ذلك وينبغى ان  
 تعلم ايها الاخ بانه لا يجتمع اثنان على امر من الامور الا ولا اجتماعهما علة تجمعهما  
 وسبب يحفظهما على تلك الحال فادامت تلك العلة باقية وذلك السبب ثابتا دامت  
 لهما تلك الحال وان بطلت تلك العلة وانقطع ذلك السبب تفرقا بعد اجتماعهما  
 وتنافرا بعد اتحادهما واعلم ايها الاخ البار الرحيم ايدك الله وايانا بروح منه  
 بان ليس من جاعة يجتمعون على تعاون فى امر من امور الدنيا والآخرة اشد  
 نصيحة بعضهم لبعض من تعاون اخوان الصفا وينبغى ان تعلم ان العلة التى تجمع  
 بين اخوان الصفا هى ان يرى ويعلم ويعتقد كل واحد منهم بانه لا يتم له ما يريد

من صلاح معيشة الدنيا و نيل الفوز و النجاة في الآخرة الا بمعاونة كل واحد منهم لصاحبه و اما السبب الذي يحفظهم على تلك الحال فهي المحبة و الرحمة و الشفقة و الرفق من كل واحد منهم و المساواة فيما يريد و يحب و يبغض و يكره لنفسه \* و اعلم \* بان هذه الشرائط تتم و تدوم اذا علم كل واحد منهم بان انفسهم نفس واحدة و ان كانت اجسادهم متفرقة و اعلم ايها الاخ ان اكثر الناس يريدون و يفتنون ان يكون بينهم صلة و صداقة و اخوة لا يكرهها تصاريق الزمان و لكنهم لا يعرفون ما العلة المانعة لهم من ذلك و ما السبب الموجب لكوفها فينبغي ان تعلم ايها الاخ ان المانع للناس ان يكونوا اصدقاء و المانع للصدق ان يكونوا اخوة انا اصفيلة على ما يقتضيه العقل هو اما علة غير موجودة و اما سبب غير مفقود فان كانت علة غير موجودة فاهي لطلبها و ان كان سببا غير مفقود فاهو لنقطعه و نزيله و ينبغي ان تعلم ايها الاخ بان المانع عن ذلك هي اسباب موجودة تحتاج ان تقلم تلك الاسباب حسب لا غير و هي اربعة اجناس احدها سؤا عملهم و الثاني فساد ارائهم و الثالث ردائة اخلاقهم و الرابع تراكم جهالاتهم و اعلم بان سؤا عملهم يكون بحسب ارائهم الفاسدة التي اعتقدوها قبل بحسب حقايق الاشياء و ان ارائهم الفاسدة استحكمت في ضمائرهم بحسب اخلاقهم الرديئة التي اعتادوها منذ الصبي و ان اخلاقهم انطبعت في نفوسهم بحسب جهالاتهم المتركة التي غشيتهم في اول الامر فينبغي لنا ايها الاخ ان نعلم انه اذا اردنا ان نكون اخوانا صغياً ان نبندى اولاً بالكشف عن الجهالات المتركة التي غشيتنا من اول الامر اذ هو الاصل في الشرور و اعلم بان الجهالات التي غشيتنا المانعة لنا من الصداقة و صفوة الاخوة التي هي اربع جهالات احدها انهم لا يعرفون ما الفرق بين النفس و الجسد و الثانية انهم لا يدرون كيف رباط النفس بالجسد و الثالثة انهم لا يدرون لم ربطت بالجسد و الرابع انهم لا يدرون كيف تنبعث النفس من الجسد فلا جرم ان النفس مالم تنبعث من الجسد فلا تعرف الفوز و النجاة و الخلود في النعيم و تبقى مخلدة في الاحيم في عذاب اليم و ينبغي لنا ايها الاخ بعد اجتماعنا على الشرائط التي تقدمت من صفوة الاخوة ان نتعاون و نجتمع قوة اجسادنا و نجعلها قوة واحدة و نرتب تدبير نفوسنا تدبير او احدا و نبني مدينة فاضلة



روحانية ويكون بناء هذه المدينة في مملكة صاحب الناموس الا كبر الذي يملك النفوس والاجساد لان من ملك النفوس فقد ملك الاجساد ومن لم يملك النفوس لم يملك الاجساد وينبغي ان يكون اهل هذه المدينة قوما اخيارا حكماء فضلا مستبصرين بامور النفوس وحالاتها وما يتبع ذلك من امور الاجساد وحالاتها وينبغي ان يكون لاهل هذه المدينة سيرة جيلة كريمة حسنة يتعاملون بها فيما بينهم وان يكون لهم سيرة اخرى يعاملون بها اهل المدن الجائرة ولا ينبغي ان يكون بناء هذه المدينة في الارض لانه يكون اخلاق اهلها مثل اخلاق اهل سائر المدن الجائرة ولا ينبغي ايضا ان يكون بناؤها على وجه الماء لانه يصيبها من الامواج والاضطراب مثل ما يصيب اهل المدن التي على السواحل من البحار ولا ينبغي ان يكون بناء هذه المدينة في الهواء مرتفعة لكيلا يصعد اليها دخان المدن الجائرة فتكدر اهويتها وينبغي ان تكون مشرفة على سائر المدن ليكون اهلها يشاهدون حالات اهل سائر المدن في دائم الاوقات وينبغي ان يكون اساس هذه المدينة على تقوى الله كيلا ينهار بناؤها وان يشتد بناؤها على الصدق في الاقاويل والتصديق في الضمائر ويتم اركانها على الوفاء والامانة كما يدوم ويكون كمالها على الغرض في الغاية القصوى التي هي الخلود في النعيم ( فاذا فرغنا ) من بنائها بنينا المركب الذي هو سفينة النجاة حتى تكون السفينة مستقلة بثقل الاجساد وتكون المدينة ماوى الارواح وينبغي ان يكون تعاون اهل المدينة مرتباً اربع مراتب احدها مرتبة ارباب الاركان الاربعة ذوى الصنائع والثانية مرتبة ذوى الرياسات ذوى السياسة والثالث مرتبة الملوك ذوا الامر والنهي والرابعة مرتبة الالهية ذوى المشية والارادة وينبغي ان يكون تدبير ذوى الصنائع يجري في الرؤوس كسريان الضوء في الهواء وكسريان القوة النامية في الاركان الاربعة التي هي النار والهواء والماء والارض ويكون سريان سياسة ذوى الرياسات يسرى في ارباب ذوى الصنائع كسريان الالوان في الضياء او كسريان القوة الحيوانية في القوة النامية ويكون نفسا ذامر الملوك ذوى السلطان يسرى في الرؤساء ذوى السياسة كسريان القوة الباصرة في ادراك الالوان وكسريان القوة الناطقة في القوة الحيوانية ويكون سريان مشية الالهية ذوى الارادة يسرى في الملوك ذوى السلطان كسريان العقل في المعقولات او كسريان القوة الملكية في القوة الناطقة فاذا انتظم امر المدينة على هذه الشرائط

فهي السيرة الكريمة الحسنة التي يتعامل بها اهل المدينة فيما بينهم \* فصل \*  
واعلم ايها الاخ علمنا يقينا ان هذه المدينة مغرغ من بنائها على هذا الوصف ولا كن  
لا يمكن احد ان يدخل مدينتنا هذه متى لم يكن عليه مساويا لعلمنا لان حولها اربعة  
اسوار مبنية من جهالات الناس مابين كل سورين خندق من سوارعهم وفساد اثمهم  
ورداثة اخلاقهم وقد ذكرنا ذلك فيما تقدم فن عزم على دخولها فغلبه بعلم النفس  
ومعرفة جوهرها فانه اولى بان يستقح من مدينتنا وقد بينا كل ما يحتاج اخواننا  
ابدهم الله اليه من هذا العلم في احدى وخسين رسالة فانظر فيها  
ايها الاخ ان لم يكن يستوى لك الحضور في مجلسنا فاعرضها على  
اخوانك الذين ترتضيهم وتانس منهم الرشد والسداد فاعلمكم توقعون لفهم معاني  
ما ذكرنا فيها من معاني فنون العلم وغرائب الحكم وترشدون الى العمل بما يقر بكم الى  
الله زلني وبخبيكم من نار جهنم عالم الكون والفساد وتهتدون للصعود الى ملكوت  
السماء عالم الافلاك والدخول في زمرة الملائكة الذين يحملون العرش ويسبحون  
بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين امنوا الايات الى قوله وذلك الفوز العظيم  
واعلم ايها الاخ البار الرحيم بان قوة نفوس اخواننا في هذا الامر الذي نشير اليه  
ونحث عليه على اربع مراتب اولها صفاء جواهر نفوسهم وجودة القبول وسرعة  
التصور وهي مرتبة ارباب ذوى الصنائع في مدينتنا التي ذكرناها في الرسالة الثانية  
وهي القوة العاقلة الميرة لمعاني المحسوسات الواردة على القوة الناطقة بعد خمس  
عشرة سنة من مولد الجسد والى هذه اشار بقوله فاذا بلغ الاطفال منكم الحلم وهم  
الذين نسميهم في رسائلنا اخواننا الابرار الرجاء وفوق هذه المرتبة مرتبة  
الرؤساء ذوى السياسة وهي مراعاة الاخوان وسخاء النفس واعطاء القبيض  
بالشفقة والرحمة والتحنن على الاخوان وهي القوة الحكمية الواردة على القوة  
العاقلة بعد ثلثين سنة من مولد الجسد والى هذا اشار بقوله تعالى ولما بلغ اشده واستوى  
اتيناه حكما وعلما وهم الذين نسميهم في رسائلنا اخواننا الاخيار الفضلاء  
والمرتبة الثالثة فوق هذه وهي مرتبة الملوك ذوى السلطان والامر والنهي  
والنصر والقيام بدفع العناد والخلاف عند ظهور المعاند المخالف لهذا الامر بالرفق  
واللطف والمداواة في اصلاحه وهي القوة الناموسية الواردة على النفس  
بعد مولد الجسد باربعين سنة والى هذا اشار بقوله تعالى واذا بلغ اشده وبلغ اربعين

سنة قال رب اوزعني ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعلى والدي وان اعمل  
صالحا ترضه الآية وهم الذين نسميهم في رسائلنا اخواننا الفضلاء الكرام  
والرابعة فوق هذه وهى التى ندعوا اليها اخواننا اكلمهم فى اى مرتبة كانوا  
وهى التسليم وقبول التأييد ومشاهدة الحق عيانا وهى القوة الملكية الواردة  
بعد خمسين سنة من مولد الجسد وهى الممهدة للمعاد والمقربة بمفارقة الهيولى  
وعليها يرد قوة المعراج وبها تصعد الى ملكوت السماء فتشاهد احوال  
القيمة من البعث والحشر والنشر والحساب والميزان والجواز على  
الصرائط والنجاة من النيران ودخول الجنان ومجاورة الرحمن ذى  
الجلال والاكرام والى هذه المرتبة اشار بقوله تعالى يا ايها النفس  
المطمئنة ارجعى الى ربك راضية مرضية الآية واليها اشار ابراهيم ع م واجعلنى  
من ورثة جنة النعيم واليها اشار بقوله يوسف ع م رب قد آتيتنى من الملك الآية  
واليها اشار بقوله المسيح ع للحواريين انى اذا فارقت جسدى وهو هذا الهيكل  
فانا واقف فى الهواء عن يمين العرش بين يدي الحق ابى وايكم استشفع لكم فاذهبوا  
الى الملوك فى الاطراف وادعوهم الى الله عز وجل ولا تهابوهم فانى معكم حيث  
ما ذهبتم بالنصر والتأييد لكم واليها اشار محمد صلعم انكم تردون على الخوض  
غدا واحاديت مروية كلمها مشهور عند اصحاب الحديث واليها اشار سقراط  
بقوله يوم سقى السم انى وان كنت افارقكم اخوانا فضلا فانى ذاهب الى اخوان  
كرام قد تقدمونا فى حديث طويل واليها اشار فيثاغورث فى الرسالة الذهبية  
فى اخرها انك ان فعلت ما اوصيك فافك عند مفارقة الجسد تبقى فى الهواء واليها  
اشار بلوهر حين قال ان الملك قال لوزيره ومن اهل هذه المقالة قال هم الذين  
يعرفون ملكوت السماء فى حديث طويل واليها ندعوا اخواننا جميعا والله يهدي  
من يشاء الى صراط مستقيم وايات كثيرة فى القرآن فى هذا المعنى وهى كل اية  
فيها صفة الجنان واهلها ونعيمها ﴿ فصل ﴾ واعلم ايها الاخ البار ارحيم ايدك  
الله وايانا بروح منه بان المطلوب من المدعوين الى هذا الامر اربعة احوال  
اولها الاقرار باللسان والثانى التصور لهذا الامر بضرور الاثبات للوضوح  
والبيان والثالث التصديق له بالضمير والاعتقاد والرابع التحقيق له بالاجتهاد  
فى الاعمال المشاكلة لهذا الامر واعلم ان المقر باللسان غير المتصور له يكون

مقلدا والمتصور له غير المصدق به يكون شاكا متحيروا المصدق به غير المحقق له بالاجتماع في العمل المشاكل لهذا الامر يكون مقصرا ومفرطا والمكذب باللسان لهذا الامر المنكر له بقلبه يكون جاحدا كافرا كما قال الله تعالى الذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون لاجرم ان لهم النار وانهم مفرطون واعلم بان المقرب بهذا الامر بلسانه المتصور له بقلبه على حقيقة يجحد من نفسه اربع خصال لم يكن يعرفها من قبل احد هاقوة النفس بالنهوض من الجسد والثانية النشاط في طلب الخلاص من الهوى التي هي جهنم النفس والثالثة ارجاء وامل للفوز والنجاة عند مفارقة النفس الجسد والرابعة الثقة بالله واليقين بنقام هذا الامر وكاله (فصل) واعلم ان كل مقرب بهذا القرب ان يكتب الانبياء عليهم السلام واخبارها من الغيب فانهم في ذلك على اربع منازل اما مقرب بلسانه غير مصدق بقلبه او مقرب بلسانه ومصدق بقلبه غير عارف بما فيه وبيانه او مصدق ومقر ومتيقن عارف ولاكن غير قائم بواجب حقه فالمقر بلسانه غير المصدق بقلبه هو الذي قدرزق من الفهم والتمييز قليلا فاذا فكر بقلبه وميز ببصيرته ما يدل عليه ظاهر الفاظ الكتب النبوية لا يقبله عقله بانه لا يتصور معانيها اللطيفة و اشاراتها الخفية فينكره بقلبه ويشك فيها واما من اقر بلسانه وصديق بقلبه فهو الذي يتفكر ويعلم ان مثل هذا الامر الجليل الذي قد اتفقت على حقيقته الانبياء والائمة المهديون والخلفاء الراشدون وصالحوا المؤمنين واقربيه فضلاء الناس والمهبرون والمستبصرون لا يجوز ان يكون لاحقيقة له ولكن فهمه وتغيره وعقله يقصر عن ادراكه وتصوره لها بحقائقها واما من عرف بيانه ولكن قصر عن القيام بواجبه وهو الذي وفقه الله وارشده وهده فاهتدى لحقائق هذه الاسرار المذكورة في كتب الانبياء صلوات الله عليهم ولكنه لا يجد المعين له على القيام بنصرتها وواجب حقها لانه واحد وليس كل امر يتم بواحد من الناس بل ربما يحتاج فيها الى الجمع العظيم وخاصة امر الناموس واول ما يحتاج فيه الى اربعين خصلة تجتمع في احد من الاشخاص او اربعين شخصا مؤتلفي القلوب ( فصل ) في خطاب المتفلسفين الشاكين في امر الشريعة الغافلين عن اسرار الكتب النبوية قد فهمنا ايها الاخ الرحيم ايدك الله وايانا بروح منه ما ذكرته مما جرى بينك وبين اخ من اخواننا من المذاكرة والبحث عن مبادئ الموجودات وحلل الكائنات وما شكوت من

صعوبة اتقياده الى ما تدعوه اليه من صفوة الاخوة والمعاونة على نصرة الاديان  
النبوية وما وصفت من شدة استغراقه في الآراء الفلسفية واعراضه عن معرفة  
اسرار الكتب الالهية وتفسير التنزيلات النبوية ومعاني موضوعات الشرائع  
الناموسية وما يتضمنها من المنافع الجليلة والاعراض البعيدة للنفس المستبصرة  
من الدلالة لها على الارتقاء الى المراتب العالية والخلاص من نيران الهاوية وما  
ذكرت من اعتماده في البصائر والمعارف على ما يدركه عقله وتميزه وبصيرته  
ويؤدى اليه اجتماعه وما قلت من تعلقه باقويل الفلاسفة في ارائهم المختلفة  
وقياساتهم المتناقضة على اصول لهم متغايرة فاصبر عليه ايها الاخ وداره بالرفق  
وذاكره بهذه الرسالة فلعنله يتقرر في نفسه ما تدعوه اليه ويتصور في عقله ما  
تشير اليه من الاسرار المصونة المكونة التي لا يمسه الا المطهرون فقل له اخبرنا  
ايها الاخ امقرانت بما جاءت به الانبياء عليهم السلام في تنزيلاتهم من اخبار الملائكة  
وقصة ابليس والجان وحديث آدم وبنو خلقه وسجود الملائكة له واخذ الميثاق  
على ذريته وما شا كل ذلك من حديث القيامة والبعث والحشر والحساب والميزان  
والجواز على الصراط والنجاة من النار والثواب والقوز والجنة ونعيمها  
واشباهاها مما هو مذكور في التوراة والانجيل والفرقان وغيرها من صحف الانبياء  
عليهم السلام ام جاحديها فان كنت مقرابها او ببعضها فاخبرنا ام صدق متيقن  
بحقائقها ام شك متحير في معانيها فان كنت مصدقا متيقنا فاخبرنا اعالم انت عارف  
بها او غافل ساه عنها فان كنت عارفا عالما بها فاخبرنا عن الجنة والنار وهل هما  
موجودان في وقتنا هذا ام غير موجودين فان كانا موجودين فقل لنا اين هما  
وصف لنا كيفيتهما وان قلت انهما غير موجودين فامعنى قوله يا آدم  
اسكن انت وزوجك الجنة وما معنى قوله النار يعرضون عليها  
غدوا وعشيا وما معنى قول النبي ان ارواح الشهداء في الجنة وما معنى المعراج  
ورؤية النبي صلح لرؤيا خازن الجنان و مالك خازن النيران وما معنى قول  
النبي صلى الله عليه وسلم حر ام على كل نفس ان تموت او ترى مقعدها في الجنة  
او النار وما معنى قوله من مات فقد قامت قيامته وما معنى قوله تعالى وعلى الاعراف  
رجال يعرفون كلا بسيماهم الاية وما معنى قوله ومن ورائهم برزخ الى يوم  
يبعثون وما معنى قوله واما الذين سعدوا في الجنة خالدين فيها ما دامت السموات

والارض الاية وما معنى قوله قال الذين اتوا العلم والايان لقد لبستم في كتاب الله الى يوم البعث فهذا يوم البعث وقوله اغالبتم الا قليلا الاية وما شا كل هذه المسائل لو سألتك لطال الخطاب عليك \* فصل \* اعلم ايها الاخ انه لكل مذهب واهله راي يفردون به من غيرهم وعلم وفقه يتدارسونه فيما بينهم وان من راي اخواننا ايدهم الله ان هذه الاشياء كلها موجودة منذ خلق الله السموات والارض ولكن اكثر الناس لا يعلمون وهم ينتظرون كونها في الزمان المستقبل وهم اهل التقليد الذينهم من امر الدين على العمى واما اهل البصيرة الذينهم من امر الدين على بيان ويقين ومعرفة انهم ينتظرون بها انتظار الكشف والبيان كما راي النبي صلح ليلة المعراج وقد بينا في رسائلنا هذه المعاني فان كنت تعرف منها شيئا ايها الاخ فبين لنا علم هذا على اصل تعرفه على قياس واحد لا يجب ان يعدل عنه اذا سالناك ولا تقلدنا اقاويل الفلاسفة المختلفة الاراء المتناقضة الا قاويل فقد روى انه ذكر في مجلس النبي صلى الله عليه وآله وسلم ارسطاطاليس فقال النبي عليه السلام لوعاش حتى يعرف ما جئت به لا تبغني على ديني فيبغني لمن هو مترى بزي المسلمين ويعتصم بعروة الاسلام منسوب الى امة محمد صلى الله عليه وآله وسلم قريبا جاء به من التنزيل وما في تنزيله من اخبار امور قدمضيت مع الزمان الماضي مثل بدء كون العالم وخلق السموات والارض وحديث آدم وقصة ابليس وعصيانه وسجود الملائكة وطاعتهم واخذ الميثاق على ذرية آدم وما شا كل ذلك من نظائره مما هو موجود في التوراة والانجيل وصحف الانبياء الاولين واذنارهم امهم بامر القيامة واخبار البعث والنشور والحشر والحساب والميزان والقصاص والجواز على الصراط والنجاة من النار والفوز بالجنة ونعيم اهلها والنار واليم عذابها وما شا كل ذلك من الامور المنتظرة في الزمان المستقبل وقد دعينا الى الاقرار بها والاستعداد لها فن اعرض عنها كلها حتى لا يعرف من حقائقها حرفا واحدا غير الاقرار باللسان مع حيرة في نفسه وشكوك في قلبه ومع هذه كلها يدعى معرفة اسرار الكتب الفلسفية ورموزات الفلاسفة وتدقيق المعاني التي فيها مع كثرة اختلافاتهم ومناقضات بعضهم لبعض مع حيرة اتباعهم فيها ولا ينظر ولا يتفكر ان الانبياء كلهم مع تباعد الازمان فيما بينهم ومع اختلافات لغاتهم وموضوعات شرائعهم واقتنان سننهم كيف هم متفقون على راي واحد ودين واحد ومقصد واحد

فيما يشيرون اليه في دعوتهم الائمة الى امر الآخرة واحوال القيمة وجز آء الا  
 عمل فيها ان خيرا فخير او ان شرا فشر او قد بينا في الرسالة الثالثة الراى الذى  
 يتفقون عليه اعنى الانبياء كلهم وهى اثنتا عشرة خصلة هى العبدية والاصل  
 فيما يدعون اليه من الدين وان اختلفت شرائعهم وسنتهم كما ذكر الله تعالى فقال  
 واقموا الدين ولا تفرقوا فيه وقال لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله  
 الاية فدين الانبياء دين واحد ومسلكتهم جميعا مسلك واحد ومقصد هم مقصد  
 واحد وغرض واحد وان اختلفت شرائعهم صلوات الله عليهم واما الفلاسفة فليس  
 شريعهم واحدة ولا دينهم واحد فكيف يرضى العاقل عن اسرار كتب الفلاسفة  
 مع اختلافهم ويعرض عن البحث وعن معرفة اسرار كتب الانبياء عليهم السلام  
 مع اتفاقها واعلم ايها الاخ انه انما ذهب على اكثر المتفلسفين والباحثين عن حقائق  
 الاشياء معرفة كتب الانبياء عليهم الصلوة والسلام لتركهم البحث عنها واعراضهم  
 عن النظر فيها ولتصور فهمهم عن تصورها لانها مأخوذة عن الملائكة الذين هم في  
 الملاة الاعلى واهل السموات وسكان الافلاك (فصل في خطاب الشاكين في امر  
 النفس المتخبرين في اختلاف اقوال العلماء فيها قد علمنا ايها الاخ ما ذكرت مما  
 جرت بينك وبين شيخ من مشايخنا من المذاكرة في امر النفس وما هية جوهرها  
 وكيفية وجودها وابن مكانها من الجسد وما علة رباطها معه وكيف تكون  
 مغايرتها للجسد والذى انكره من معرفة جوهرها بقوله هذا علم لا يمكن ان يعلم  
 واحتج بقول جالينوس اذ يقول انى لا ادري ما جوهر النفس وقوله اذ كنت  
 اعلم من جالينوس والذى نسالك ايها الاخ ان تفضل وتلقاه وتقرأ عليه السلام  
 وتعرف شدة شوقنا اليه ومطالعنا وشوقنا الى معرفة اخباره اطابها الله ورغبنا  
 في مشاهدته ومجاورته وتبلغه عنا ما لقينا اليك من الجواب فيما سألتك وهو ان  
 تقول له تفضل سيدنا الشيخ ويعيننا بجودة رايه وقوة نفسه وصفاء جوهره  
 ويغفر لنا قلبه ساعة ويجمع لنا همته ولا يشغل افكارنا بالشبهة التى يوردها  
 علينا من اقوال الفلاسفة واختلاف آرائهم وروايات العلماء واسانيدهم وتشبهات  
 الشعراء وترتيباتهم واحاديث العوام وتشغيباتهم وينصفنا في القول وبنا صحننا  
 في الضمير ويجعل الحاكم بيننا وبينه العقل الذى قد رضينا بحكمه وموجبات  
 قضاياه فاننا اذا سالناه او سال هو واحدا منا فقال له ما انت وما حقيقتك ومن هذا

الذى هو يكلمنى ويسمع منى ويفهمنى ويستفهم منى افترى ترى منى من الجواب بان  
فقول انه هو الجسد الذى ترى المحسوس المؤلف من اللحم والدم والعظام والعصب  
وما شاكلها المبنى كانه منارة رهيان اذا وقع لا يمكنه ان يقوم وان ترك لا يمكنه ان  
يتحرك واذا نام لا يحسب بانه موجود وان اتبه لا يدري اين كان الجائز فى العقل  
ان من هذا حاله يستحق ان يسأل عن خفيات الامور مع المحسوسات والمفولات  
وما غلب عن الحواس بالكل وما مضى كونه مع الزمان وما يكون فى المستقبل  
من الكائنات او يستاهل ان يسمع منه قوله اذا خبر عن تركيب الافلاك ونظامها  
واقسام البروج واورصافها وحركات الكواكب وبجاريها وعن اركان الامهات  
وطبائعها واختلاف جواهر المعادن وخواصها وقنون اشكال النبات ومنافعها  
وعجائبها كمال الحيوانات واختلاف اخلاقها واصواتها فيجب ان يظن ان هذه  
الاشياء كلها يعلمها هذا الجسد الجاهل المؤلف او يرى ان هذا المخبر عن هذه  
الاشياء هذا الجسم الطويل العريض العميق الاعى الاصم الاخرس الذى لا يحس  
ذاته ولا يشعر بوجود نفسه فكيف يجوز ان يعلم هذه الاشياء العجيبة النائية عن  
ذاته الغائبة عن حواسه وهو لا يعلم ذاته ولا يحس بوجود نفسه  
هيئات بعد عن الصواب من ظن ان هذه العلوم يعلمها هذا الجسد المؤلف  
من اللحم المستحيل القاسد واعلم ايها الاخ بان الانسان الباحث عن امر  
النفس الطالب لمعرفة جوهرها لو انه انصف عقله ورجع الى حكمه وقبل  
قضاياه وفكر فى نفسه وتامل بتميزه وتصفح حالات جسده من القيام والقعود  
والحركة والسكون والنوم واليقظة والحياة والممات لاستبان له ان مع هذا الجسد  
جوها آخر هو اشرف منه وان هذا الجسد بالنسبة اليه ما هو الا كدار مبنية فيها  
ساكن او كدكان فيه صانع او كسفينة فيها ملاح او كدابة عليها راكب او كتميص  
ملبوس او ككوح فى يد صبي فى المكتبة او كدبنة فيها ملك وبالجملة ينبغي لمن اراد ان  
يعرف النفس قبل معرفتها ان يبحث عن امرها ويطلب علمها بسبعة مباحث  
احدها يبحث هل النفس شئ من الاشياء الموجودة او هذه تسمية فارغة لا معنى  
تحتها او قد بينا فى رسالة البرهان وجودها والثانى يبحث هل هى جوهر او عرض  
كايها فى رسالة لنا والثالث يبحث كم هى اجناس النفوس الموجودة فى العالم  
كايها فى رسالة معنى قول الحكماء العالم انسان كبير والرابع يبحث كيف يكون



رباط النفس مع الجسد كما بينا في رسالة تركيب الجسد والخامسة يبحث ابن كانت  
 النفس قبل رباطها بالاجساد كما بينا في رسالة مسقط النطفة والسادس يبحث عنها  
 اذا فارت اجسادها اين تكون كما بينا في رسالة البعث والقيامة والسابع يبحث ما  
 الغرض في كونها مع الاجساد تارة ومفارتها تارة كما بينا في رسالة ان الانسان عالم  
 صغير فان راي الشيخ ان يتأمل وينظر فيها ويتأمل معانيها فعمل ﴿ فصل ﴾ في  
 مهنة النفوس وعشقها للاجسام واعلم ايها الاخ بان مثل هذه النفس الجزئية  
 مع شرف جوهرها وما هي عليه من غريبتها في هذا العالم الجسماني وما قد ابتليت  
 به من افات هذا الجسد وفساد هيولاه كمثل رجل حكيم في بلد الغربة قد ابتلى  
 بعشق امرأة رغنًا فاجرة جاهلة سيئة الاخلاق ردية الطبع وهي في دائم  
 الاوقات تطالبه بالما كولات الطيبة والمشروبات اللذيذة والملبوسات الفاخرة  
 والمسكن المزخرف والشهوات المردية وان ذلك الحكيم من شدة محبته لها  
 وعظم بلائه بصحبته قد صرف كل همته الى اصلاح امرها واكثر عنايته بتدبير  
 شأنها حتى قد نسي امر نفسه واصلاح شأنه وبلدته التي خرج منها واقرباه  
 الذين نشأ معهم اولا ونعمته التي كان فيها بد يا واعلم ايها الاخ البار الرحيم بان  
 جوهر النفس جوهر سماوية وعالمها عالم روحاني وهي حبة بذاتها غير محتاجة  
 الى الاكل والشرب واللباس والمسكن وما شأ كل ذلك مما يحتاج اليه  
 الجسد في قوام وجوده ومادة بقاءه وان كل ما يحتاج اليه الانسان من اعراض هذه  
 الدنيا انما هو من اجل هذا الجسد المستحيل الفاسد ولا صلاحه وقوامه وجر المنفعة  
 اليه ودفع المضرة عنه الذي لا يثبت على حال واحدة طرفه عين وان النفس مادامت  
 مع الجسد الى الوقت المعلوم متعوبة بكثرة همومها لاصلاح امر هذا الجسد  
 وشغلها بشدة عنايتها به فيما تنكلف من الاعمال الشاقة والصنایع المتعبة من اكتساب  
 المال والمتاع والاثاث وما يحتاج اليه الانسان في طول الحياة في الدنيا  
 وان النفس لا راحة لها دون مفارتها لهذا الجسد كما ان ذلك الرجل  
 الحكيم المبلى بعشق تلك المرأة الفاجرة الرغن لا راحة له بما قد ابتلى  
 بها الا بمفارتها والتسلي عنها وعن حبها وعشقها ﴿ فصل ﴾ في  
 مهنة النفوس واخر اجها من عالم الارواح الجنسية كانت منها اعلم ايها  
 الاخ بان النفس الجزئية لما اهبطت من عالمها الروحاني واسقطت من

مر تبثها العالية للجناية و غرقت في بحر الهيولى وغاصت في قعر امواج ال  
جسام وقيل لها انطلقوا الى ظل ذى ثلث شعب فغرقت في هيا كل الاجسام  
وتفرقت بعد وصلتها وتشتت شمل القتها كما ذكر الله عز وجل اسمه بقوله  
اهبطوا منها جميعاً الاية الى قوله ومنها تخفر جنون عرض لها عند ذلك من  
الدهشة والاهوال والمصائب مثل ما عرض لقوم من ركاب البحر لما اشتدت بهم  
الريح واضطرب بهم البحر وهاجت بهم الامواج وكسربهم المراكب وغرقوا  
في قعر البحار وفاضوا في ظلمات الماء وتفرقوا في كل فج عميق من الجزائر  
والسواحل وبطون الحيتان فكما ان اولئك القوم في الوقت الذى انكسر بهم  
المراكب تراه من بين غائص في الماء او طاف او متعلق بخشبة او بجبل او يركب  
بعضهم كتف بعض يقول كل واحد نفسى نفسى من شدة الاهوال لا يفكر لغيره  
ولا يريد النجاة الانفسه ولا يهيمه سواها ولا يذكّر شيئاً مما كان فيه قل فهكذا  
حال النفوس في هذه الدنيا وكونها مع هذه الاجساد وما ابتليت به من ظلمات  
هذه الاجساد من هموم المعاش وخوف الجوع والم العطش واوجاع الامراض  
والاسقام واذية الحر والبرد وفضيحة العرى واحزان النوائب وجل المخاوف  
وعوارض التلف والحشرات والاسف من اجل هذه الشدائد والمصائب  
صارت النفس لاتذكر شيئاً مما كانت فيه من امر عالمها ومبدأها ومعادها كما  
قال الله جل ذكره بقوله واذا ذكروا لا يذكرون واعلم ايها الاخ بان النفس  
اذا انتبهت من نوم الغفلة واستيقظت من رقدة الجمالة وابتصرت ذاتها وعرفت  
جوهرها واحسّت بقربتها في عالم الاجسام ومحتتها وغرقها في بحر الهيولى  
واسرها بالشهوات الطبيعية وعانت عالمها واستبان لها فضل نعيمها  
على اللذات الجسمانية وتنسمت بروح عالمها وريحانها اشتاقت الى هناك ومالت  
الى الكون في ذلك العالم ومقتت الكون مع الاجساد وزهدت في نعيم الدنيا  
وتمنت الموت الذى هو مفارقة الجسد والخروج من ظلمة الاجسام فيكون مثلها  
عند ذلك كمثل قوم خرجوا من الحس والمطامير مع ضوء الصبح فشاهدوا هذا  
العالم بما فيه دفعة واحدة واما النفوس غير المستبصرة فخلها كمثل العميان سواهم  
ضوء النهار وظلمة الليل واعلم ان النفس اذا لم تستبصر ذاتها ولم تعرف جوهرها  
ومبدأها ومعادها ولم تحس بقربتها وماهى في هذه الدنيا من المحنة والبلوى

مادام يمكنها البحث والاجتهاد في التعلم ولها تمييز وعقل وحواس صحيح ويمكنها  
 الاعتبار والفحص والبيان فلم يجتهد حتى تبقى عيا إلى الممات فهي بعد الممات  
 اعمى واضل سبيلا كما ذكر الله تعالى ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة  
 اعمى واضل سبيلا اعادنا الله واياك ايها الاخ وجميع اخواتنا من هذه الصفة  
 انه ودود رؤف رحيم ﴿ فصل ﴾ واعلم يا اخي باننا قد عملنا احدي  
 وخمسين رسالة في فنون الادب وغرائب العلوم وطرأنا في الحكم كل واحدة  
 منها شبه المدخل والمقدمات والافئدة لكما اذا نظر فيها اخواتنا وسمع قراءتها  
 اهل شيعتنا وفهموا بعض معانيها وعرفوا حقيقة ما هم قرون به من تفضيل اهل  
 بيت النبي صلح لانهم خزان علم الله ووارثو اعلم النبوات وثبني لهم تصديق  
 ما يعتقدون فيهم من العلم والمعرفة والقسم والتمييز والبصيرة في الافاق بما في انفسهم  
 من الايات لقوم يؤقنون ويعلمون انه الحق من ربهم ولكيما لا يحتاجون الى  
 تفسير المخالفين لكتب الانبياء عليهم السلام وينبغي لآخواتنا اذا حضروا المجلس  
 ومعهم اخ مستجيب مستحدث ان يقرأ عليهم هذه الخطبة اعلموا ايها الاخوان  
 ايدكم الله وايانا بروح منه وهذا كم للحق وجعلكم من اتباعه وسهل  
 لكم سبيل الخير وارشدكم الى معرفة اهله وعصمكم من الشر  
 وجنبكم صحبة اهله وحرسكم من غرور الشيطان ووقاكم جوار السلطان  
 ونكبات الزمان ونوائب الحداث ووقتكم لقول نصيحة الاخوان انه ودود دمنان  
 واعلموا ان كل دولة لها وقت منه تنبدي ولها غاية اليها ترتقي وحدايه تنتهي  
 واذا بلغت الى اقصى مدى غاياتها ومنتهى نهاياتها اخذت في الانحطاط والقصان  
 وبدأ في اهلها الشوم والخذلان واستأنف في الاخرى القوة والنشاط والظهور  
 والانبساط وجعل كل يوم يقوى هذا ويزيد ويضعف ذلك وينقص الى ان يضمحل  
 الاول المتقدم وتلك الجاني المتأخر والمثال في ذلك مجاري احكام الزمان وذلك ان  
 الزمان كله نصفه نهار مضى ونصفه ليل مظلم وايضا نصفه صيف حار ونصفه شتاء بارد  
 هم ايتداولان في مجيئهما وذهابهما كلما ذهب هذا رجع هذا وتارة يزيد هذا وينقص  
 هذا وكلما نقص ذلك من احدهما زاد في الاخر حتى اذا تناهيا الى غايتيها ابتداء  
 النقص في الذي تناهيا في الزيادة وابتداء الزيادة الذي تناهيا في النقصان فلا  
 يزالان هكذا وهذا دأبهما الى ان يتساويا في مقداريهما ثم تجاوزان على حالتهما

الى ان يتناهي الى غايتهما من الزيادة والنقصان وكلما تناهى احدهما في الزيادة ظهرت قوته وكثرت افعالها في العالم وخفيت قوة ضده وقلت افعالها فهكذا حكم اهل الزمان في دولة الخير ودولة الشر فتارة تكون القوة والدولة وظهور الافعال في العالم لاهل الخير وتارة تكون القوة والدولة وظهور الافعال لاهل الشر كما ذكر الله جل ثناؤه وتلك الايام نداء ولها بين الناس الاية وقد ترون ايها الاخوان ايديكم الله وايانا بروح منه انه قد تناهت قوة اهل الشر وكثرت افعالهم في العالم في هذا الزمان وليس بعد التناهي في الزيادة الا الانحطاط والنقصان (واعلم) ان الملك والدولة ينتقلان في كل دهر وزمان ودور وقران من امة الى امة ومن اهل بيت الى اهل بيت ومن بلد الى بلد واعلموا ان دولة اهل الخير يبدو او لها من اقوام خيار فضلاء يجتمعون في بلد ويقتفون على راي واحد ودين واحد ومذهب واحد ويعقدون بينهم عهدا وميثاقا بانهم يتناصرون ولا يتخاذلون ويتعاونون ولا يتقاعدون عن نصرة بعضهم بعضا ويكونون كرجل واحد في جميع امورهم وكنفس واحدة في جميع تدابيرهم وفيما يقصدون من نصرة الدين وطلب الآخرة لا يعتقدون سوى حجة الله ورضوانه عوضا وبشرى وايها الاخوان بما اخبرناكم واثبتوا بالله في نصرته لكم اذ ابذلتم مجهودكم كما وعد الله تعالى والذين جاهدوا فإنا لنهديهم سبلنا ولينصرون الله من نصره وان حزب الله هم الغالبون (فصل) في مخاطبة العمال والكتاب اعلم ايها الاخ ايديكم الله وايانا بروح منه بان لنا اخوانا واصدقا من كرام الناس وفضلا منهم متفرقين في البلاد فمنهم طائفة من اولاد الملوك والامراء والوزراء والكتاب والعمال ومنهم طائفة من اولاد الاسراف والذهاقين والتناء والتجار ومنهم طائفة من اولاد العلماء والادباء والفقهاء وحلة الدين ومنهم طائفة من اولاد الصنائع والمتصرفين وامناء الناس وقد ندبنا لكل طائفة منهم اخا من اخواننا فمن ار تصنيئا في بصيرته ومعارفه لينوب عنا في خدمتهم بالقاء النصيحة اليهم بالرفق والرحمة والشفقة عليهم ليكون عوننا لآخوانه بالدعاء لهم الى الله والى ما جئت به انبيؤه عليهم السلام والى ما اشارت اليه اولياؤه من التنزيل والتاويل لاصلاح امر الدين والدنيا جميعا وقد اخترناك ايها الاخ البار الرحيم ايديكم الله وايانا بروح منه لمعاوتتهم وار تصنيئاك لمشاركتهم لما آتاك الله من فضله من العقل والقلم والتمييز

مادام يمكنها البحث والاجتهاد في العلم ولها تميز وعقل وحواس صحيح ويمكنها  
الاعتبار والعص و البيان فلم يجتهد حتى تبقى عيا الى الممات فهي بعد الممات  
اعى واضل سبيلا كما ذكر الله تعالى ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة  
اعى واضل سبيلا اما اذا الله واياك ايها الاخ وجميع اخواتنا من هذه الصفة  
انه ودود رؤف رحيم ❀ فصل ❀ واعلم يا اخي باننا قد عملنا احدي  
وخمسين رسالة في فنون الاداب و غرائب العلوم و طرائف الحكم كل واحدة  
منها شبه المدخل والمقدمات والاغوذج لكيما اذا نظر فيها اخواتنا وسمع قراءتها  
اهل شيعتنا و فهموا بعض معانيها وعرفوا حقيقة ما هم قرون به من تفصيل اهل  
بيت النبي صلح لانهم خزان علم الله و وارثو اعلم النبوات وتبين لهم تصديق  
ما يعتقدون فيهم من العلم والمعرفة والفهم والتمييز والبصيرة في الافاق بما في انفسهم  
من الايات لقوم يؤقنون ويعلمون انه الحق من ربهم ولكيما لا يحتاجون الى  
تفسير المخالفين لكتب الانبياء عليهم السلام وينبغي ل اخواتنا اذا حضروا المجلس  
ومعهم اخ مستجيب مستحدث ان يقرأ عليهم هذه الخطبة اعلموا ايها الاخوان  
ايدكم الله وايانا بروح منه وهذا لكم الحق وجعلكم من اتباعه وسهل  
لكم سبيل الخير و ارشدكم الى معرفة اهله وعصمكم من الشر  
وجنبكم محبة اهله وحرسكم من غرور الشيطان ووقاكم جوار السلطان  
وتكبات الزمان ونوائب الحداث ووقفكم لقول نصيحة الاخوان انه ودودنا  
واعلموا ان كل دولة لها وقت منه تبدى ولها غاية اليها ترتقى وحداليه تنتهي  
واذا بلغت الى اقصى مدى غاياتها ومنتهى نهاياتها اخذت في الانحطاط والنقصان  
وبدا في اهلها الشوم والخذلان واستانف في الاخرى القوة والنشاط والظهور  
والانبساط وجعل كل يوم يقوى هذا ويزيد ويضعف ذلك وينقص الى ان يضمحل  
الاول المتقدم ويتمكن الجاني المتأخر والمثال في ذلك مجاري احكام الزمان وذلك ان  
الزمان كله نصفه نهار مضى ونصفه ليل مظلم وايضا نصفه صيف حار ونصفه شتاء بارد  
همما يتداولان في مجيئهما وذهابهما كما ذهب هذا ورجع هذا وتارة يزيد هذا وينقص  
هذا وكلما نقص ذلك من احدهما زاد في الاخر حتى اذا اتتاها الى غايتها ابتداء  
النقص في الذي تنهاها في الزيادة وابتداء الزيادة الذي تنهاها في النقصان فلا  
يزالان هكذا وهذا دأبهم الى ان يتساويا في مقدار بينهما ثم يعا وزان على حالتهما

الى ان يتساهيا الى غايتهما من الزيادة والنقصان وكلما تناهى احدهما  
في الزيادة ظهرت قوته وكثرت افعالها في العالم وخفيت قوة ضده وقلت  
افعالها فمكنا حكما اهل الزمان في دولة الحبيب ودولة الشرف فتارة تكون  
القوة والدولة وظهور الافعال في العالم لاهل الحبيب وتارة تكون القوة  
والدولة وظهور الافعال لاهل الشريكاذكر الله جل ثناؤه وتلك الايام  
نداولها بين الناس الاية وقد ترون ايها الاخوان ايديكم الله وايانا بروح منه انه  
قد تهاكت قوة اهل الشريكاذكر الله في العالم في هذا الزمان وليس بعد التناهي في  
الزيادة الا الانحطاط والنقصان (واعلم) ان الملك والدولة ينتقلان في كل دهر وزمان  
ودور وقران من امة الى امة ومن اهل بيت الى اهل بيت ومن بلد الى بلد واعلموا  
ان دولة اهل الخير يبدؤاها من اقوام خيار فضلاء يجمعون في بلد ويتفقون على راي  
واحد ودين واحد ومذهب واحد ويعقدون بينهم عهدا وميثاقا بانهم يتناصرون  
ولا يتخاذلون ويتعاونون ولا يقاتلون عن نصرة بعضهم بعضا ويكونون كرجل  
واحد في جميع امورهم وكنفس واحدة في جميع تدبيرهم وفيما يقصدون من نصرة  
لدين وطلب الاخرة لا يعتقدون سوى رجة الله ورضوانه عوضا فابشروا ايها  
الاخوان بما اخبرناكم ثم ثنوا بالله في نصرته لكم اذ ابذلتم مجهودكم كما وعد الله تعالى  
والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ولننصرن الله من ينصره وان حزب الله هم  
الغالبون (فصل) في مخاطبة العمال والكتاب اعلم ايها الاخ ايديكم الله وايانا بروح  
منه بان لنا اخوانا واصدقا من كرام الناس وفضلائهم متفرقين في البلاد فهم  
طائفة من اولاد الملوك والامراء والوزراء والكتاب والعمال ومنهم طائفة من  
اولاد الاسراف والذاهقين والثناء والتجار ومنهم طائفة من اولاد العلماء  
والادباء والفقهاء وحلة الدين ومنهم طائفة من اولاد الصنائع والمنصرفين  
وامانة الناس وقد ندبنا لكل طائفة منهم اخا من اخواننا فنارتفينا في بصيرته  
ومعارفه لينوب عنا في خدمتهم بالقاء النصيحة اليهم بالرفق والرحمة والشفقة  
عليهم ليكون عوننا لآخوانه بالدعاء لهم الى الله والى ما جئت به انبيؤه عليهم  
السلام والى ما اشارت اليه اوليائه من التنزيل والتاويل لاصلاح امر الدين  
والدنيا جميعا وقد اخترنا لك ايها الاخ البار الرحيم ايديكم الله وايانا بروح منه  
لمعاوتهم وارثينك لمشاركتهم لما آتاك الله من فضله من العقل والفهم والتبصير

وحريّة النفس وصفاء جوهرها لتكون مساعد الاخوانك ومعا ضدّ الهم لان  
جوهرك من جوهرهم ونفسك من نفوسهم وصلاتهم على فامض على  
بركات الله وحسن توفيقه الى اخ من اخواننا وتوصل اليه بالرفق على خلوته  
وفراغ من مجلسه وطيبه من نفسه فاقراء عليه منا التحية والسلام وبشره بما يسره  
من نصيحة الاخوان وعرفه شدة شوقنا الى اخائه ومودته وولايته والله يوفقه  
وايانا للسداد ويهديه وايانا للرشاد ولجميع اخواننا حيث كانوا في البلاد انه  
كريم جواد ثم اقراء عليه هذه الخطبة وعرفه معانيها وفهمه مغزاها ومقصدها  
ثم عرفنا ما يكون منه الجواب والله يوفقكمها وجميع اخواننا للصواب وقل له  
اخبرنا ايها الاخ عن صاحبك هذا الذي انت متعلق بخدمته ومجنّد في طاعته  
ومعتصم بعز سلطانه هل تعلم انه هل كان في هذا الامر الذي هو فيه الان قبله  
غيره فرأى له عزه وسلطانه وتفرق عنه جوعه واعوانه او هل تعلم ان هذا  
الامر الذي هو فيه باق عليه اولا بدان يزول عنه يوما ويصير الى غيره كما صار  
اليه عن كان قبله او هل تعلم ان من يجئ بعده ويصير مكانه كيف يكون  
حالكم معه وقد علمت ان هذه الدنيا وامورها دول ونوب تدور بين اهلها  
واحد بعد آخر ﴿ فصل ﴾ في مخاطبة الملوك والسلاطين قد اخترناك  
ايها الاخ لامر فيه قربة الى الله تعالى ونصرة للدين ونصيحة للاخوان فكن  
واثقاً بما اخترناك معتبطاً به وسر على بركة الله وحسن توفيقه متوكلاً  
عليه في نصرته وتأييده الى اخ من اخواننا العضلاء الكرام من كرام الناس  
وتلطف في الوصول اليه في رفق ومدارة حتى تلقاه على خلوته من مجلسه  
وفراغ من قلبه وطيبه من نفسه وتقرأ عليه التحية والسلام من اخوان له فضلاء  
 واصدقاء له نصحاء من اولاد العلماء وحلة الدين والفقهاء واولاد التجار وارباب  
الاموال المستبصرين بالعلوم الفلسفية والاحكام الشرعية والاداب الرياضية  
مثل الهندسة والجوهر والطب والفراصة والتدبير والسياسة وتبشره بما يقينه  
اليك من الاسرار في شأنه وما يتحقق من المأمول في امره من نصرة الدين وفتح البلاد  
وما يكون على يده من صلاح العباد بما خبرت به دلائل القران ولوح به شواهد  
الاختبار وتعرض عليه هذه التذكرة ليتأملها ويتفكر فيها وتعرفه بان اخوانه  
الذين وجهوك اليه من ذلك البلد ما هم عليه من العقل وكرم الاخلاق وحسن الاداب

والالفة والاتفاق وما يعتقدون في امر الدين من جيل الى ايل وما يتعاملون في امر  
الدنيا من حسن المعاملة لهم بمجلس يجتمعون فيه في الخلوات ويتذاكرون العلوم  
ويتحاورون الاسرار ويبحثون عن خفيات الامور فتذاكروا يومافيا بينهم من  
حوادث الايام وتغييرات الزمان والخطوب والحدثان وما يدل عليه دلائل القران  
من تغييرات شرائع الدين والملل وتنقل الملك والدول من امة الى امة ومن بلد الى بلد  
من اهل بيت الى اهل بيت فاجتمع رأيهم واتفقت كلمتهم على انه لا بد من كائن في العالم  
قريب وحادث عجيب فيه صلاح الدين والدنيا وهو تجديد ملك في المملكة وانتقال  
الدولة من امة الى امة وان لذلك دلائل بينة وعلامات واضحة وقالوا قد عرفنا هذا بفرغ  
عقولنا وتجارب الامور واعتبار تصاريق الزمان فيما مضى من الحدثان وما  
يعرف منها بالزجر والقال والكهانة والقراسة وبدلائل المنحركات من النجوم  
والمنامات مما يدل عليه من الكائنات قبل ان يكون وقد اعتبرنا بهذه الوجوه التي  
ذكرناها واورنا اليها حتى عرفنا صاحب الامر بصفاته والسنة والشهر الذي  
يكون فيه الحادث في شأنه وما نرجو ذلك من صلاح الدين والدنيا والله بالسخ  
امره ولكن اكثر الناس لا يعلمون وانما اردنا بهذه التذكرة ان تكون لنا بها قرينة  
الى الله تعالى ونصرة الدين وحرمة للاخوان ونصيحة لصاحب الامر وقدم صدق  
في الاولين ولسان صدق في الآخرين فان وقعت هذه التذكرة منه مسكنا من  
القبول وسمت نفسه الى ما اشرنا اليه فذلك هو الذي نريده وان توقف وقال  
ما علامة ما يقولون وما تصديق ما يزعمون من الراي والحديث فتقول عندنا دلائل  
واضحة وبراهين بينة وعلامات وشواهد يعلمها من كان ينظر في العلوم كنظرنا  
ويعتبر الامور كاعتبارنا وكان في المعارف بصير املنا فان اراد اخواننا الفاضل  
الكريم فليبعث اليها ثقة من ثقائه وامينا من امنائه ومن ابناء جنسنا ومن  
يشاكلنا في العلوم والمعارف ومن يحاجنا على ما نقول وينظرنا على ما نشير اليه  
ليوضح له حقيقة ما قلنا ويثبت له التصديق بما امرنا والله الموفق للصواب (فصل)  
في مخاطبة اهل العلم الغافلين عن امر النفس والمعرضين عن معرفة جوهرها  
اخبرنا ايها الاخ هل انت عالم ومتيقن بان مع هذا الجسد الطويل العريض  
العميق اعني الجسد المركب من اللحم والدم والعظم والعصب والعروق المؤلف  
من الاخلاط الاربعة التي هي الدم والبلغم والمرتان التي كلها اجسام ارضية



مظلمة غليظة متنتة متغيرة فاسدة جوهر اخر هو اشرف منه وهو النفس التي  
هي جوهر روحانية بسيطة حية سماوية شفافة وهي الحركة لهذا الجسم  
المدير له المظهرة به ومنه افعالها واوقالها وعلومها وتقول انه ليس هاهنا  
شيء اخر غير هذا الجسد المرئى المحسوس المتغير الفاسد المستحيل الهالك الذي  
ان اصابه حر ذاب وان اصابه برد جدد وان لم يحفظ فسد وان نام بطل حواسه وان  
انتبه لا يشعر بوجوده وان نقل لا يدري اين كان وان ترك لا يتحرك وان حرك لا يحس  
بذاته جاهل لا يعلم شيئا وان لم يسبق جف عطشا وان لم يطعم ذبل وان طعم امتلاء من  
الدم والصيد والبول والغائط كانه ربع مجصص ظاهره مماق من القاذورات باطنه  
ان مات نتن وان لم يدفن اقتضح وان عاش فهو في العذاب والشقاء اترى ان  
الفاعل لهذه الافعال المحكمة والعصائع المتفنتة التي تظهر على ايدي البشر هو هذا  
الجسد وحده والناطق بهذه اللغات المتباينة والمتكلم بهذه الاقويل المتخلفة  
والخبر عن الامورا المقضية مع الازمان الماضية والعالم بالاشياء الموجودة في  
الاماكن الغائبة والمنبئ عن الحوادث الكائنة في الازمان المستقبلية والمستبطن غرائب  
العلوم من خواص جواهر العدد واشكال الهندسة وتاليف اللغون وتشرح  
الاجساد وتركيب الافلاك وحساب حركات الكواكب وصفات البروج وطبائع  
الاركان واختلاف جواهر المعادن ومنافع النبات واختلاف الحيوان هل هو  
هذا الجسد وحده او تنسب هذه العلوم والاقويل والفضائل الى مزاج الجسد  
كما زعم من لاجرة له بحقائق الموجودات وكيف يظهر هذه من مزاج الجسد  
والمزاج عرض من الاعراض وهو احد هذه الاشياء التي ذكرنا هاققد بعد من  
الصواب من قال هذا القول وعمى عن معرفة حقايق الاشياء من اعتقد  
هذا الراى واول غفلة دخلت عليه جهالته بجوهر نفسه وتركه طلب معرفة ذاته  
واعظم بلية مع هذا انه يدعى الرياسة في العلوم ومعرفة حقايق الاشياء وصواب  
اقويل اهل الاديان ومعرفة صفات البارى جل ثناؤه الذي هو اشرف المعارف  
واقبل العلوم والطف الاسرار وهو يحهل مع هذا كله ذاته ولا يعرف حقيقة نفسه  
وكيف يوثق برايه وكيف يصدق قوله فيما يدعيه من العلوم ويخبر عن الامور الغائبة  
عن حواسه وعقله وان كنت مقر ايها الاخ البار الرحيم بان مع هذا الجسد  
جوهر اخر هو اشرف منه وان هذه الافعال والاقويل والعلوم والفضائل اليه

تنسب ومنه تبدو وهو المظهر من هذا الجسد هذه الاشياء فقد قلت صوابا واقررت  
بالحق وانصفت في الجواب فخيرنا عن هذا الجوهر الشريف هل يمكن ان يعرف ماهو  
وكيف كونه مع هذا الجسد باختيار منه او مضطر ان يكون معه او هل تعرف  
اين كان قبل ان يقرن بهذا الجسد واين يذهب اذا فارقه او تقول اني لا ادري  
وهل ترضى من نفسك الجهل بهذا المقدار من العلم ان تقول ان هذا العلم ليس في  
طاقة الانسان ان يعلم وكيف يسوغ لك هذا القول والعلماء مقرون اجمع وانت  
معهم بان معرفة الله واجبة على كل عاقل وكيف يستوى للعبد اذا معرفة ربه وهو  
لا يعرف نفسه وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم انه قال من  
عرف نفسه فقد عرف ربه واعرفكم بنفسه اعرفكم بربه وكيف يستوى لك ان تقول  
انك تعرف ربك ولا تعرف نفسك وقال الله عز وجل بل الانسان على نفسه بصيرة  
وقال ضرب لنا مثلا ونسي خلقه وقال في انفسكم افلا تبصرون قال كفى بنفسك  
اليوم عليك حسية وقال ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي وقال يوم تأتي  
كل نفس تجادل عن نفسها وقال يا ايها النفس المظمنة ارجعي الالية وانت تعلم  
ايها الاخ ان نفس الانسان اقرب اليه من كل قريب فكيف يستوى لك ان تقول  
لا يمكن ان يعلم الانسان نفسه ويعلم غيرها من الاشياء البعيدة الغائبة عن حواسه  
وعقله \* واعلم \* ايها الاخ انه انما ذهب على اكثر الناس معرفة انفسهم  
لتركهم النظر في علم النفس والبحث عنها والسؤال للعلماء العارفين بعلمها وقلة  
اهتمامهم بامر انفسهم وطلب خلاصها من بحر الهوى وهاوية الاجساد  
والنجاة من اسر الطبيعة والخروج من ظلمة الاجساد ولشدة ميلهم الى الخلود  
في الدنيا واستغراقهم في الشهوات الجسدية والغرور بالذات الجرمانية  
والانس بالحسوسات الطبيعية ولغفلتهم عما وصف في الكتب النبوية من  
نعيم الجنان وفي عالم الافلاك من الروح والريحان وقلة رغبتهم فيها لقلة تصديقهم بما  
خبرت به الانبياء صلوات الله عليهم وما اشارت اليه الفلاسفة الحكماء بما يضر الوصف  
عنه من لطيف المعاني ودقائق الاسرار فانصرفت همهم نحو سهم كلها الى امر هذا  
الجسد المستحيل وجعلوا سعيهم كله لصلاح معيشة الدنيا من جمع الاموال والتمسك  
والمشارب والملابس والمراكب والمناكب فصبروا ونهوا سعيهم عبيد الاجسادهم  
واجسادهم مالكة لنفوسهم وسلطوا الناسوت على اللاهوت والمنة على النور

والشياطين على الملائكة وصاروا من حزب ابليس واعداء الرحمن فهل لك ايها  
الاخ بان تنظر لنفسك وتسعى في صلاحها وتطلب نجاتها وتفك اسرها وتخلصها  
من الفرق في الهوى واسر الطبيعة وظلمة الاجساد وتخفف عنها اوزارها وهى  
الاسباب المانعة لها الترقى الى السماء والدخول في زمرة الملائكة والسيحان  
في فسيحة عالم الافلاك الروحانية والارتفاع في درجات الجنان والتنافس من ذلك  
الروح والريحان المذكورة في القرآن بان ترغب في صحبة اصدقاءك نصحاء  
واخوان لك فضلاء وادين لك كرماء حرىصين على طلب خلاصك  
ونجاتك مع انفسهم قدخلوا انفسهم من طاعة ابناء الدين وجعلوا كدهم طلب  
نعيم دار الاخرى بان تسلك مسلكتهم ومقصدتهم وتخلص بسيرك معهم وتخلق  
باخلاصهم بان تسمع اقاويلهم وتعرف اعتقادهم وتنظر في علومهم وتفهم اسرارهم  
وما يخبرونك به من العلوم النفيسة والمعارف الزكية الحقيقية والمعقولات  
الروحانية والمحسوسات النفسانية اذا دخلت مدينتنا الروحانية وسرت بسيرتنا  
الملكية وعملت بسنتنا الزكية وتفقهت في شريعتنا العقلية لنظر الى الملاء الا على  
وتعيش عيش السعداء مروراً فرحاناً ملتذاً مخاداً ابداً بنفسك الباقية الشريفة  
النيرة الخفية الشفافة لا يمتسك الدنيا المظلمة الثقيلة المتغيرة المستحيلة الفاسدة  
الها لكة وفكك الله وجميع اخواننا للرشاد واوصلك وايانا الى دار السلام  
برحمته ومنه انه على ما يشاء قدير ﴿ فصل ﴾ في مخاطبة المشيعين قد جع  
الله بيننا وبينك ايها الاخ البار الرحيم في اسباب شتى وخصال عدة مما يؤكّد  
المودة بين الاخوان ويجمع شمل الاصدقاء في جميع صلاح الدين والدنيا ايدك  
الله اولاً من تأملها وعرف حق عظيم ما نعم الله تعالى لديك وفضل منته عليك  
لما خصك الله به من العقل والفهم والتمييز فمن احدى تلك الخصال والاسباب  
التي تؤكّد المودة بين الاصدقاء ملة الاسلام التي هي اكدا لاسباب  
لانه خير دين دان به المتألهون و افضل طريق يسلكه الى الله  
القاصدون وهو القدوة بدين نبينا محمد صلح وبعلم كتابه الذي جاء به مهيننا  
على كتب الاولين وسنة الشريعة التي هي اعدل سنة منها المرسلون ومما يجمعنا  
واباك ايها الاخ البار الرحيم محبة نبينا عليه السلام واهل بيت نبيه الطاهرين  
وولاية امير المؤمنين على ابن ابي طالب خير الوصيين صلوات الله عليهم اجمعين

مما يجمعنا وإياك حرمة الأدب والخروج من جملة العوام وهو العباد لما نحن  
 بسبيله ونشير إليه ومما جعلنا وإياك من الأخلاق الجميلة والأفعال الحميدة وحرية  
 النفس وصفاء جوهرها وهى التى تدعونا إلى مكاتبتك ومراسلتك وما نرجوا  
 منه النفع لك فيما يستقبل من الأمر والله يؤيدك وإيانا وجميع أخواننا حيث كانوا  
 فى البلاد وقد اتفدنا إليك اخامن أخواننا من قدار تضيئنا فى بصيرته واجدنا  
 طريقته فى دينه وأخلاقه وانت أيدك الله تعرف حقه وما يجب من حرمة وتوصله  
 إليك على خلوة من مجلسك وفراغ من قلبك وتصغى إليه فيما يقول وتسمع منه  
 ما القينا إليك من أسرارنا وما نثير إليه من علمنا ليتبين لك مذهبنا ونفهم اعتقادنا  
 فى أمر الدين والدنيا جميعاً فاذ اسمعت أقاويلنا وفهمت معانيها ووقفت على حقائقنا  
 وتاملتها بعقلك وميرتها برؤيتك واجبتنا عن رأيك فيما أشرنا إليه وما نسالك  
 عنه فى اعتقادك بصدق القول لا محشوا ولا مهيأ ولا مجانباً مما يقتضيه الحكم  
 وبوجه الحق والله يوفقك للصواب ويؤيدك بروح الله وجميع أخواننا حيث  
 كانوا فى البلاد (فصل) أعلم أيها الأخ أيدك الله أنه انما ذهب على أكثر الناس المتفلسفين  
 والباحثين عن حقائق الأشياء أسرار كتب الأنبياء عليهم السلام لتركهم البحث  
 عنها وأعراضهم عن النظر فيها لتصور افهامهم عن تصور هـال أنها مأخوذة  
 معانيها من الملائكة الذينهم الملاء الاعلا اهل السموات وسكان الافلاك واعيدك  
 أيها الأخ الفاضل ان تكون من الذين يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم  
 عن الآخرة غافلون الذين ذمهم الله عز وجل فى كتابه فقال هـال فلا يتدبرون  
 القرآن على قلوب اقلها وقال صم بكم عمى فهم لا يعقلون افترى انهم لم يكونوا  
 يسمعون الاصوات اولم يكونوا يبصرون الا لوان اولم يكونوا يعقلون امر  
 المعاش بل انما ذمهم لانهم لم يكونوا يفهمون هذه المعانى المسذكرة فى كتب  
 النبوة التى اليها نشير فى رسائلنا و اليها ندعوا اخواننا اعزهم الله  
 حيث كانوا فى البلاد وهوديس النبيين ومذهب الربانيين والاحبار الذين استمضوا  
 فى كتاب الله من الاسرار المكنونة التى لا يسها الا المطهرون وهم اهل البيت الذين  
 اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً وفتك الله أيها الأخ للصواب واعتقاد  
 الحق والعمل الصالح والمعارف الربانية وجميع أخواننا حيث كانوا فى  
 البلاد دانه كريم جواد لطيف بالعباد

تمت رسالة الدعوة الى الله تعالى وبليها رسالة فى كيفية احوال الروحانيين

✽ الرسالة الثامنة منها في كيفية احوال الروحانيين ✽

بسم الله الرحمن الرحيم وبه تعفتي

الحمد لله و سلام على عباده الذين اصطفى الله خيرا ما يشركون  
 ✽ اعلم ✽ ايها الاخ البار الرحيم ايدك الله وايانا روح منه ان افعال  
 الروحانيين لا يتهيا لآحد من العالم الجسماني الوقوف عليها والعرفه  
 بها الا بعد معرفته بجوهر نفسه وكيفية فعلها في جسمه واذ اعرف كيفية ذلك  
 ووقف عليه تهيا له بعد ذلك الوقوف على احوال الروحانيين في العالمين جميعا  
 العلوي بخافيه والسفلي وما يحويه وقاده ذلك الى معرفة حاله وتنزيه مبدعه  
 وفعله الذي فعله بذاته وما بدعه من موجوداته وبمعرفة ذلك يكون كمال الانسان  
 وبذلك تهيا له التصور بالصورة الروحانية الملكية فيكون افعاله افعال الملائكة  
 وما يظهر عنهم ويبدو منهم من الافعال والاعمال في العالم الجسماني والخلق  
 الانساني ويعرف ايضا افعال الجن والشياطين ومن يتولى عقابهم اذا استرقوا  
 السمع من الملائكة المسبحين وما يتبعهم من الصواعق المحرقة والشهب الثاقبة  
 دحورا تاخذهم من كل جانب فلهم عذاب واصب الامن خطف الخطفه فاتبه  
 شهاب ثاقب وما في العالم من الكرام الكتاتين والخطفه الحاسين المؤكلين بانشاء  
 ما يكون من الاجساد وعمارة عالم الكون والفساد ✽ فصل ✽ اعلم ايها الاخ  
 ايدك الله ان دائرة العقل مرتبة من امر الله تعالى لا يدركه حاطر نفسي وان الانوار  
 المحضية مرتبة في افق العقل الكلي بحيث لا يدركها حس ولا يتناولها لمس فالدائرة  
 الاولى هي البعيدة عنها اوهاام المخلوقين من العالمين الروحاني والجسماني اللطيف  
 والكثيف وهي موصوفة بالفعل الخاص بها الصادر عنها وهو العقل الذي عقل  
 مادونه عن مجاوره فرجعت الاوهاام قبل بلوغها غايته داهلة عن بلوغ بعض  
 ما في دئرتد وسعة احاطته وهو من الاقرار بالهية حاله وتنزيهه بدعه وخشوعه  
 له موصوف بذلك كصفة ما يبدو من احدا بدا عنه وتكون منه بمنزلة النفس  
 المستاقفة اليه الخاضعة بين يديه المرتبة في اقمته المنظمة به المتكئة عليه الرجعة اليه  
 ✽ واعلم ✽ ان دائرة العقل مشرقة بسمية فهو يترايا فيها بشدة صفاتها واشراقها  
 ما يتلا من الانوار الالهية البادية بالامر المعبد عن الوحدة المحضنة التي لا تنكسر

ولا تزداد بل هي منفردة بالوجود والايحاد وانما يتكثر من ينضاف اليه ما يشاء كله  
وبحانسه ويزداد من يحتاج الى الزيادة واذا احتاج الى الزيادة لزمه نقصان  
والوحدة المنزهة عن الصفات البادية بالانفاذ المنطقية والتخييلات النفسانية  
والتثنيات المهيولانية لا تتكثر كتكثر واحد الاعداد التي هي الوحدة المنكسر  
بما يكون ويبدو عنها اذ كانت هي اصل الكثرة ومبدأ وجود الخلقة وهي  
الدائرة الاولى الحاوية بجميع ما كان منها ولذلك قيل له السابق وكذلك دائرة  
النفس كالثاني التالي للسابق لما بعده وهي تالية الاول ثم الثالثة وهي كالمهيولي  
والرابعة وهي كالطبيعة وكذلك الدوائر الكاثنة عن هذه الاصول حتى يكون  
آخرها دائرة الارض ولكل واحد من هذه الحدود الروحانية فعل يختص به  
فاعله لا يتعداه بما جعله البارئ سبحانه فيها واودعه اياها ونريد ان نبين من ذلك  
طرفا يكون دليلا على ما قلناه وبرهاننا على ما وصفناه ﴿ اعلم ﴾ ايها الاخ البار  
ان البارئ سبحانه اوجد الزوجين الاولين الذين هما ابوا الموجودات كلها  
باسرها وهما الدائرتان المحيطتان بما في عالم العلو والسفل احدهما حائطة  
والاخرى محوطة فالدائرة الاولى موصوفة بالفعل الصادر عنها وهو التمام  
والكمال والفضل والقبض والرجة والرقعة وما ينحط من دائرتها على ما دونها  
من الخيرات والبركات مما يستمد ويتلقاه ويقاض عليه وبلقى اليه وهي القيضات  
العالقة فيه بما ينطبق في جوهرية المحضة المعراة من الشوائب المتغيرة فلذلك  
صار لا يتبدل ما عنده ولا يتغير لدوام ملاحظته لتلك الامور الالهية التي لا تبدل  
لها ولا تغير كما قال الله تعالى لا تبدل لكلمات الله فهي باقية على حال الانفراد  
بالبقاء والكون تحت القدرة العظمى وبارئها على دائرته اضائت ذاته فصارت  
مشرقة بانوار الجبروت المعجدة بالصفة المتخصص بها المبانئ بما في ذاته منها عما  
يوجد فيما دونه وبها يصل الى تعجيد مبدعه وتزيه خالقه بالثبوت عما يشاهده  
في ذاته ويلاحظه في موجوداته وان يكون ذلك بحوله وقوته وان كان هو  
المحيط بها والخاص لها احاطة الاحصاء والعد لان الفعل منه انما هو بحسب ما  
يفعل فيه ويجود به عليه من الجود الذي به صار في حد الوجود ويجوده صار  
مبدأ وجود كل موجود ولذي سمي عقلا لانه عقل صور الموجودات باسرها  
وجاد عليها بنحائها وترتيبها في مواضعها وتكوينها اياها في ما كنهها فهو

بالاشراق المشرق عليها وبما فاض عليها يتبدل اليها ويحنن عليها ورافقه بها يكون القرب من علة المنون عليه وهو لا ينفد ما عنده اذ كانت المادة متصلة غير منفصلة ولو كانت فيضا لتأدى منه الى من دونه من ذاته غير مكنتسب لها ولا محتاج اليها بل هو واجد لها من ذاته على الدوام ولو كانت هذه لكمثال ما في ذاته لكان لا فرق بينه وبين علته الموجد له ولكن غير محتاج اليها بل غنيا عنها بما في ذاته ولم يتغيب عنه كلية المعرفة بها تعالى الله عن آحاطة مخلوقاته بكنهه فيضه وانما هو جل ذكره مفيض ما يشاء من قدرته وامره على ابداعه الذي ارتضاه لخالص عبو ديته والاقرار بلا هو تيته وبدوام استمداده ودوام تسبيحه وتقديسه وتمجيد ه فهو بذلك يدرك بغيته وينال لذاته التي هي غاية انسه وروح قدسه وروحه وريحانه فهو بحسب كرامة الله له مرتبة في افق المحيط به وهو الامر وهو لا يبلغ الادراك بكلية الامر وانما يدرك من ذلك ما جعل فيه من صور الموجودات التي هو محيط بها ويخرج لها من القوة الى الفعل ولما كان العقل كذلك كانت النفس غير حائطة بكلية ما في العقل بلا واسطة له بكمال صفاته الموجودة الا ما امدها به وافاضها عليه الشئ بعد الشئ ولو كانت قابلة لجميع ما فيه دفعة واحدة لكانت لا فرق بينها وبينه ولا فضل له عليها لاتساها لما وسعه واحاطتها بما بلغه وانما هي حائطة بما دونها كاحاطة العقل بها فدائرة النفس محيطة بما هو موجود فيها عند بدء كونها من علتها وهي ذاتها ومابدا عنها من موجوداتها وفيها قبول ما يلقي اليها ويفاض عليها وفعلها الخاص بها ما انبعث منها وصدر عنها من القوة الطبيعية بما جعلت فيها من الصور المنطبعة بالنفس في الهيولى وغير محيطة بكلية ما في العقل من الصور المعراة والجواهر المبراة من الهيولى الا بما يلقى اليها ويمدها به ولما كان ذلك كذلك صارت الطبيعة في كل لحظة وفي كل وقت من الاوقات ومع كل حركة من الحركات ازمائية الطبيعية تظهر شكلا ونوعا ولو نافرا تبها لتخصى وعجائبها لا تقضى وهي تبديها الشئ بعد الشئ بحسب ما يلقي اليها ويفاض عليها من النفس الكلية وما يسرى فيها من القوى الفلكية وما ينزل مع الملا ئكة الموكلين بالنشاة الارضية والخلقة الجسمانية فهم المودعون تلك الصور في جواهر الامهات المظهرون لها بطبائع الاسطقات وتممون ما يريدون منها من الحيوان والنبات فهم بهاموكون ولاعمالهم متممون ولكل منهم جزء مقسوم ونصيب

معلوم كما قال الله تعالى حكاية عن ملائكته الكرام وجنوده العظام وماننا الاله مقام  
 معلوم وقال تعالى حكاية عنهم وانا نحن الصافون وانا نحن المسبحون وكذلك قيل  
 في الخبر ان مع كل قطرة من قطرات الامطار ومع كل نقطة من مياه البحار ومع كل ورقة  
 من اوراق الاشجار ومع كل ساعة من ساعات الليل والنهار ومع كل انسان وحيوان  
 ومع كل جان وشيطان ملائكة يسبحون الليل والنهار لا يفترون ويفعلون ما يؤمرون  
 وكل منهم في مقام معلوم ولهم افعال تختص بكل واحد منهم مما هو موكل به فلذلك  
 صارت الطبيعة تظهر على مر الزمان وتغائر الايام ومع كل لحظة من لحظات العيان  
 وفي كل مكان لو ناجد بدا وصارت اعمالها لا تفتنى ولا تبديدوان مانها باد بالفساد يكون  
 مكانه مثله بالسواء معاد فهي قوة صادرة باعثة لما تقدم منها في الجود كقوة حركة  
 الدلاب التي تبدو او لا عن حركة اوله وهي الحركة البهيمية المستعملة في آلة الدولاب  
 وايضا لها من آلة الى آلة اخرى حتى تكون مرة حاطة لا واني الدولاب الى قعر البير  
 فتملا ثم ترفعها الى علو فيعود منها ما كان يمتليا فارغاً ثم يمتليا فلا يزال كذلك مادامت  
 الحركة متصلة فاذا بلغ المحرك المستخدم لتلك الدابة المحركة لتلك الآلة ما اراد من  
 الاملاء والتفريغ امسك الحركة فوقف الدولاب عن الرفع والحط كذلك فعل الطبيعة  
 انما هي حركة متصلة بها عن الآلة فلكية محركة دورية مربوطة بها النفس الكلية بقوة  
 عقلية تبد وعن مشية الهية وعناية ربانية بامر من هو لا يعلم الا هو ارادة اختيارية  
 قاصدة الى امر غير مدرك ادراك الحس فيكون داخل في جملة المحسوسات وانما يدرك  
 من العلم به انها معرى عن الصفات والنهايات التي ينتهي اليها المخلوقات ويقف عندها  
 الموجودات من افعال الجزويات لكنه امر يقال عليه قول بطر دلا الى تعطيل ولا تبطيل  
 اذا كان يقول ما خلق الله ذلك الا بالحق وقوله انما امرنا بشيئ اذا ارادنا ان نقول له كن  
 فيكون وبالا امر كانت المكونات والارادة سابقة للكون والابداع الاول موضع الكون  
 وبه كانت الاشياء خارجة من العدم الى الوجود وبكونها في المكان تحيرت  
 وتميزت موجودة بذواتها عن موجودها الملقى لها الى مادونه كالقاء الذكر ما يكون فيه  
 بالقوة من النطفة الى الانثى ليظهر بالفعل صورة موجودة بوجوده محتاجة الى التمام  
 والكمال يتهيأ لقبول ذلك فتتحده من قوة النفس ما يتصل بوساطة الشمس فيشرق  
 عليه من اثر العقل ما يكون به حيواته نفسه وكمال جسمه عند استكمال الآلة وكونه  
 على افضل حالاته فلذلك قلنا ان الدائرة الالهية والصور العقلية العلوية هي كتاب



تلوح سطورها المكتوبة بقلم الارادة ولوح المشيئة المحفوظة فيه بحيث تكون حافظة له  
 وبها يكون انبعاث قواها فيما دونه حتى تصير اشياء منها روحانية بسيطة نورانية بادية  
 عنها يكونها في دائرة النفس الكلية فيستقر كل منها في مقام لا يعدوه كالحروف المرتبة  
 في سطورها المنظومة وخطوطها المرسومة مرتبة في اقسامها مستوية في نظامها  
 لا بعد وبعضها بعضا فالعقل منزل كل تلك الامور على النفس والممد لها بما وهى  
 المستفحة لها منه وهو المان بها عليها وهو متلقى لها من فيض باريه فلذلك قيل  
 ان تشبه العقل من باريه اقرب من تشبه النفس لانه يتلقى جو دباريه من امره المتصل  
 والنفس متلقية منه ما يد لها ونسبتها منه اقرب من نسبتها ما دونهما ثم كذلك  
 الافعال البادية عن كل قوة من القوى المتصلة بكل واحد من الموجودات وما  
 يتلقى به وينسب اليه من افعاله فالو لها الاصول التي هى امهات الفروع فهى  
 الجواهر الثانية عن الجواهر الاولى المحضة المبراة عن التراكيب المولفة والجواهر  
 الاولى المحصورة بهذه الصفة عالم العقل والنفس والجواهر الثانية هو القوى  
 الطبيعية والهيولانية المحصورة بعالم الافلاك العالية القائم بحر كائنها الملائكة  
 الموكلون بها والفروع البادية منها الامهات السفليات والاسطقات الجزويات  
 والطبايع الجسمانيات وما يد ومنها ويتكون عنهما من الحيوان والنبات وخليفة  
 الله فيها وامينه عليها هى النفس الجزوية التي هى نفس صاحب شرع كل دور وهى  
 المدبرة لها في العالم السفلى وهى المتحدة بالجسم المبنى بالحكمة الموجودة باقنات  
 الصنعة وهى المتم لها امور الطبيعة من اعمالها فهى ترتب كل شئ من ذلك  
 في مرتبته وتستخرج من منفعه وتوصله الى عاينه فهو في العالم السفلى والمركز  
 الارضى خليفة الله وملكه الموكل بتدبير ما يكون في الارض من معادنها ونباتها  
 وحيوانها وهى الدائرة الثانية وفلكها ذو حركة دورية مر بوظاها  
 نفس جزوية متصلة بالنفس الكلية وفيه كواكب طالعة وانوار لامعة وملائكة  
 بالقوة يفعلون فيه مايؤمرون روحانيون وذواتهم الشريفة جسمانيون باجسامهم  
 الكثيفة ولكل ملك منهم جنود واعوان واعلم ايها الاخ بان فى هذه الدائرة  
 الانسانية يترايا ما يكون فى الدائرة النفسانية والطبيعية اذ كان الانسان  
 المبسح لما يكون من ذلك والمبين له بالقول والعمل فالقول كالقول بحوادث  
 الجوالفلكى واحكام النجوم وصفة النفس وكيفية رباطها بالفلك المحيط وما دونه

ومعرفة العقل بأنه اول الموجودات واشرف الذوات وهو الناطق بتوحيد الله عز وجل وتزويده والوسيلة بينه وبين مادونه من خلقه فاما العمل فكل ما ذكرناه في رسالة الصنائع العملية ونريد ان نذكر في هذه الرسالة صفة الدوائر الروحانية النفسانية وسكان كل دائرة من الملائكة وكيف يكون افعالهم وتفاضلهم كما قلنا بالقرب من الله تعالى بالاعمال المقربة اليه المزلقة لديه واذا فرغنا من ذكر الدوائر المستقيمة ذوات الانوار المضيئة والاشخاص البهية ذكرنا الدوائر الظلمانية المعكوسة وذوات الصور الشيطانية المنكوسة وبمعرفة ذلك يكون معرفة الانسان بحقيقة الجنة والنار وافعال اهلها يخص كل شكل منها فاذا وقفت الى هذه الحكمة الشريفة وترقيت الى هذه الدرجة المنيفة فخص بها اخوانك البائعين واحبائك المصطفين الذين تهذبوا بالاخلاق الحكيمة وعرفوا المنازل العلية واعلم ان رسائلنا الناموسية الالهية هي جواهر مابسطنا وذخائر ماالقناه وهذا الكتاب الذي القيناه اليك وخصصناك به جعلناه وديعة عند اخواننا ايدهم الله وايانا بروح منه ﴿ فصل ﴾ في فعل الله تعالى الذي فعله بذاته وما يليق به من صفاته اعلم ايها الاخ ان نسبة العقل من مبدعه اقرب من نسبة مادونه ونسبة مادونه لمن ينسب اولاً منه اقرب وكذلك الافعال البادية عن كل قوة من القوى المتصلة بكل واحد من الاصول البادية وما يتعلق به من الصفات والتركيب المؤلفة ولما كان العقل هو اقرب الاشياء من باريه جل اسمه وانه الفاعل لمادونه بامرهِ وجب ان يكون هو فعل الباري تعالى الذي فعله بذاته وكتابه الذي كتبه بيده وهو الملك الذي ليس له فيه شريك يناويه ولا ضدينا فيه بل هو خالص صافي لا يقع عليه التغير ولا يجوز عليه التبديل مشرقة انواره ظاهرة اثاره حاو لما بداعنه محيط ما يكون منه فهذا هو فعل الله الخاص به المنسوب اليه الذي لا تفاوت فيه ولما كان الفاعل يعطى فعله الخاص به صورته ومثاله ويؤيده بالقدرة التي يتكون له بها القوة على ما يبدىه من اعماله صار العقل موضعاً لامر الله عز وجل ومكاناً لقدرة وقدرته وقد جاء في بعض الكتب المنزلة ان الله خلق آدم على صورته ومثاله وقوله عز وجل وله المثل الاعلى في السموات والارض وكذلك قال الحكماء ان في العلول يوجد آثار العلة وكذلك صارت الافعال المحكمة والصنائع المتقنة تدل على حكمة صانعها

وتنسب اليه ويكون موصوفاً بها فلنذكر ما يليق بها من الصفة مثل الملاقى به من  
 الفعل اعلم ايها الاخ البار الرحيم ان صفات البارى جل جلاله بالتقريب من  
 افهام المخلوقين المنسوبة من افعال الجسمانيين روحانية لا من حيث  
 كونها فى الروحانيات المخلوقات محدثات مبدعات فاعلات افعالاً تليق  
 بهامنسوبة اليها يكون بعضها من بعض مثل العلم والقدرة والاحاطة والحياة  
 وما شاكل ذلك من هذه الصفات وان ذلك متعلقة بالعقل وما دونه حتى  
 يكون متصلة بالانسان والحيوان ولكل منها بحسب ما يليق بما جعله الله  
 فيه ولذلك قال سبحانه اعطى كل شئ خلقه ثم هدى ولما كانت هذه الصفات  
 مشتركة فيها جميع الموجودات علماً ان للبارى سبحانه من جهة النزهة عنه صفات  
 تخص به كفعله المخصوص به فطلبناها بالحرص والاجتهاد واستقراء كتب  
 الحكماء وسوال العلماء ومن عنده علم الكتاب من اهل الذكركا قال تعالى فاسالوا  
 اهل الذكرا ان كنتم لاتعلمون فوقنا من ذلك على ما من الله سبحانه به علينا وهدانا  
 اليه ونحن نذكر من ذلك ما يليق ذكره بهذا المكان وفيه كفاية لذوى الالباب  
 ومن وقفه الله تعالى للصواب ﴿ فصل ﴾ اعلم ايها الاخ ان صفات الله تعالى  
 التى لا يشركه فيها احد من خلقه ومعرفة التى لا يعرف بها الا هو انه مبدع  
 مخترع خالق مكنون قادر عليم حى موجود مبدى قديم فاعل وانه المعطى من  
 جوده الوجود هذه الصفات وما ينبغي له ويليق فافاض على العقل من ذلك انه  
 مبدى محدث حى قادر مخترع عالم فاعل موجود فالعقل مبدى لما بدا منه وفاعل  
 بمعنى مفعول ومحدث بمعنى انه محدث معلول ومعطى الحياة لمن دونه كما اعطى  
 وموجود بوحود افعاله الصادرة عنه وكذلك ما يكون من صفات الروحانيين  
 والجسمانيين واشتراكم فيها وهى صفات جزوية يقال بها عليهم مقالة مجازية  
 وهى مقرونة معهم باضدادهم كاقتران الوجود بالعدم والعلم بالجهل والحياة  
 بالموت والقدرة بالعجز والحركة بالسكون والنور بالظلمة فكل هذه الموجودات  
 بالصفة فى الموصوفين بهامقارنة لا تضادها لا يوصف بها البارى سبحانه بل انه  
 خالق الوجود والعدم فصار مخصوصاً بالخلقة جاعل الموت والحياة فصار  
 مخصوصاً بالبقاء موجد العلم والجهل فاختص بالعلم وكذلك ما يوجد من افعال  
 المخلوقين من الروحانيين والجسمانيين والاعمال فبحسب الودائع التى فيهم والاثار

المفاضة عليهم باستفادة بعضهم من بعض حتى يكون سبحانه موجدهم كلهم  
 ومعطيهم الحياة ثم لا يكون موصوفاً بصفاتهم في المعنى ولا يستحقونها بالشركة  
 له فيها وهم ذوو درجات ومنازل ولكل واحد منهم صفة يزيد على مادونه  
 بها ويخصص بفضلها وذلك موجود لا يخفى على من تأمله كوجود القدرة في  
 الحيوان كله من الحساس الى الانسان فان لكل شخص من اشخاصه قدرة  
 يتميز بها من غيره حتى يكون نهايته منها قدرة الانسان عليها كلها بما بقوة جسمانية  
 واما بجلالة نفسانية ثم العلم المخصوص به الا انسان يتميز به عن الحيوان هم فيه  
 مشتركون لا لشركة المساواة بل لشركة تنزيهه و انفصال واستعلاءه في الطبقات وترافع  
 في الدرجات حتى يكون نهايتهم فيه المعرفة لهم به النبي في زمانه والحكيم في وقته  
 المقاض عليه ذلك من القوة المتصلة به من العالم الاعلى المخصوص بالعلم الذي صلح له  
 به ان يكون معلماً لدونه (واعلم) ان الانسان المعرف لهم اعنى الناس بما يحتاجون  
 اليه هو خليفة الله سبحانه فيهم وامينه عليهم ثم الحيوة ايضا مشتركة بين الحيوان  
 كله موصوف بالحركة الانتقالية وكل حيوان ذو حركة وحيوة وليس هم متساويين  
 لانهم غير موجودين في حال واحدة وهم ذوو اعمار قصار وطوال وبين ذلك حتى  
 يكون المخصوص بالحياة الدائمة ان تقل من صورة الانسانية الى صورة الملائكة  
 ومادون فلك القمر الى ما فوق ثم كذلك صفة الروحانيين والملائكة وهم ايضا  
 مشتركون في هذه الصفات متباينون في الدرجات ولكل منهم جزء مقسوم و حد  
 معلوم ثم يكون كذلك حتى يكون العقل نهايتهم فيها والسابق لهم اليها والمآل عليهم  
 بهائم هو من الخضوع والخشوع والاعتراف بالعجز والتقصير عن الاحاطة بباريه  
 وبلوغ كنه ما عنده والمعرفة ببدايته ونهايته على عاية لا يبلغها الا هو ولا يفرد  
 بهاسواه ولا يشركه فيها غيره ولذلك صار هو المعطى للنفس الخضوع والخشوع  
 والحيرة في امر المبدع سبحانه ولم يفيض عليها من ذلك الانما قبح عليه والقي  
 اليها بحسب ما القى اليه وهو الابداع الاول المقاض عليه صورة التمام والكمال  
 فاذا افعال الروحانيين من عالم العقل والنفس انما يعطونها بما امر الله تعالى وهم  
 بالقرب منه بحيث لا يصل اليهم من دونهم ولذلك صارت الملائكة الذين لهم من القرب  
 منهم ما ليس لغيرهم حتى يتصل ذلك باخرهم وهم الملائكة الساكنون في فلك القمر  
 ولهم من الافعال والاعمال ما يليق بهم والقى اليهم ويفاض عليهم من المواد النفسانية

والقياسات العقلية بالودائع التي فيهم من المشيئة الالهية ما يكون لهم به مواد النفس  
الجزوية والجواهر الجسمانية والقوى الطبيعية والاشخاص الارضية ليكون  
للحركة الاولى سابقة للحركة بها الى تمام المشيئة وبلوغ القضية الختامية الموجبة  
الحركة الاولى وهذه الحركة حول قطب الدائرة النارية لوصول الموجودات  
فهي ابدأ يخط منها ما ينبت في حيز الوجود متحركاً ليكون شيئاً معلوماً ويقول  
بالتحميد والتمجيد والتسبيح والتقديس والتزيه ان البارئ جل اسمه لا موصوف  
بصفات الروحانيين من حيث هم محدثون فاعلون ومنفعلون ولا بصفة الجسمانيين  
المدركين بالحواس وانما صفة من حيث افهم انما انه قديم ازل معلل العلل فاعل  
غير منفعل موجد مبدع مجوهر يبدى ما يشاء ويفعل ما يريد كل يوم في شأن  
لا يشغله شأن عن شأن وليس هذا اليوم من ايام العالم وانما هو يوم من  
ايام الدائرة الالهية المربعة في افقها الدائرة العقلية منشئ النشأة الاولى مبدع  
النشأة الاخرة لاله الاهورب الاخرة والاولى رافع من وحده الى  
جنة المساوى ومحط من جمعه الى قمر جهنم السفلى وفعله الخاص ما كان  
بالامر عنه فهذا هو الفعل الخاص به المنفعل عنه ذوات الخواص المثبتة اسمائها  
في السطور المكتوبة في الرق المنشور المدرجة في البيت المعمور الذي لا يدخله  
الا المطهرون ولا يسكنه الا المحبسون بسعادات لنوار الطاعة الخاصة من  
المعاصي البعيدة بالقرب من اهل الطغيان الفاعلة ما يرد منها ويصدر عنها  
الى من دونها صورة بالقوة ليكون مستقرة في الوجود ثم يبرز مثالها حتى يحصل في  
الدائرة الطبيعية صورة نفسانية متحركة بلا زمان في مكان خارجة بذاتها عن الزمان  
منفعلة اليها في زمان فهي بذاتها الاول غير داخل تحت حركة الزمان فسبحان  
خالق الزمان وموجود المكان ومكون الكيان وله الاسماء الحسنى والامثال  
العلياء قال الله تعالى قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى  
فهذه الصفات الحاضرة لذوي الالباب والعقول في معرفة البارئ منها سبحانه بانه  
لا يشركه فيها احد سواه وفعله الذي فعله بذاته وواجده بكلماته موجودة في  
موجوداته مسطورة في ارضه وسمواته وهي اياته المكتوبة في الافاق والانفس  
يتأمل الناظر فيها الواجب عليها الحق المبين ويعاين الصراط المستقيم فهذه معرفة  
صفات الله عز وجل وفعله المخصوص بهما ما وجبه الكلام النطقي والتغير اللفظي

بالالة الجسمانية والصورة الانسانية والملائكة المقربين تقديساً وتسبيحاً وتمجيداً  
وتحميداً الا هو غير هذا وانما لكل اهل دائرة من العباد ما يصلح لها ويليق بها  
كما ان معرفة الانسان بباريه هي ارفع واعظم من معرفة الحيوان وحس  
الحيوان بذلك اقوى من حس النبات والنبات من الحس بذلك اكثر مما للمعادن  
فاما حركات الجواهر المعدنية للعبادة والاقرار بالمبدع سبحانه فهو قبولها للنقش  
والصورة فهذه عبادتها وطاعتها وخضوعها وخشوعها وان منها ما يلتذ  
ويشتمق الى الطاعة ومنها ما هو اسرع للقبول واحسن في الصورة واجل في القدر  
واعظم في ذلك ودون ذلك ومنها ما هو في غفلة من ذلك لا يقبل الصورة ولا يذوب  
بالنار ولا له اشراق ولا صفاء ولا يتفجع به كالصم الصلاب والصخرة والحجارة  
والارضين السباخ واما عبادة النبات فهو ما يضر منه الحركات وذهابه مع الهواء اذا  
ذهب يمينا وشمالا فهو راكم وساجد ومسبح ومقدس باصطكاك اوراقه وحركات  
قضبانته وما يسيده من انواره وازهاره وتسليمه ثمته الى الحيوان ومنها ما لا يتفجع به  
ولا يصلح الا للنار واما عبادة الحيوان فهي خدمته الانسان وذهابه معه حيث ما ذهب  
وما يكون من صبره على ما يعمل به ومنه حاصى منكر جاحد لطاعة الانسان  
عدوله كالسباع وانواع الوحوش واما عبادة الانسان فهي ما وجبه الله تعالى عليه  
وهذا اليه وهو اجل العبادات الارضية واعظم المعارف الحيوانية وله فضيلة  
النطق وشرف القدرة على مادونه وكال الخلق واستواء القائمة بمجموع من العالمين  
فهو كالخادم المتساخم للعبدين وكال واسطة بين الطرفين فاحرص ايها الاخ بالعبادة  
والطاعة حتى تصل الى حيث يكون تسبيحك وتقديسك غاية انسك واعظم لذة  
تجد هانفسك فعند ذلك تأنف من الغذاء الجسماني ولا تحرص عليه ولا تشتمق  
اليه وتصير في روضة الملكوت بحيث تكون حيا لا تموت ❀ واعلم ❀ ايها  
الاخ بان الانسان الغافل عن العبادة المنهمك في المعصية هو اخس من الحيوان  
واخس من النبات واخس من المعادن مردود الى اسفل السافلين لان حواهر  
المعدنية قبلت الصورة وهولم يقبلها والشجرة ساجدة وراكعة لربها وهو  
لا يسجد والحيوان طابع للانسان وهو لا يطيع ربه ولا عرفه ولا وحده ونعوذ  
بالله من هذه الغفلة وهذا النسيان ونسأله التوبة والاقالة اندولى الاحسان ( فصل )  
في معرفة افعال العقل اعلم ايها الاخ ان العقل الفعال هو الابداع الاول والخلق

الأكمل وانه فعل الله الذي فعله بذاته و اوجده بكميته وقدرته الذي قدر فيه وجوده الذي جاد به ويحقق هذا البرهان ان اراد هليثا في اذكرناه لا يمكنه جمود ما اورذناه ولا خلاف عنده فيما وصفناه والا كان رادا للعيان ونمود فقول ان للعقل فعلا يختص به لا ينفرد عنه ولا ينفصل منه قريب بحيث هو ولما كان العقل لا يعدم وجودا ربه بل واجد له يجب ان يكون بحيث القرب منه تعالى مرتبا في قبضته واحاطته واتصال امره به كذلك يجب ان يكون الابداع الثاني المنبعث عنه البادى منه المتوجده بالشوق اليه منه بدأ واليه يعود فهو بالقرب منه بحيث التوجه بالشوق اليه والاستفادة منه والاخذ عنه ما يكون له صورة القيام وهي النفس الكلية المرتبة في قبضته وهو المقيض هليها الفضائل الموجودة في جوهرها ولما تلتقي منه يكون تمامها وسعادتها وبعثا لظف في ذاتها العالية عليها المحيطة بها وتاملها بدقة تامل الاستقرار والشوق اليها والرغبة فيها يتهيا لها بذلك انتساج ملاحظته فيها في دائرتها وحصولها في ذاتها فاذا تاملت بملحظتها واستمدادها عادت ممثلة لمارات في دائرتها اشكالا كما يفعل التلميذ اذا تامل من تعليم مفيدة عاد الى تمثيل ماتعلم بالتشبيه والمحاذاة كما يوجد ذلك في الصبيان من محاذاة صنائع آبائهم والتشبيه بهم في افعالهم وانما جعل ذلك في جبلتهم وغريزة عقولهم ليكون قائد لهم الى معرفة الصنائع والا عمال لما في ذلك لهم من النفع التام والصلاح الامام لعمارة دار الدنيا فاذا صارت تلك النفوس والاشكال في دائرة النفس ورتبتها في افاقها وبنيتها في دائرتها ابتدأت بالقائها الى من دونها وتولت اثباتها فيه كنبوتها فيها وكونها عنها فابتدأت القوى الطبيعية التي تحيط بالاجساد الهوى لانية فتركب منها نفوس صورية واصباغ نورانية موجودة في اجسام ظلمانية واجساد هوى لانية لتشرق عليها انوار نفسانية وتحد بها قوى روحانية وصارت الحكم الملقاة اليها بقوة ملكية وارادة فلكية وبقوة عقلية ومشيشة الهية وظهرت الخلقة الادمية والصور الانسانية قائمة بالحق ناطقة بالصدق مقرة بتوحيد الخالق سبحانه تعالى ومقرة بحدوث خلقها وانتان صنعتها وكال بنيتها بوجود باربها ما اوجده فيها وقد مد عليها ففى صورة مماثلة لصورة العالم الكبير فلذلك سميت عالما صغيرا ثم مادونها من صور الحيوانات وعجائب تراكيبها وبدائع تاليفها وصورة الانسانية لنفسه كتاب مبين وصراط مستقيم في العالم الكبير وهو بجميع ما فيه انسان واحد للنفس

الكلية تدبر افلا كه وتحركوا كبه باذن الله تعالى ومشيتته وسابق ارادته كما يحرك  
نفس الانسان الذى هو عالم صغير جميع مفاصل جسده واعضائه بدنه (واعلم)  
ايها الاخ ان لتلك الحركات النفسانية قوى متصلة بفلك القمر وما دونها من الاركان  
ومولداتها وافعال تظهر فيها ومنها لا يحصى عددها الا الله سبحانه وتعالى كما ان  
نفس الانسان في جميع بدنه ومفاصل جسده افعالا كثيرة كما بينا في رسالة  
تركيب الجسد وفي رسالة الانسان عالم صغير (واعلم) ان جسم العالم كله مركب  
من احدى عشرة كرة كما بينا في رسالة السما والعالم وان الفلك مقسوم بنصفين  
وفي الفلك اثنا عشر برجا لمسير كواكبه وينحط من كل برج ما يسرى فيه  
من قوة كل كوكب ما يكون به ظهور فعل يختص به هو فاعل له وقائم بعمله  
كما ان الدائرة الاولى دائرة الفلك المحيط به والمحرك له النفس الكلية وفعله الخاص  
به تدوير مادونه معه والفعل الصادر عنه كون الدوائر على الاستواء في النظام  
وهو محيط بها وهى مرتبة في افاقه وهكذا الى المركز بعضها في جوف بعض  
وينبث من هذه الكواكب الثابتة تاثيرات وقوى تتصل بما دونها فتودع فيهم  
الافعال التى تبدو عنهم وتظهر منهم في الاوقات التى ينبغى فيها اضهار ذلك  
بحسبته الله وقدرته \* واعلم ايها الاخ ان دائرة الشمس في العالم العلوى دائرة  
شريفة عظيمة القدر والمنزلة عند الله تعالى وهى بمنزلة القلب في الجسد والفلك  
المحيط كالراس وبه يدوم دوام الحكمة ومن الشمس سريان القوة وذلك انه  
يتصل بها من النفس الكلية قوة تختص بها وهى المعطية قوة الحياة لجميع الاجسام  
وبها يكون صلاح العالم وتمام وجوده وكالبقائه وذلك انه ينبث منها قوة  
روحانية يكون بها استواء النظام وقوام الاشياء على احسن قوام فيستلزم العالم  
ويزهر وهى قسديل النور الذى لا يطفى وسراج القدرة التى لا تحبوه وهى بمنزلة  
المثل الاعلى في السموات لانها اشرف الموجودات السماوية والاشخاص الفلكية  
وقوتها كمثل الحرارة المنبثة من القلب في جميع اعضاء الجسد واخصاص افعال  
الحرارة في كل عضو وما يظهر فيه عنها ويتكون فيه منها ما يكون به غووه وبقاؤه  
واختلاف ما خرج منه ورجوع ما بدا عنه كذلك افعال الروحانية الطبيعية  
ترد عوضا عما بادوا وندرس من العالم فيعود مثله الى مكانه وهى مستولية على  
الاجسام الوضعية والاكو ان المرتبة وروحانيات النفس المحطة من الطرف



الاعلى مما يلى العقل تختص شرايف روحانياتها وكرام ملايكتهم اجواب اليد الملوك  
 واصحاب التيجان واولى العز والرفعة والسلطان واعلم ايها الاخ ان النفس ذات  
 طرفين تخطط منها قوتان قوة مما يلى الطبيعة وهى المتحد بها من الافعال الطبيعية  
 وقوة تخطط من الطرف القريب من العقل فتصل بالصورة الانسانية  
 وتشكل بالاشكال الفلكية فعند ذلك يشرق العقل عليها ويصرفها  
 بهاتين القوتين ويخطط من النفس بواسطتهما من العالم الاعلى فالطرف  
 الاعلى يخطط من دائرة الشمس فيختص من الحيوان بالانسان ومن النبات  
 بما طابت رائحته وزكت ثمرته وحسنت صورته ومن المعادن بالذهب ومن  
 الجواهر بالياقوت ولها من الافعال التمام والكمال ومن الصفات الاشراق والضياء  
 ومكانها من الارض مواضع الملوك والرؤساء وفعلها فيها الطهارة والنقا والطرف  
 الادنى يخطط بواسطة القمر المرتب في السماء الدنيا الموصوف بالزيادة  
 والنقصان والاخذ والاعطاء والتفريغ والاملاء ونحن نذكر من افعاله ما يختص  
 به في موضعه انشاء الله **فصل** واعلم ايها الاخ انه يخطط من دائرة الشمس  
 الى عالم الارض دائرة لموضع ملائكة تسميها الحكماء روحانيات ولهم صفات في  
 الاسرار الناموسية والعلوم الشرعية تليق بهم وافعال تنسب اليهم فهم بها  
 معروفون وما يظهر عنهم فيها موصوفون وافعالهم ما يظهر من الملوك وما يختص  
 بهم كما قدمنا ذكره في كل الجهات وما فيها من النبات والمعادن وجميع الموجودات  
 كل ما قد علا وارتفع قدره وعظم ذكره وافعالها المخصوصة بها وصفاتها  
 المضافة اليها الحيوية والحرارة التى تنبت من القلب في الجسد والاعتدال والكمال  
 والتمام والصلاح والحسن والبهاء والنور والضياء والعظمة والجلالة فهذه افعال  
 روحانيات الشمس في المعاملات ومقامات الملائكة المنبئين في العالم منها المخططين  
 من دائرتها مواضع الملوك والسلاطين الذين لبسهم الديباج الاصفر وحلبهم الذهب  
 الاحمر وتيجانهم مكللة بالجواهر ودوا بهم خيل شقر وبراذين صفير قد مهم ملك  
 كريم وشخص عظيم بيده راية صفراء مكتوب عليها بالنور لا اله الا الله الحى  
 القيوم معطى الحيوية لكل حي جاهل الشمس والقمر اية لناظرين المتفكرين في  
 خلق السموات والارض وما خلق الله ذلك الا بالحق سبحانه ربك رب العزة عما  
 يصفون قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتزعج الملك من تشاء وتزعز

تسأ وتذل من تشأ بيدك الخير انك على كل شئ قدير وهؤلاء الملائكة الموصوفون  
بهذه الصفات المنسوبة الى هذه الدرجات يطلعون بطلوعها ويغربون بغروبها  
وهم الملائكة الموكلون بدائرتها السائرون في فلكها المتصلون بعالم الارض  
بوساطتها ومنهم تشرق القوة النفسانية وبهم تضيئ القوة العقلية فهم اذن  
اشخا صميم نفسانية وارواحهم عقلية وموادهم الهية فهم لا يضيق بهم المكان  
ولا يغيرهم طول الزمان عن افعالهم والمكان من كيانهم فهذه المنزلة اجل منازل  
الروحانيين الفاضلين وهم الملائكة المقربون ومن دونهم اللاحقون بهم من  
تحتهم ومن فوقهم ملائكة موصوفون بصفات غير هذه كذلك حتى يكون فوقهم  
من هو اعلا واشرف اذا كانوا هؤلاء روحانيين بذواتهم متصلين بالجسمانية بما  
يظهر فيهم من افعالهم والذين فوقهم ملائكة عالون وهؤلاء المقربون من العالين  
وصفات الملائكة العالين تختص بهم من حيث ذواتهم وافعالهم انفس ناطقة  
وروحانية تهم كائنة منها نفسانيون وهم اللاحقون بالكرسى الذى وسع السموات  
والارض ومنهم الحافون من حول العرش ومنهم حلة العرش وكل في مقام كريم  
ومحل عظيم يسبحون بحمد ربهم فاذا تأملت يا اخي ما وصفنا وتحقق لك ما ذكرنا فقد  
تهيا لك ان تصير بالصورة الملكية فتكون قد حزت الفضيلة والانسانية وتبرأت  
عن الصورة الحيوانية والصفة النهمية وتصير من سكان السماء بروحك الزكية  
ونفسك المضيفة وتصير صورتك ذاتية نفسانية وروحك قدسية عقلية ومادتك  
الهية وتستحق حينئذ مرافقة الملائكة المقربين والانبياء المرسلين والشهداء  
الصالحين وتدخل الجنان وتحل في دار الحيوان فيكون طوبى لك وحسن مآب (واعلم)  
ايها الاخ انه لا يتم لك ذلك بالمعرفة دون العمل ولا بالقول دون الفعل كما انه لا يمكنك  
ان تكون في الدنيا بمجرد نفسك ولطيف روحك دون جسمك والوسائط التي  
بين الموجودات وبينك (واعلم) ان العمل هو سلم المراج والمعرفة هي النور يسعى  
بين يديك فبالسلم ترتقي وبالنور تهتدي وفقك الله وايانا للعلم والعمل برحته (فصل)  
دائرة زحل تنبت منها روحانيات تسرى في جميع العالم من الافلاك والامهات  
والمواليد وبها يكون تماسك الصورة في الهيولى وهي تعطى الاشياء الثقل والرزانة  
والوقوف والابطاء وموضعها من جسد الانسان الطحال وما ينبت منه في الجسد  
من المرة السوداء وبذلك يتكون اجزاء البدن من العظام والعصب والجلود

وجود الرطوبات ومن افضاله البرودة واليبوسة ولهما من الحيوان ما اسود  
لونه وقبحت صورته ومن النبات مثل ذلك ومن المعادن الرصاص الاسود  
والقيروكل ما اسود لونه وتنت رائحته ومن الارض الجبال السود والادوية  
المظلمة والطرق الوعرة والوحوش الذعرة الكريهة المنظر ومن عالم الانسان  
ما يكون بهذه الصفة ومن افعال هذه الروحانيات الموت وسكون الحركة والملائكة  
المنبثة منه في العالم موصوفون بما يبدون عنهم ويظهر منهم من افعالهم واعمالهم  
ليكون بذلك الفعل عذاب النفوس العاصية والارواح الساهية وهى كتب  
مطموسة وصورة معكوسة وافعال روحانيته في العالم البرودة واليبوسة  
والملائكة النازلون لقبض الارواح وموت الاجساد روحانيات وكون بساعات  
الليل وهى اعداد لا يحصيها الا الله وهم ركاب على دواب دهم يقدمها ملك يده  
راية سوداء مكتوب عليها لا اله الا الله مقدر الليل والنهار وجاعل الظلمات  
والنور كذب العباد لون بالله وضلوا ضلالا بعيدا ما اتخذ الله من ولد وما كان معه  
من اله ويختص من بقاع الارض بالماضع الدارسة والاماكن المنقطعة والجبال  
الشاخنة والطرق الوعرة وهم عمار ما خرب من الارض وبهم يكون تماسك البحار  
في اماكنها وثبات اوتاد الارض وتماسكها ولو لا ذلك لسالت اجزاؤها واختلطت  
بالماء وساحت في البحار فهذه الملائكة الموكلون بها تمسكها باذن الله عز وجل  
والافلاسة تسمى هذه الملائكة روحانيات زحل والناموس يسميها ملائكة  
القضب وجنود او اعوانا وهم الموكلون بقبض الارواح وملوك الموت منهم  
❀ فصل ❀ دائرة المشتري تحيط منها قوى روحانيات تسمى في جميع العالم  
يكون بها اعتدال الطبائع وتاليف القوى المتنافرات وهى سبب المتولدات  
الكائنات وحفظ النظام على الموجودات وافعال روحانياتها في العالم الكبير ما  
ينبت من الكبد في جسد الانسان الذى هو عالم صغير الذى به يكون صلاح  
المزاج واعتدال الاخلاص وجريان الدم في الاعضاء به ينمى الجسد ويستوى  
البدن ويطيب الحياة ويلد العيش وتانس الارواح وروحانيته مسئولية  
على مواليد الانبياء صلوات الله عليهم واصحاب النواميس ومما وضع الملائكة  
المنبثة من دائرته النازلين من فلكه الخارجين من بابها موضح الصلوات وبيوت  
العبادات ومن الحيوانات الصور الحسنة المذبوحة في القرابين المقررة لحومها

في الصدقات والزكوات ومن النبات ما كان في غاية الاعتدال ونهاية النفع وله  
 من الطيب الكافور ومن البخور ما كان معتدلاً بين البرودة والحرارة والرطوبة  
 واليبوسة ومن الثياب البيض والعمائم الكبار والطياش وتختص عموماً بالحكماء  
 والقضاة ومن يخدم في نواميس الانبياء ومعامات الحكماء والمملكة المنبثة منه  
 سكان القضاة ومدبري الهواهم عدة لا يحصىهم الا الله عز وجل وركاب على خيول  
 بيض وشهب وبلق وثيابهم بيض وخضر يقدمهم ملك كريم وشخص عظيم بيده راية  
 مكتوب عليها لا اله الا الله وحده لا شريك له جاعل الملكة رسالاً الى ارجحة منى  
 وثلاث وربع يزيد في الخلق ما يشاء وان من امة الا خلا فيها نذير وهو على كل شئ  
 قدير وتختص هذه القوى من المعادن بالاجساد البيض اللينة ومن الجواهر اللؤلؤ  
 والمرجان والبلور والزجاج ومن المياه ما كان حلواً لذيقاً ليكون فيها الحيوان الحى  
 وغير الحيوان وهو مختص بها وبه يكون منبعهم او معروحاته يكون معراج الانبياء  
 الى ما عدا الله لهم من حسن الثواب وجزيل الثواب ورضوان خازن الجنان منهم  
 فصل ❀ دائرة المريح ينبت منها قوى روحانية تسرى في العالم من الافلاك  
 والاركان والمولدات وبها يكون النزوع والهوض والسرعة في الاعمال والصنائع  
 والترقي في معالي الدرجات وطلب الغايات والوصول الى التمام والبلوغ الى  
 الكمال بالقهر والغلبة والعز والسلطنة ويختص افعال روحانيتها واعمال ملائكتها  
 من المعادن بالحديد وما يتخذ منه من السلاح وما يصالح لوقود النار في النبات والاشجار  
 ما يكون منه الحرارة المنضجة لثمارها التي تمتص الرطوبات المائية والمواد الندية  
 وبهذه الحرارة الغريزية يكون جذبها للبرودة الموجودة فيها ولولا هذه الحرارة  
 لتلفت اصول النباتات وغلبت عليها البرودة فتلفت واضمحلت وما بقيت  
 وعدمت وفعلها المختص بالحيوان ما يظهر فيه من الغضب والتعدي والشر وكذلك  
 في عالم الانسان ما يكون من الحروب والفتن ومن بقاع الارض مواضع النيران  
 وعمل الحديد ومذامح الحيوان ومن جسم الانسان المرة الصفراء وما ينبت منها في  
 الافعال في البدن من الالهيي والحرارة ولولا ذلك لتلفت القوة الباردة اليابسة  
 على الجسد فتلف واضمحلت بالحروب والفتن يميز الله الخبيث من الطيب ويكون  
 سعادة لتقوم ونحس الاخرين وبهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة  
 وهذه الروحانيات ايضا ملائكة غلاظ شداد لا يحصى عددهم الا الله عز وجل

يقدمهم ملك راكب فرساً أجريده راية جراء مكتوب عليها لا اله الا الله مقدر  
الموت والحيوة وله ما في السموات وما في الارض وما سكن في الليل والنهار يامعشر  
الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض الاية وانزلنا  
الحديد فيه باس شديد ومنافع للناس وهذه الروحانيات تختص بمواليد السلاطين  
واصحاب السيوف وولاية الحروب واصحاب الشجاعة والاقدام والتجدة والجرأة  
وهي تفعل من ذلك بضد ما يفعل روحانيات زحل اذ فعل روحانيات زحل  
القرار والهدوء وعمال الجبله وابطاء الحركة وطلب الفرصة **فصل** في دائرة  
الزهرة ينبت منها قوى روحانية تسرى في جميع جسم العالم واجزائه وبها  
يكون زينة العالم وحسن نظامه وبها انهاره ورونق ازهاره وزخرف  
الكائنات وحسن الموجودات واعتدال النبات والشوق الى الزينة ومحبة الجمال  
وطلب الكمال كما ينبت من جرم المعدة شهوة الملاذ الى جميع مجارى الخواص التي  
تستلذذها كولات والمشروبات وروحانياتها تستولى على مواليد النساء والخدم ومن  
يجرى مجراهم وافعال روحانياتها في العالم العشق والمحبة والتزين بالزينة الحسنة  
وتختص من المعادن بما يصلح للنساء من الالات والاكال والحلى والحوائيم ومن  
الجواهر بالدر ومن النبات بكل ما طاب طعمه ورائحته وحسن منظره من جميع الزهار  
الاشجار وورودها وادهانها وحسن منظرها وطيب ثمرها ومن الحيوان بمنزل ذلك  
ومواضعها في الارض امكنة الذات ومواضع الخلوات وروحانياتها ملائكة  
لا يحصى عددهم الا الله عز وجل ركب حيوان ملونة ومشحونة بالزينة يقدمهم ملك  
بيده راية مكتوب عليها لا اله الا الله وحده لا شريك له قل من حرم زينة الله التي  
اخرج لعباده والطيبات من الرزق الاية وهي ذات النقش والتصوير وبهذه القوة  
تلبث النفس في الهوى (فصل) دائرة عطارد تنبت منها قوى روحانيات تسرى  
في جميع جسم العالم واجزائه وبها يكون المعارف والعلوم والخواطر والالهام  
والرؤيا والوحي والنبوة كما تنبت من الدماغ القوة الوهيمية وما يتبعها من الذهن  
والتخيل والفكر والروية والتمييز والقراسة والخواطر والالهام والشعور والا  
حساس وتستولى روحانياتها وتختص افعال ملائكتها لهابطة من المعادن الطبيعية  
بازوايق والارواح الصاعدة ومن جواهر ما كان ذا اللونين مثل الجزع والبادزهر  
ومن الحيوان الزرافات وبقر الوحش وكل ما خف مشيته واسرع في ذهابه

ومن النبات مثل الادوية الفاضلة وتختص من عالم الانسان بمو اليد الكتاب والوزراء  
والعمال وجباة الاموال ويؤثر في العالم الصنائع والحرف ومن الكلام الشعر  
والخط والنظم وغير ذلك وملائكته النازلة من دائرته كرام كاتبون وحفظة حاسبون  
ذوو مناظر حسنة وصور بهيمة ارواحهم خفيفة واشخاصهم لطيفة يقدمهم ملك  
بيده راية مكتوب عليها لا اله الا الله وحده لا شريك له كلا انها نذكرة فمن شاء  
ذكره في صحف مكرمة مرفوعة بايدي سفرة كرام بررة \* فصل \* دائرة  
القمر تثبت منها قوى روحانية تسرى في جميع العالم واجزائه فيها تنفس  
الموجودات في العالم جميعا تارة من عالم الافلاك نحو عالم الكون من اول الشهر  
وتارة من عالم الكون نحو عالم الافلاك في آخر الشهر وهى القوة المتوسطة بين  
عالم الافلاك ومعدن البقاء والتمام وبين عالم الاركان معدن الكون والفساد  
والهبوط والاتحاد كما تثبت من جرم الربة القوة التى بها يكون التنفس تارة باستنشاق  
الهواء من خارج الجسد لحفظ الحرارة الغريزية على الجسد وتارة يكون بارساله  
الى خارج لئلا ويحده عند استنشاق الهواء تربو الربة وتعظم وعند ارساله تهزل  
وتصغر كذلك القمر باستمداده بما فوقه تسع دائرته وتهبط ملائكته بالمواد العلوية  
والخيرات السماوية فيفعل في العالم الزيادة والنمو والربو فعند ذلك تكثر مياه الا  
نهار وتربو وتسمن الاجسام فلا يزال كذلك الى النصف من الشهر ويتكون في  
هذه المدة بعض المعادن ويتكون بعض الجواهر وروحانياتها تفعل في المعادن  
الفضة والاجساد البيض مثل الملح والثلج وله من الجبال البيض ومواقع الثلوج  
وله من الحيوان ما كان يتكون من المياه ويكون غذاؤه منها وتستولى روحانياته  
وتختص افعاله وجنوده بمو اليد اصحاب العمارة مثل الوكلاء والدهاقين واصحاب  
الجمع ومن يفعل في المياه وقد ذكرنا ايها الاخ ما يكون من افعال روحانيات منازل  
القمر التى تسير فيها وتمر عليها وما يهبط منه ومنها الى العالم الارضى والمركز  
السفلى وما يكون منها وما يجب للعامل اذا اراد ان يعمل ما يعمل من معرفتها في  
رسالة السعروا العزائم وهذه القوى هى المخصوصة بتدبير عالم الكون والفساد  
وفلك القمر هو سماء الدنيا وملائكته هى الموكة بعالم الارض وهم عدة لا  
يحصيهم الا الله تعالى يقدمهم ملك بيده راية بيضاء عليها مكتوب بسواد لا اله الا الله  
وحده لا شريك له والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم لا الشمس ينبغي

لها ان تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون ﴿ فصل ﴾ وهكذا  
ينبت من جرم كل كوكب من الكواكب الثابتة قوة وروحية تسرى في جميع جسم  
العالم من اعلى فلك الثامن الذي هو الكرسي الواسع الى منتهى مركز الارض وبهذه  
القوة ومع هذه الملائكة يكون النور الذي تشرق به السموات وتضي الافلاك  
ويتصل بالشمس فتكون هي القنديل المضي والكوكب الدرر والنور الزاهر  
والسراج الانور المتوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية وينبت من  
نور الشمس في الهواء الاجسام الشفافة المجموع فيها النور والاشراق والضياء  
والحسن والبهاء وبهذه القوة تخط صور الموجودات فتصير في دائرة الطبيعة  
محفوظة في الهيولى وبها صلاح العالم وقوامه وكونه على ما هو موجود باذن باريه  
تعالى ونهايات سكان السموات وهي الملائكة العالمون وهم جنود الله الذين لا  
يعلمهم الا هو كما قال تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو وما هي الا ذكرى للبشر وقال حكاية  
عنهم وما لنا الاله مقام معلوم وانا نحن الصافون وانا نحن المسبحون وهم سكان  
الكرسي الواسع وحلة العرش المحيط من فوقهم يدونهم بالفيضات الكاملة والنعم  
الشاملة وهم المرتبون في جوار رب العالمين المستمعون لكلامه الفا علون بامر  
ونهيه وهم حلة النوح والتأييد الى من دونهم المبلغون رسالات ربهم الى الانبياء  
صلوات الله عليهم اجمعين ( فصل ) واذ قد ذكرنا صفة الدوائر الفلكية والملائكة  
السموية والرحايات الهابطة من الملاء الاعلى من لدن العرش الى منتهى المركز  
اسفل السافلين وبين ذلك دائرة ودائرة ما فيها من السكان وما يظهر من افعالهم في  
الزمان وجبات احكام القران فالودوائر التي دون فلك القمر دائرة الاثير وهي  
دائرة كرتة نارية حادثة من تحريك فلك القمر وما يتصل به من افلاك الكواكب  
ونيران حرارات دوران الافلاك واصطكاكاتهما وتوجهاوشعاعاتها ويجتمع كلها  
تحت ذلك القمر وكيفية هذه الدائرة وردية متموجة متحركة مستديرة يخط منها الى  
العالم قوى نارية والنار التي في العالم منها ويكون وصولها الى العالم بوصول  
نور الشمس وهي الحرارة التي تحل بنور الشمس مما دون فلك القمر تقوى في  
الصيف وتضعف في الشتاء لقرب الشمس منها اذا قاربت في بروجها من دائرة  
الارض يكون الصيف واذا بعدت في اوجها وعلى دائرة فلكها ضعفت هذه  
الدائرة لضعفها يقوى فعل الدائرة المرتبة تحتها وهي دائرة الزمهرير ومن فعل

دائرة الاثير في العالم التسخين والتضيئ واصلاح الغذاء وهى النار المستضئ بها  
 من ظلمات الليل وهى نار جزوية من النار الكلية \* فصل \* ومن تحتها دائرة  
 الزمهرير وكيفيتها كرية لونها ازرق وتحمر وحدوثها من الهواء والبحارات  
 الصاعدة من الارض فاذا وصلت الى سطح كرة الاثير تعذر عليها انقوذها فوقفت  
 مرتبة تحتها منها ينبت الى العالم ما يحدث في الشتاء من البرد والامطار والثلوج  
 وما شاكل ذلك اذا بعدت الشمس وضعف فعل دائرة الاثير واستولت  
 على الكواكب النارية في اليبس وفعلها البرد والرطوبة ووصول قوتها يكون  
 بوصول القمر ويزيد بزيادته وينقص بنقصانه \* فصل \* ومن تحت دائرة  
 الزمهرير دائرة الهواء وكيفيتها مستديرة ممتزجة ولونها اسمانجوفى وهولون السماء  
 وتبيض باسراق الشمس والقمر والكواكب عليه تضيئ بالنهار وتظلم بالليل وهى مهياة  
 لقبول الانوار تضيئ بحسب قواها فيها ووصولها اليها واسراقها عليها وفعل هذه  
 الدائرة في العالم تغذية الاجسام وحفظها على استواء النظام وترويح الحرارة الغريزية  
 والنفس وحفظ القوة والحركة وطيبة العيش ولذة الحياة وهى معتدلة تقيم مع ما  
 يقوى عليها ويتصل بها تبرد في الشتاء بما يتصل به من قوة الزمهرير وتحمى في الصيف  
 بما يتصل به من قوة حر الاثير وما يكون من فعل الشمس والقمر وبقية الكواكب  
 ذلك تقدير العزيز العليم \* فصل \* ودون دائرة الهواء دائرة الماوى  
 مستديرة حائطة بالارض والهواء حائط بها فاينشفه الهواء ويصعد به ويعرج  
 معه بالبحارات الصاعدة مع لطائف الامهات حتى يتصل بدائرة الزمهرير  
 ويسخن بحرارة الاثير وتشرق الشمس عليه مع شعاعات الكواكب صار مطرا  
 وغيا يغاث به اهل الارض ويصير حلوا طيبا سائغا لذة للشاربين ومنه ما يكون  
 قبل صعوده ملحاً اجاجا كالبحار المالحه والمياه النابعة من السباخ فانظر ايها الاخ  
 هذه الحكمة وتامل هذه الصنعة وانظر كيف يكسب الماء بطلوعه الى دائرة  
 الزمهرير وبعده من دائرة الارض ويتصل به وتشرق عليه هذه الطبيعة واللذة  
 والصفاء والطافه والمنفعة ويصير مادة للاجسام وغذاء للابدان وحيوة  
 للنبات والحيوان ولو بقى على الحالة الدنية والرتبة الناقصة لكان غير منتفع به  
 كذلك النفس اذا بقيت مع جسمها البالى ومكانها الدنى لانتال الفضائل التى  
 بها يكون سعادتها وارتقاها في رفيع درجاتها وما تناله من اللذة والطيب



في دار المعاد بعد مفارقة الاجساد وعند النقلة عن عالم الكون والفساد (فصل)  
وبعد دائرة الماء دائرة الارض وهي التراب وكيفيتها مستديرة ولونها اسود كثيفة  
جامدة وعلى بسيطها مستقر الجسمانين وعلى ظهرها اشراق انوار الروحانيين  
وفي البقاع الطاهرة فيها مسكن النبيين والصالحين وهي مهبط الوحي والملائكة  
المقرين وفي باطنها سكون المعادن وفي البقاع الطيبة يستقر الماء المعين الذي هو  
لذة للشاربين سطحها مائل الى الافلاك هو وجهها وهو مقر العالم الجسماني والخلق  
الانساني وهو دوائر عليها وخطوط فيها ولكل دائرة فعل يختص بها وعمل يظهر  
منها بحسب ما يتصل بها من فوقها والذي دون فلك القمر ماوى الصم البكم الذين  
لا يعقلون في اسفل السافلين واذ قد ذكرنا الدوائر التي هي دون فلك القمر الى  
منتهى مركز الارض فلنذكر الدوائر التي على سطح الارض الكائنة فيها  
الصاعدة عنها المستقرة عليها \* فصل \* اعلم ايها الاخ انه اول ما بدأ في  
باطن الارض وتحرك بالكون المعادن وهي دائرة كانت ذات قوة كامنة كشفت  
وتقبلت منها صلابة ورخوة ذات السوان واصباغ وزيادة ونقصان ومنها ما يقبل  
الصورة وينساق للفعل ولكل شكل منها فعل يختص به وقوة توجد فيه قد ذكرناها  
في رسالة المعادن ثم الدائرة التي فوقها التالية لها دائرة النبات وهي مرتفعة عن  
الارض بعد كونها مرتفعة نحو المحيط قابلة لما ينزل عليها وفعلها الغذاء للحيوان  
وهي الواسطة بينه وبين الارض بما يتناول من ثمارها وحبوبها وما ينتفع به منها  
فما يصدر اليه عنها وقد ذكرنا ما يختص بكل نوع منها في رسالة النبات (فصل)  
والدائرة التي من فوقها دائرة الحيوان وافعالها وما يظهر منها وهي حائطة بدائرة  
النبات قاهرة لما يكون فيها تاكل منها وتفتنى بها ولكل جنس منها عمل وهو  
عامل له وفعل يختص به وفيها للانسان منافع قد ذكرناها في رسالة الحيوانات  
والدائرة المرتبة فوق هذه الدوائر التي هي لها كالقلم المحيط بالافلاك دائرة  
عالم الانسان اذا كان المحكم فيها قلنا هذه الدائرة آدم واخرها صاحب  
الدور الجديد في القران المستأنف وهذه النفوس الحيوانية المرتبة تحت  
الانسان بالطاعة له والالتقاء لامره ونهيهم هم الملائكة الذين سجدوا والادم  
عليه السلام واقرؤا بالطاعة وهم صبور واشباح للملائكة الذين هم  
سكان السموات وعالم الافلاك والحيوانات العاصية للانسان المعادية له وهي

مثل ابليس وحزبه والشيطان واتباعه فقد بان لما وصفنا وتحقق بما ذكرنا معرفة ما في العالم الصغير والكبير وما يكون من فعل الانسان وبيدومنه وبظهر عنه من الافعال المتضادة والاعمال المتباينة وانه صورة قد قهرت الصور ودائرة قد احاطت بالدوائر التي دونها وفيها امثالات لما فوقها وقد ذكرنا طرفا منه في رسالة الانسان عالم صغير ونريد ان نذكر في هذه الرسالة ما ينفرع في كل دائرة من هذه الدوائر المجسمة والخطوط المركبة ونبتدى بدائرة الانسان وما يوجد فيها من الاقسام المحيط بعضها ببعض حتى يكون آخرها فلك القمر وينتهي الى مركز الارض الذي هو مستقر الكثائف ووجود فعل اللطائف بالتمثيل واقامة الدليل (فصل) دائرة الناموس الالهى واشخاصها القائمون بامور النواميس وما انزل اليهم من ربهم ومثلها في عالم الانسان مثل الفلك المحيط وكواكبه وما ينحط اليها من السعادات في الدين والدنيا مثل ما يتصل بالعالم كله من فيضات الكواكب الثابتة من الحيوان والسعادات واشراق النور والضياء وهذه الدائرة في عالم الانسان بمنزلة دائرة الشمس في عالم السموات ويقترن بها دائرة الملك والعز والسلطان وهى حاوية لجميع مادونها من الدوائر في عالم الانسان محيطة بما دونها من العوالم وبهم يتصل منها العلم والحكمة والاخبار بما كان ويكون (فصل) والدائرة التي تليها دائرة اصحاب الحكم الفلسفية العقلية المرتبة في افق الدائرة الاولى وينبت منها في العالم الصنائع المحكمة والافعال المثقنة بما يصلح للروثاء والملوك وما يليق بهم ثم مادون ذلك دائرة تحت اخرى حتى يكون آخرهم ادنى الصنائع واخس الاعمال كما قال تعالى رفعنا بعضهم فوق بعض درجات واحوج بعضهم الى بعض وجعل بعضهم لبعض سخرى ليعلم بان بهذا القول ان عالم الانسان درجات وطبقات ودوائر محيطات بعضها ببعض بادية بعضها عن بعض ويختص بكل دائرة منها من قوى الشمس وافعالها مثل ما يختص بكل كرة وفلك من فعل النفس الكلية وما يسرى فيها من قواها وروحانياتها في العالم ويتهبها قواها وروحانياتها في جهاتها وتوكلها ملائكته بجوداتهم واقامتهم اياهم في مواضعهم اللاتقة بواحد واحد منهم ويعرفه الانسان بنية جسده وكيفية فعل نفسه في جسمه يكون معرفته بما في العالم الكبير باسره وتوحيده خالقه وتنزيهه مبدعه ومعرفته آياته المكتوبة في ارضه وسماؤه وما ابداه واخترعه من مخلوقاته ولذلك قال النبي

صلح اعرفكم بنفسه اعرفكم بربه \* فصل \* اعلم ايها الاخ ان الله عز وجل  
 جعل جسم الانسان مركبا من تسعة جواهر مبنيا على تسعة دوائر مركبة بعضها  
 في جوف بعض ليكون جسم الانسان بموجود بنيته وكال هيئته مشا كلا للافلاك  
 بالكيفية والكمية جميعا لان الافلاك تسع طبقات مركبة بعضهم جوف بعض  
 والفلك المحيط حائط بها كلها كما قال الله تع وكل في فلك يسبحون فكذلك جسم  
 الانسان خلق من تسع جواهر بعضها فوق بعض واخر ملبد عليها محيط بها تفصيل  
 ذلك وهى العظام والنخ فيها والعصب والعروق وفيها الدم واللحم والجلد  
 والشعر والظفر فالنخ في جوف العظام وفعله تركيب العظام وحفظ القوة وتلين  
 اليبس وفعل العظام مسك اللحم وثباته عليها وفعل العصب ضبط المفصل  
 ورباطاتها كيلا تنفصل وفعل اللحم سد خلل ذلك الجسم ووقاية للعظام لئلا  
 تنصدع وتنكسر وفعل العروق جمع الدم فيها وجريانه الى اطراف الجسد وتحريكه  
 بالنبض وفعل الدم مسك الحرارة وضبط الحياة واعتدال المزاج والحركة وفعل  
 الجلد الاحاطة بجميع الجسم وما فيه وهو كالسور عليه وفعل الظفر ضبط الاطراف  
 ومسكها وزمها لئلا تنكسر وتنتشر \* فصل \* ولما كان الفلك معمورا باثني  
 عشر برجاً كذلك وجد في بنية الجسد اثني عشر ثقباً مماثلة لها وكما ان للنفس  
 الفلكية في كل برج من ابراج الفلك قوى موكلة به كذلك لنفس الانسان في كل  
 حاسة من جسمه قوى موكلة به تصد رعتها وترجع اليها ولما كانت الابراج  
 ستة منها جنوبية وستة شمالية كذلك وجد للانسان ست ثقب في الجانب  
 الايمن وست في الجانب الايسر مماثلة لها بالكمية والكيفية جميعا ولما كان في الفلك  
 سبع كواكب سياره بها تجري احكام الفلك في الكائنات وبها يكون نظام  
 الموجودات كذلك يوجد في الجسد سبع قوى فعالة منبثة من النفس الانسانية  
 متصلة بالقوة الطبيعية بما يكون به صلاح الجسد ولما كانت هذه الكواكب  
 ذوات نفوس واجسام وافعال روحانية تفعل بما يظهر من فعلها في الموجودات  
 من الحيوان والنبات كذلك يوجد في جسم الانسان سبع قوى جسمانية تفعل  
 في الجسم ما يكون بها بقاؤه ونموه وصلاحه بمواد سبع قوى نفسانية وهى  
 الجاذبة والماسكة والهاضمة والدافعة والغاذية والنامية والمصورة وسبع  
 قوى روحانية مماثلة لقوى روحانيات الكواكب السبعة وهى القوى الحساسة

وبها كمال الانسان وتمام افعاله كما ان بالسبعة الكواكب زينة الفلك وقوامه واستواء العالم الاعلى ونظامه وهى القوة الباصرة والشامة والذائقة والسماعة واللامسة والناطقة والعاقلة والقوى الخمس تشبه الكواكب الخمسة وهاتان القوتان اعنى الناطقة والعاقلة مشابهات للشمس والقمر وذلك ان القمر من الشمس يأخذ نوره بجريانه فى منازلها الثمانية والعشرين كذلك الناطقة من القوة العاقلة تأخذ معانى الموجودات وحقائق المراتب فتخبر عنها بثمانية وعشرين حرفا من حروف المعجم ولما كان فى الفلك عقدتان وهما الراس والذنب وهما خفيتا الذات ظاهرتا الافعال كذلك وجد فى جسد الانسان شيان للمزاج صلاح وفساد فاذا صلح المزاج استقام امر الجسد واذا فسد المزاج اضطرب الكل وكذلك النفس اذا مالَت الى العقل صحت افعالها وتخلصت من كدر الطبيعة واشرق العقل عليها واهتدت اليه وانست به واذا مالَت الى الطبيعة اضطربت افعالها وقبحت اعمالها وبعدت عن علتها وغرقت فى بحار جهلها وانكسفت كما يكون انكشاف الشمس والقمر بعمدة الذنب وما يحدث فى الارض ويكون فى ذلك من الامور الصعبة كذلك المزاج بصلاحه يكون صلاح القوة الناطقة والقوة العاقلة اذا سلمت بنية الجسد وجرت على الامر الطبيعى صفت النفس واذا صفت النفس اشرق العقل عليها واضاء فيها والعينان فى الجسد مشا كلتان للشمس والقمر اذهما سراجا الجسد وبهما تدرك النفوس صور الموجودات والالوان المراتبان بمادة اشراق ضوء الشمس والقمر وكذلك بقية سائر الخواص وكان فى دوائر الفلك وبروجه حدودا ووجوها ودرجات كذلك يوجد فى مفاصل الجسد واعضاء البدن مفاصل وعروق مختلفة الاوصاف وكأنه ينبث من قوى النفس الكلية فى الكواكب السبعة والبروج الاثنا عشر روحانيات لهم افعال تختص بكل كوكب وكل برج وانها تخط الى العالم مع كل لحظة دقيقة وساعة وحركة من حركات الزمان كذلك لنفس الانسان فى جسمه ومفاصله افعال واعمال تظهر منها وتبذرها معها كل حركة من حركاته ولحظة من لحظاته ونفس من انفاسه وكان نفس الانسان متصلة متحدة بحركة الجسم مادام موجودا بذاته قائما بادواته الى وقت مفارقتها اياه وخروجها عنه الى ما سواه كذلك انفس الكلية متحدة بالحركة الفلكية باذن بارئها وكونها على ذلك الى المدة المقدرة والحكمة المدبرة \* فصل \* فى مشاكلة

جسم الانسان للدوائر التي دون فلك القمر راسه يشبه دائرة الاثير وهى النار من جهة شعاعات بصره وحركة حواسه وحرارة افعاسه ومن فيه الى اصل عنقه مشاكل لدائرة الزمهرير لمرور الماء البارد عليها وجريانه فيها كما ينزل الماء من دائرة الزمهرير الى الارض كذلك من فم الانسان يكون وصول الماء الى جوفه وما يظهر فيه من البراق وما يبدا من كلامه واصواته وزجراته ونهراته مثل الرعد والصواعق والثلوج المنحطه من دائرة الزمهرير ومثل ما يفتح في فمه من الهواء البارد اذا اراد تبريد الحرارة وصدره مشاكل لدائرة الهواء وما يتصل به من افعاسه وما يسكن من ريته وما يكون من ترويح الحرارة الغريزية التي في قلبه وجوفه مشاكل لدائرة الماء لاستقرار الماء فيه والوطبات التي لا تفارقه والنداءة اللازمة له ومن سرتة الى قدمه مشاكل لدائرة الارض لاستقراره عليه وكونه ملازما للارض بسعيه فيها والذهب والجحى ومن جهة اخرى راسه كالفلك المحيط والقوى فيه كاللائكة الموكلة بالفلك المحيط وكما ينحط من الروحانيات الى العالم ما يكون به صلاحه فكذلك ينحط القوة العاقلة من الراس الى الجسم ما يكون به صلاحه ومثل نبات شعر راسه مثل فلك زحل وما ينبث من روحانياته وما يدعونه ويكون منه ثم كذلك الى مادونه الى ان ينتهى الى فلك القمر موجود كل ذلك في بنية جسد الانسان وقد ذكرنا هذا الفصل بتمامه في رسالة الانسان عالم صغير وقوى نفسه الخاصة بها اذا اعتدلت وعدلت عن الطبيعة الى جهة العقل كانت كالملائكة وصارت افعالها مشاكلة لافعالهم فاذا فارقت الجسم صارت اليهم وقدمت عليهم وان عدلت عن العقل الى الطبيعة صارت مثل الشياطين ومن حزب ابليس اللعين وصارت افعالها تشبه افعالهم وان فارقت الجسم وهى على ذلك صارت معهم فستقبل الانسان بالجنة اشبه وهودات اليمين ومؤخره بالنار اشبه وهودات الشمال والقفا يشبه عالم الكون والفساد اذ كان ظلمة كله وهو الطهر وما يبدو منه ويكون عنه من خروج الغائط والوجه عامر بالحواس والانفاس والانوار وهو عامر مأنوس كمباراة الافلاك ونور السموات كما قال تعالى فصر ب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب ولا صورة احسن من الانسان الملمح الوجه التام الحلقة الكامل البنية اذا قبل ولا شئ اوحش من الانسان اذا ادبر وكذلك يوجد الانسان بين حالتين في عيشة دنياه وما يكون به

صلاح جسده وقوام نفسه وهما الفقر والغنى فالغنى يسمى اقبالا والفقر ادبارا  
فبالغنى النعيم واللذة وبلوغ الغرض والشهوة وكذلك اهل الجنة لهم فيها ما  
يشتهون مالا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر والفقر يكون عدم  
المحوبات وكثرة الهموم والاحزان والحسرة والندامة على ما يفوتهم مما يناله  
غيرهم من اهل اليسار وكذلك اهل النار لانندامة كندامتهم على ما يفوتهم من  
خيرات الجنة وما يناله اهلها وعلى هذا المثال اذا اعتبرت بنية الانسان وتاملتها  
وجدتها تجمع جميع الموجودات وفيها مشالات ما فيها باسرها فلذلك يسمى الحكماء  
عالمًا صغيرًا اذا كان مشا كلًا بجميع ما فيه لجميع ما في العالم الكبير \* فصل \*  
واذ قد وجدنا من وجود هذه الدوائر في جسم الانسان بما وصفناه من دائرته  
وثباته من تركيب بنيتة فلنذكر ما يوجد من ذلك في دائرة الحيوان التي هي  
تحت دائرة الانسان \* اعلم \* ايها الاخ ان الحيوان منه ماهو وحسن  
الصورة مليح الافعال حسن الاعمال ثم مادون ذلك حتى ينتهي الى اقبحه  
في المنظر وشره في المخبر وهو دوائر بعضها جوف بعض ودراجات  
ومنازل والانفس التي فيها تعمل اعمالا مثل ما يعمل الروحانيات في عالم الافلاك  
وسكان السموات فاحسنت صورته واطاعت روحه وخدمت الانفس الانسانية  
وكان ساجدا لها فهو يحوز ان يلحق بها في تفضيلها ومنزلته من دائرته كمنزلة  
الملائكة من عالم الافلاك والسموات الساجدة لربها وكمنزلة الملوك والرؤساء من  
عالم الانسان وما قبحت صورته وعصى على الانفس الانسانية كان مثل ابليس  
العاصي المتعدي المستكبر على النبي في زمانه والحكيم في اوانه مثل فرعون وهامان  
وقارون وكل من ظلم وتعدي واخذ ما ليس له بحق وارتكب النهي وخالف الامر  
واصر ولم يتب وكذلك النبات ايضا يوجد فيه مثل ذلك منه ماهو مليح زهره  
طيب ريحه وثمرته باسق فرع زكي اصله ونفعه ظاهر ومنه ماهو بالعكس من  
ذلك وكذلك المعادن ايضا منها الرفيع في قدره الحسن في منظره مثل الذهب  
والفضة ومادون ذلك حتى ينتهي الى ما ينتفع به كمنفعة غيره مما تقدم ذكره  
واذا كان ذلك كذلك فقد صح بان الخلقة باجمعها والقطرة باسرها افلاك حائطة  
ودوائر جامعة محيطية بعضها ببعض مربوط بعضها ببعض وان العالم كله بكسب  
حيوان واحد وجميع القوى السارية فيه نفس واحدة والله سبحانه محيط به

احاطة ابداع واختراع وخلقة وتكوين اوجده بعد ان لم يكن شيئا منذ كورا  
 \* فصل \* اعلم ايها الاخ البار ايدك الله وايانا بروح منه انك اذا تأملت  
 هذه الايات ونظرت الى افعال هذه الروحانيات وتفكرت في خلق السموات  
 والارض وما بينهما من الرفع والخفض ثم نظرت الى هذا الهيكل المبني بالحكمة  
 وتأملت هذه الكتب المملوءة من العلوم ونظرت الى هذا الصراط الممدود بين  
 الجنة والنار رجوت ان توفى للجواز هليبه ولعلك ان تتنبه من نوم الغفلة  
 وتنجو من ظلمات بحر انهوى وتنفك من أسر الطبيعة وترقى الى المحل القاهر  
 والمكان الطاهر بحيث لا يلحقك الفساد ولا تنح الى محل الاجساد \* واعلم \*  
 ايها الاخ ان الانسان مادام في الدنيا فلا بد له من اعمال يعملها وافعال يفعلها وجميع  
 ما يديه من اعماله ويصنع من افعاله قائما بطهر من قوى نفسه الشريفة وروحه  
 اللطيفة فيصنع صنائع عجيبه ويفعل افعالا وينظم القاطنا منطقية وخطبا لغوية  
 وهذه ايضا افعال روحانية تظهر بادوات جسمانية والمبدية لها قوة نفسانية  
 منبعثة عن النفس الكلية فما كان منها موضوعا في موضعه قائما في حته فهو مشابه  
 لافعال الملائكة وما كان بالعكس من ذلك مثل فعل الخطايا والشور وقول الزور  
 والغضب والتعدي والظلم والزنا واللواط وما شابه هذه فمشابه لفعل ابليس  
 والشياطين وقد ذكرنا في الرسالة الجامعة معرفة هذه الرتب والمنازل المحموده  
 والمذمومة في مواضعها وشخصها مثل الارض والمعادن والنبات والحيوان  
 والانسان فان آخر المعادن مربوط باول النبات وآخر النبات مربوط باول  
 الحيوان وآخر الحيوان مربوط باول البشر وآخر البشر مربوط باول مرتبة الملائكة  
 وذلك اذا صفا وان هذه الدوائر فيها رتب متباعدة مقسومة على طبقات ومنازل  
 وانها تتبدى كالنقطة وتتسع حتى تصير حائطة بعضها ببعض وان البارئ سبحانه  
 جعل الموجودات كلها مشاكلة بعضها لبعض وجعل قصد العالم كله كقصد  
 الفلك الذي يحويه والدائرة التي تؤويه كما قال تعالى وكل في فلك يسبحون  
 \* فصل \* واعلم ايها الاخ ان البارئ سبحانه جعل شكل القللك كريالان  
 هذا الشكل افضل الاشكال الجسمانية من المثلثات والربعات والمخروطات  
 وغير ذلك ولكل شكل من هذه الاشكال ومنل من هذه الامثال افضل تصدر عنها  
 واعمال تكمل منها فاما ما تختص بالشكل الفلكي والمثل الدوري فهي اعظم الا

الاشكال مساحة واسرعا حركتها وابعدها من الاقفاط والاقطار المتساوية في الوسط  
 ويمكنه ان يتحرك مستديرا ومستقيما ولا يمكن ان يوجد ذلك في شئ غيره ولهذا  
 اقتضت الحكمة الالهية والعناية الربانية ان جعل شكل العالم مستديرا كريا والا  
 فلاك والكواكب كذلك لما تبين من فضل هذا الشكل على الاشكال كلها وكل  
 فلك يظهر فيه من افعاله فيما دونه بحسب سعة دائرته وضيق مادونها عن الا  
 حاطة فعند ذلك يظهر فيه افعال المرتب فوقه وفي هذا الفعل سر يدل على حكمة  
 المبدع سبحانه ومعرفة اذهو محيطه باخلق فاعل فيما اخترع لامعقب لحكمه ولا اراد  
 لقضائه ﴿ فصل ﴾ واعلم ايها الاخ ان فعل الشكل المستدير يظهر فيما دونه  
 اكثر واظهر من كونه فيما فوقه وما هو اوسع منه كما ان فعل المياه الخلوة اذا  
 انصب الى البحار المالحة فانها لا تؤثر فيها لقلتها وكثرة ماء البحار واتساعها  
 وكذلك ضوء الشمعة اذا وردت الى بيت فيه سراج فانه لا يتميز الضوء السراجي من  
 الضوء الشمعي لغلبته عليه وكذلك ما هو اقوى واين من ضوء الشمعة اذا ورد  
 عليها وعلى هذا القياس يكون فعل الشئ ايبين واقوى فيما دونه وما هو مرتب  
 تحته ولما كان ذلك كذلك صارت النفس غير فاعلة في العقل فعلا يغطي على فعله  
 ولا يظهر عليه وصار العقل يفعل في النفس بالقوة والفعل جميعا لانه يعطيها  
 صورة التمام والكمال ففعله اياها بالقوة كونها هي لانية موجودة في اول وجوده  
 وابدائه اياها بالفعل الى حيث يكون ذات الموجودات فلذلك صارت افعاله  
 ظاهرة فيها ودائرته محيطه بدائرتها وكذلك فعل النفس في الطبيعة بين ظاهرها  
 اذا كانت هي التامة لافعال الطبيعة والمعطية لها الحسن والبهاء فالعقل اذن من  
 فعل الله فهو المحيط به وبمادونه الباهر بنوره انوار مخلوقاته كلها فهي منحصرة عن  
 ادراكه انحصار الوقوف عن الاحاطة به بحيث اوقفها لاتفاذ لها من امره ولا  
 خروج عن حكمه كما قال جل اسمه وهو القاهر فوق عباده وهو المرتب لها  
 مراتبها ومعطيها صور البقاء والكمال والتمام سبحانه لا اله الا هو رب العرش  
 العظيم والكرسى الذى وسع السموات والارض ﴿ فصل ﴾ والفلك المحيط  
 دائرته اوسع الدوائر الفلكية والافلاك مما دونه كلها مستديرة مركبة بعضها  
 جوف بعض والفلك المحيط يدور حول الارض في كل اربعة وعشرين ساعة  
 دورة واحدة من المشرق الى المغرب فوق الارض ومن المغرب الى المشرق تحت



الارض مثل الدولاب وفعله ظاهر بين فيما دونه من الافلاك كلها والمحرك لها  
ومعطيها ما هو موجود فيها ونازل عليها وواصل اليها وما يكون منها ويصدر  
عنها من الاعمال والافعال والنفس الكلية هي القاعة علة فيه ما يفعله والممثلة  
له ما يعمله وهي الحركة له ودائرته بها مربوطه بدائرته حائطة به فهي  
تدور بالشوق اليها وطلب القرب منها اذ هي علتها والقاعة علة فيه بامر الله  
عز وجل ما يشاء \* فصل \* واعلم ان كل كوكب من هذه السبعة يدور في فلك  
صغير مدور يسمى فلك التدوير وتلك الافلاك ايضا تدور في افلاك خارجة المراكز  
وكما هم رتبة في سطح فلك البروج المحيط بسائر الافلاك وهو الدولاب ولولم  
يكن الفلك والارض كريات مستديرات لما استوى هذا الدوران ولا استمر حركات  
كواكبه وجرت افعاله على ما ذكرنا وبيننا بهذا الوصف واعلم ايها الاخ بان  
العالم بأسره من الجزويات والكليات والفروع والامهات والانواع الكثانات  
من المعادن والنبات والحيوان والانسان وجميع ما على الارض من البحار والجبال  
والبراري والانهار والخراب والعمارات واحة والهواء محيط بها من جميع  
جهاتها والزمهرير والاثيرو حوادث الجو وما حوى فلك القمر حائط بها كلها  
وان شكل الجبال على بسط الارض كحل واحد قطعة قوس من محيط الدائرة واما  
الفعل المختص بالجبال مما ينحط عليها وينزل اليها من روحانيات زحل كما قدمنا  
ذكره من الثقل والرسوب والامساك والاحالة بين مياه البحار وبين بسط  
الارض لثلاث يظهر عليها المتغيرات واما ارتفاعها في الهواء في وسط الارض  
وهي كالحيطان والريبات والشاذر وانات لسوق الرياح والسحاب ما ينهبها  
الى الموضع المقترة اليها الطفا من الله بخلقها ورافة بعباده وكالاسوار التي  
تحصن ماديها من العدو اذا اراد ما وراءها وذلك ان البحار تريد ان تفرق  
وجه الارض لشدة حر كات امواجها وانها محصورة في اماكنها والجبال  
حاجزة بينها وبين الاتساع على بقاع الارض لطف من الله بخلقها وبطول الجبال  
نحو فلك القمر ودائرة الزمهرير يكون صعود البخارات التي تراكم الغيوم والسحاب  
والضباب منها ثم يثقل ويعصرها كرة الاثير بحر كائنها فتدبها بطة فيكون منها  
المطر والثلج فاذا نزل لقيته رؤس الجبال واستقر فيها فاوعته في كهوفها  
وحفائرها واخلها ايام الشتاء فاذا جاء الصيف وجبت الشمس عصرت تلك

المياه في الجبال وطلبت النفوذ منها والبعد عنها فبرز العيون وتمد الانهار وتسقى  
 القرى والمدن والسودات والاراضى القمحلة من شمس الصيف لتحى وتثبت  
 العشب للحيوان ويكون ذلك حيوة العالم وذلك لطف من الله للجمهور واما  
 البحار فالقمل المختص بها والحكمة في كونها ما لحية فذلك ليمتزج ملوحاتها  
 الهواء فتدفعه وتمزق الرطوبات وتقطع الاخلاط الغليظة ويتصل ريحها بالعالم  
 فتزبل عنها الوخم فلا يفسد الهواء فيتادى الى هلاك حيوان الارض لجمع فاذا جرت  
 اليها الانهار وتنابت عليها الامطار لا تلبث فيها لانها لا تزيد هاهنا ولا كنهنا  
 تعيدها اذا شربتها ومصتها بخارا وتنشئ منها غيوم وينشئ منها بخار كبخار  
 القدر والحمامات ويتصاعد الماء عنها الى الجو وينشئ منها غيوم وتتصاعد الى ان تبلغ  
 الى دائرة الزمهرير وتمضى الى الجبال والبرارى والعمران كقائنا وتقلت هناك وتحدّر  
 من هناك الى بطون الاودية والانهار والى البحار نانيا كما كان في العام الاول الماء  
 ضى كدولاب يدور ذلك تقدير العزيز العليم فهكذا يوجد فعل الحيوان والنبات  
 كل يفعل منها بحسب ما جعل فيه بدعه ويسر له حالقه وكلها تكون من هذه الاركان  
 وتتم وتكمل وتكون وتبقى ماشاء الله تعالى ثم تفسد وتلاشى وتصير ابا كما كانت بديا ثم  
 الله ينشئ النشأة الاخرى كما قال تعالى كما بدأنا اول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا  
 فاعلين اعادك الله ايها الاخ من الجهل والعمى واما نحن فقد بذلنا مجهودنا في هداية  
 الضالين وارشاد التائبين وتنبيه الغافلين وحاطبنا كل قوم وصنف منهم بما هو اصلح  
 ان نخطبهم به في رسائلنا ولا سيما في هذه الرسالة التى بينا لهم فيها افعال الروحانيين و  
 نبهناهم على وجود الطبيعة وظهور افعالها وفى كثير من المواضع من رسائلنا بما فى  
 بعضها كفاية لمن انصف ولا سيما بما فى رسالة السياسات وبما حاطبنا به المتفلسفين  
 الشاكن وبما قد قلنا فيما يظهر من افعال الكواكب فى هذا العالم وما قد بينا فى عدة  
 مذاهبهم فهو لا منهم خصوصا نقول اتراكم اصلحكم الله لم تقرأ القرآن المنزل على  
 لسان محمد صلى الله عليه وعلى آله ولم تسمعوا ممن يقرأوه فى كل وقت ان لم تكونوا  
 انتم قرائتهم من تكرار ذكر النفس فى المواضع الكثيرة منها قول الله عز وجل يا ايها  
 النفس المطمئنة ارجعى الى ربك راضية مرضية فادخلنى فى عبادى وادخلنى جنتى  
 هذا الخطاب الى من يتوجه ايها الجاحدون لوجود النفس بجملة المنكرون لافعالها  
 اترؤنه مخاطبة لعدوم غير موجودا وهو خطاب لموجود وقال عز وجل ايضا ونفس

وما سواها قال لهم فجورها وتقواها قد افلح من زكها وقد خاب من دسها وقال يوم  
تأتى كل نفس تجادل عن نفسها وتوفي كل نفس ما عملت وقال عز وجل ان النفس لامارة  
بالسو الا ما رحم ربي وقال تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منا  
مها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى وآيات كثيرة في  
القرآن في ذكر النفس وخطابها بالتانيث ليعلم كل عاقل بانها هي شئ غير الجسد لان  
الجسد مذكر لا يخاطب بالتانيث وكفى بهذا فرقا وبيانا بين النفس والجسد وكيف يزعمون  
هو لا القوم اصلحهم الله ان الانسان هو هذا الجسد المحسوس المشاهد الموصوف  
بالطول والعرض والعمق فقط لاشئ غيره ولا موجود معه سواء وقد يعلم كل عاقل  
اذا فكروا تامل امر الجسد بانه جسم مؤلف من اللحم والدم والعروق والعصبو  
العظام وغير ذلك من الاعضاء المذكورة في كتب التشريح وما شاكلها واصله نطفة و  
دم الطمث ثم اللبن والغذاء ثم اذا حضره الموت عند مفارقة النفس اياه وبلى جسده  
اذا شا الله كما وعد جل ثنائه فاما النفس فهي جوهر سماوى نورانية حية علامة فعالة  
حساسة دراية لا تموت بل تبقى موثبة اما ملتهذ واما ملتهذ فانفس المؤمنين من اوليا الله  
وعباد الصالحين يرج بها بعد الموت الى فسحة الافلاك في روح وراحة الى يوم  
القيمة فاذا نشرت اجسادها ردت اليها الحساب وتجازى بها بالاحسان احسانا  
وبالسيئات غفرانا واما انفس الكفار والقساق والفجارج والاشراق فتسقى في  
عنائها وجها لنها معذبة ملتهذ خائفة الى يوم القيمة ثم ترد الى اجسادها  
التي اخرجت منها لتحاسب وتجازى بما عملت والدليل على صحة ما قلنا  
وحقيقة ما وصفنا قول الله عز وجل النار يعر ضون عليها غدوا وعشيا ويوم  
تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب وقال عز وجل ولوترى اذ الظالمون  
في غمرات الموت والملائكة باسوطوا ايديهم اخرجوا انفسكم اليوم تجزى عن عذاب  
الهنون بما كنتم تستكبرون في الارض بغير الحق وبما كنتم تفسقون  
وقال تعالى وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين وقال ادخلوا في  
ايم قد خلت من قبلكم من الجن والانس في النار الاية وقال تعالى يصلونها يوم  
الدين وما هم عنها بغائبين وآيات كثيرة في القرآن في هذا المعنى تدل على بقاء  
النفس بعد الموت اما منعمة ملتهذ واما ملتهذ معذبة وفيما ذكرنا كفاية لنا كفى  
ونصح لنفسه واهتم لما بعد الموت وتفكر في امر المعاد واستعد للرحلة وتزود

للسفر وزهد في الدنيا ورغب في الآخرة قبل فناء العمر وتقارب الاجل والقوت  
 وارجوان يكون ما قلناه كفاية في الدليل على وجود الروحانيين واصنافهم في  
 هذه الرسالة وفي رسالة السحرو والطلسمات فقد ذكرنا ان بعض المتقدمين زعموا  
 ان النفوس تنقسم قسمين احدهما لا ميسكن الجثة ولا يتعلق بالاجسام وهو  
 ينقسم قسمين احدهما خير بالذات وهم الملائكة والاخر شرير بالذات وهم  
 الشياطين و نفوس اخر متعلقة بجثة الكواكب لاتفارقها ولا تنصبر عنها الا بمقدار  
 وهي متصرفه في العالم صنفين من التصرف احدهما بطبايع اجسادها على ما هو  
 مسطور في كتب احكام النجوم والثاني بنفوسها ونفوس اخر متعلقة بالاجساد  
 لاتفارقها ولا تنصبر عنها الا بمقدار ما تفارق جثة لفسادها ومن هذه الطبقة من  
 النفوس نوع تسكن الجثة الانسانية ولا تفارقها الا كفارقة النفس سائر اشخاص  
 الحيوانات والنباتات ومصيرها الى بحر طوس لتعذب هناك الا ان تطلب الايقاف  
 في الهبوط الى مادة تصلح لسكنائها وتتمكن من درك نجاتها على ما ذكرنا بشرح  
 طويل وفي رسالة علم النجوم والسحرو والطلسمات واما الجلس الاخر من الروحانيين  
 المسمين في مواضع كثيرة بالشياطين والجن وسائر اجناس ارواح السوء فالقرآن  
 مملو بذكرهم ايضا وكتب النصارى خاصة وما يتلوه في بيعهم يتكرر فيه ذكر  
 الشياطين وافعالهم مع المسيح وفي الانجيل ذكرهم في عدة مواضع فاقراء الانجيل  
 ايها الاخ ابدك الله وكتاب رسائل قولون فانك ترى فيهما من هذا الفن سببا  
 كثير والاولا خوف الاطالة لذكرك نالك منها فزيدك معرفة بصحة ما قلنا من وجود  
 الروحانيين وافعالهم في هذا العالم واما في القرآن من ذكر ذلك فكثير ايضا  
 ويطول ذكرك له ولكن نذكر منه الا ان ما نحضر ذكره في هذا الوقت لتعلم ايها  
 الاخ ابدك الله بطلان ما يقولونه هؤلاء القوم في تكذيب القول بوجود الروحانيين  
 وجحودهم لافعالهم الظاهرة فن ذلك في سورة البقرة فسجد الملائكة كلهم اجمعون  
 الا ابليس ابى واستكبر وكان من الكافرين فهذا القول الذي نطق به القرآن يدل على  
 وجود ابليس الذي لا نراه با بصارنا ولا نرى قبيله وهو يرا نا وهو لا تدركه  
 حواسنا سمع شهادة القرآن بوجوده وقال عز وجل ايضا في هذه السورة فازلها  
 الشيطان عنها فاخرجهما مما كانا فيه وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو فكيف تكذب  
 لمن هذا فعلة وقال فيها واتبعوا ما تلوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان

ولكن الشايطين كفر وايعلمون الناس السحر وقال عزذكره يا ايها الناس كلوا مما فى الارض ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين وفيها الشيطان يعدكم الفقر ويامركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا وفى سورة النساء يدعو من دونه الا انا وان يدعو من الا شيطان امر يد او فيها من يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا وفيها وما يعدهم الشيطان الا غرورا وفى سورة الانعام واما ينسينك الشيطان فلا تتعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين وفيها كما لذى استهوت به الشياطين فى الارض حيران وفيها وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ولو شاربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون وفيها يا معشر الجن والانس الم ياتكم رسل منكم يقصون عليكم وفى سورة الاحراف ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا فسجدوا والا ابليس لم يكن مع الساجدين وفيها يابى آدم لا يفتنكم الشيطان كما اخرج ابويكم من الجنة ينزع عنهما لباسهما ليريهما سواتهما انه يراكم هو وقييله من حيث لا ترونهم انا جعلنا الشياطين اولياء للذين لا يؤمنون فالى ذكر اين من هذا واقوى شهادة على وجود الروحانيين وافعالهم العظيمة القوية وفى هذه السورة فوسوس لهما الشيطان ليدب لهما ما وورى عنهما من سوءاتهما وفيها يابى آدم لا يفتنكم الشيطان وائى شئ يكون من التحذير اكثر من هذا وفيها قال ادخلوا فى ايم قد دخلت من قبلكم من الجن والانس فى النار كلما دخلت امة لعنت اختها وفيها ولقد ذرانا لجهنم كثيرا من الجن والانس وفيها ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبلسون وفى سورة الانفال واذ زين لهم الشيطان اعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه وقال انى برىء منكم انى اخاف الله والله شديد العقاب وفى سورة يوسف من بعد ان زغ الشيطان بينى وبين اخوتى وفى سورة ابراهيم وقال الشيطان لما قضى الامر ان الله وعدكم بالحق ووعدتكم فاخلفتكم وما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لى ولا تلو موني ولو موافقتكم ما انا بصرخكم وما انتم بمصرخين انى كفرت بما اشركتونى من قبل ان الظالمين لهم عذاب اليم وهذا من قول الشيطان عن نفسه واما فعله بهم فموجب ان يفكر فيه ويتامله كل من يكذب به ويوجوده ويحجده افعاله وفى سورة الحجر والجان خلقناه

من قبل من نار السموم وفيها الابليس ابى ان يكون مع الساجدين وفيها قال يا ابليس  
ما منعك ان تسجد اذ امرتك وفي سورة النحل واذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من  
الشیطان الرجیم وفي سورة بنی اسرائیل واذلنا للملائكة اسجدوا لادم فسجدوا  
الا ابليس قال اسجد لمن خلقت طینا قال ارايتك هذا الذی کرمت علی لئن اخرتني  
الی یوم القیمة لاحتنک ذریته الا قلیلا قال اذهب فم تبعك منهم فان جهنم جزاء کم  
جزاء موفورا واستغفر من استطعت منهم بصوتک واجلب علیهم بخیلک  
ورجلک وشارکهم فی الاموال والا ولاد وعدهم وما بعدهم الشیطان  
الا غرورا وفيها قل لئن اجتمعت الانس والجن علی ان یاتوا بثل هذا القرآن  
لا یاتون بمثله ولو کان بعضهم لبعض ظهیرا وفي سورة الکهف واذلنا للملائكة  
اسجدوا لادم فسجدوا الا ابليس کان من الجن ففسق عن امر ربه اقتضوه منه  
وذریته اولیاء من دوفی وهم لکم عدو بئس للظالمین وفي سورة الحج وما ارسلنا  
من قبلك من رسول ولا نبی الا اذا تمنی الی الشیطان فی امنیته فینسخ الله ما یدعی  
الشیطان ثم یحکم الله ایاته والله علیم حکیم وهذا ایضا من فعله حتی بالانبیاء  
علیهم السلام فتلا فاهم الله بنسخ ما قد فعله الشیطان لهم وفي سورة الفرقان وکان  
الشیطان للانسان خذولا وفي سورة النمل قال عفریت من الجن انا آتیک به قبل ان  
تقوم من مقامک وانی علیه لقوی امین وفي سورة القصص هذا من عمل الشیطان انه  
عدو مضل مبین وفي سورة سباء ولسمیع الريح غدوها شهروروا حها شهر واسلنا  
له عین القطر ومن الجن من یعمل بین یدیه باذن ربه فلما خرت بینت الجن ان لو کانوا  
یعلمون الغیب ما لبثوا فی العذاب المبین فیها ولقد صدق علیهم ابليس ظنه فاتبعوه  
الا فریقا من المؤمنین وفي سورة الصافات انا زینة السماء بزینة الکواکب  
وحفظا من کل شیطان ماردا لیسعون الی الملائكة الاعلی ویقذفون عن کل جانب  
دحور او لهم عذاب واصب الا من خطف الخطفة فاتبعه شهاب ثاقب وفيها  
طلعها کانه رؤس الشیاطین وفي سورة ص والشیاطین کل بناء وغواص  
واخرین مقرنین فی الاصفاد وفيها اذ قال ربک للملائكة انی خالق بشر من  
طین فاذ سویته ونفخت فیہ من روحي فقعوا له ساجدين فسجد الملائكة ثکة کاهم  
اجمعون الا ابليس استکبر وکان من الکافرين قال يا ابليس ما منعک ان تسجد لیس  
خلقت یدى استکبرت وکنت من الکافرين وفي سورة حم السجدة ربنا ارنا

الذين اضلانا من الجن والانس نجعلهما تحت اقدامنا ليكونا من الاسفلين وفي سورة الاحقاف واذصر فانا اليك نغرامن الجن يستمعون القران فلما حضروه قالوا انصتوا فلما قضى ولو الى قومهم منذرين وفي سورة والذاريات وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما اريد منهم من رزق وما اريد ان يطعمون ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين وفي سورة الرحمن وخلق الجن من مارج من نار وفيها يامعشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطا السموات والارض فانفذوا لاتنفذون الا بسلطان وفي سورة الملك ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين واعندنا لهم عذاب السعير وفي سورة قل اوحى الى انه استمع نفر من الجن فقالوا انا سمعنا قرانا عجباً يهدي الى الرشدا فانا به ولن نشرك بربنا احدا وفيها وانا ظننا ان لن نقول الا انس والجن على الله كذابا وفيها وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا وفي سورة الناس من الجنة والناس فهذه الاقاويل كلها على كثرة معانيها وفنون ورودها وعدد جهاتها التي حكيت عنها اترها كلها اشارات الى معدوم وغير موجود فقد ذكرنا منها ما فيها كفاية لمن اكتفى وترك المكابرة ثم قد استشهدنا بعد ما ببعض من عشرين سورة مما يدل على صحة ما قلناه فيما تقدم بما يكفي ويقنع من كان منصفاً والان قد وجب ان نقطع الكلام في هذا لا ناقد بلغنا منه غرضنا الذي قضيناه به والحمد لله كثير اونساله ان يوفقنا واياك ايها الاخ للسداد ويهدينا واياك سبيل الرشاد وجميع اخواننا الكرام حيث كانوا في البلاد بمنه وكرمه وهو حسبنا

وله الحمد دائماً ابداً

كما هو اهله

ومستحقه

٢

✽ تمت رسالة في كيفية احوال الروحانيين ويليها رسالة في كيفية انواع السياسات وكتبها ✽

❖ الرسالة التاسعة منها في كيفية انواع السياسات وكتبها ❖

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نتقى

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خير اما بشر كون ❖ اعلم ❖  
ايها الاخ البار الرحيم ايديك الله وايانا بروح منه انا قد جعلنا في كل رسالة من رسائلنا  
فصلا جعلناه من لبها وخالصتها اذا وفق له من فهمه وعمل به  
نال السعادة في الدنيا والاخرة وقد لحصنا ما قد اوردناه في رسائلنا الاحدى  
والخمسين في رسالة مفردة عن الرسائل فسميناها الجامعة وهي خارجة من  
جلة الرسائل اوردنا فيها بيان ما اخبرناه في غيرها باخص ما امكننا منه فليس  
يكاد تجتمع رسائلنا كلها عند رجل واحد الا من سهل الله تعالى له ذلك فعملنا تلك  
الرسالة لتتوب عن اخواتها غير ان الاصول والاجود عندنا ان لا تقرأ الرسالة  
الجامعة الا بعد قراءة رسائلنا الاحدى والخمسين فانه اذا قرأها بعد قراءة هذه  
كثر نفعه وانفتح عليه ما انقلب من رسائلنا وان وجدها وفاته الرسائل وبعضها لم  
يخل من فوائدها واما هذه الرسالة فقد وسمنها بالسياسة والرياسة لتحمل نفسك على  
موجبها وتقرأها على من يخصك من اخواتنا الكرام رحمهم الله وتذاكرهم في  
اوقات نشاطك ونشاطهم فانك لا تخلو من فوائدها ونحن نأمرك ايها الاخ السعيد  
بعد وقوفك على هذه الرسالة ان تتبع ما امرناك به فانك تنال السعادة العظمى دينا  
ودنيا انشاء الله تعالى وانما سميناها الفصل الجامع لانه جمع اصل سعادات المنافع  
انشاء الله عز وجل ❖ واعلم ❖ ان منفعة الانسان تكون من وجهتين اثنتين  
لهما دنياوية واخر اوية وجسمانية ونفسانية واذا كملت للانسان هاتان السياسات  
استحق اسم الانسانية وتبأت نفسه لقبول الصور الملكية والانتقال الى الرتبة  
السماوية وعند مفارقة الجسد بالحال التي تسمى الموت النازل عليه والاضمحلال  
الواصل اليه وانما جعلنا لك في هذه الرسالة وصف السياستين ليحصل لك بها  
الكمال في المنزلتين فترقى بها الى منزل السعداء في الدارين فعليك بالا حفاظ  
والصيانة له ونريد ان نصف لك صفة الذين يصلح ان تلقى اليهم وتمن به عليهم  
ونختصر في ذلك بان نقول من كان صفة صفتك وطريقه طريقك فلا يتخل عليه فانه  
لا يخل ان تمنع الحكمة اهلها بل تلقى اليه اذ كان فضلا جامع الخيرات وقولا تكمل به



السعادات وينزل على العامل بعملها لبركات واعلم ايها الاخ انه لما رايتك متهيئا  
 لقبول القوائد العقلية والصنائع العملية واسع النفس الناطقة لقبول القوائد العقلية  
 والذخائر العلمية الربانية زاهد في الدنيا قليل الرغبة فيها متهاونا بالايهيك من لذاتها  
 ومحجوباتها منصرفا عنها متزها عن شهواتها مترافعا عن ملاذها قانعا باليسير من قوتها  
 مصر فاهنايتك بكايتها الى صلاح نفسك الزكية وروحك الطاهرة المضيفة تنتقل  
 من بلد الى بلد ومن بقعة الى بقعة طالب العلم مشتتلا برداء الحلم حسن العباداة كامل الزهد  
 باخلاق رضية واداب ملكية ونفس ابيه وصورة جميلة وخلقة معتدلة والة كاملة  
 وذهن صافي وخاطر مدرك وقلب حاشع وطرف داعم ونا ملناك نامل من حقيق  
 فيك ظنه وصدقته عنك فراسته لما استجلاك بنور الله الذي اودعه فيك تنظر به  
 الى مخلوقاته ويحسن به قرأته اياته كاقال الحكيم الصادق صلح عليه وعلى اله المؤمن  
 ينظر بنور الله وقال تعالى يسعي نورهم بين ايديهم ونظرك به هذا النور الموهوب لنا  
 المجموع او لافي اينسا ابراهيم حتى راى به ملكوت السموات والارض وكان به  
 من الموقنين وصار ورثة تنقل في ذريته الذين اتبعوه كما قال فن تبعني فانه مني  
 ومن عصاني فاني غفور رحيم ولما رايناك بهذه الرؤية الصادقة بعدا جتهادك  
 وحرصك على الوصول اليها وشدة الطلب لنا وخلصك من دياجي ظلمات زمان  
 الجور وغلبة الشياطين وكثرة اعوان الطالمين وخول الحق وانقطاع اهله بانفسهم  
 عن الجمهور الرعاخ وتوسع طريقه وسبله فكنت من بين اهل زمانك كقادح زناد في  
 ليلة ظلمات ذات رياح عاصفة وظلمات متراكمة واهوية باردة يريد الاستضاءة بنوره في  
 طريق فقد ادلته واندست معالمه وذهبت دلائله ولم يبق منه الا مسلك وعردائر  
 العلامات يصعب السلوك فيه والقصد لديه الاعلى اصحاب اقتفاء الانار الخفية بمعرفه  
 سبقت عندهم بها وعلامات وصفت لهم وخفيت على الذين يريدون اطفاء نور الله  
 بذهابها وازالتها لا يرفع حجة الله من ارضه وينسجى اثار حكمته فلما اورث لك  
 الزناد بنوره وذلك الدليل بظهوره حتى وصلت الى بقعة من بقاع الجنة وروضة  
 من رياض الارض التي بها تيدل الارض غير الارض يوم العرض فيها رجال لا  
 تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلوة وايتاء الزكوة تراهم ركعا سجدا  
 يبتغون فضلا من الله ورضونا لا اية وهم على شاطئ البحر المحيط من وراء جبل قاف  
 عند مجر خط الاستواء وهي بقعة يجمع طرفاها ما بين شعاع الشمس عند طلوعها

وغروبها يرى منها المنازل الثمانية والعشرين المهيأة لسير القمروهي بقعة عالية  
 على متن جبل الاعراف فلما تخلصت من اسفل السافلين حتى وصلت الى اعلى عليين  
 بوحدتك وانقطاعك وغربتك عن اهلك واوطانك واحباك وجيرانك واصد  
 قائك واخلاك وذهاب نعيم جسمك وقدمالك وولدك وصبرك على الفتن والبلوى  
 وارتنك مطية الصبر وساوئك في طريق وعر وارتنائك على جبال يصعب على  
 غيرك طلوعها وهبوطك في اودية لايسهل على غيرك الهبوط فيها فكنت ما بين جبل  
 ترتقيه ووحش مهلك تنقيه ومهجمة دائر شاسع تخشى ان تضل فيه فلم تنزل بين شدائد  
 متكاثرة واهوال متزايدة كصاحب سفينة في بحر مظلم في ليل فعبم قد غاب قره واستترت  
 انجمه وعصفت به الرياح من كل جانب وارفعت حوله الامواج من كل مكان وهو  
 صابر على ما حل به يد عو الى ربه الوسيلة الى الخلاص والنجاة مما هو فيه فهو بسكانه  
 يدبر سفينته ويجنب بهما وارء الهلكة بمعرفته وبما الهمة الله سبحانه من العلم والعمل  
 بما يكون به نجاته فلم تنزل تلك حاله حتى وصل الى مكان بغيته ومقرطما نيته فلما  
 وصلت اليها الاخ السعيد اليها واطلعت علينا وامتنحك بحيث نراك كما ان يمتحن  
 مثلك بمن يصل اليها ويرد علينا فرائناك صابر انعم العبد لله عز وجل ولما رايناك بهذه  
 الصفة وعرفناك بهذه المعرفة لم يحل لنا ولا وسعنا في ديننا ان نكتم النصيحة  
 ولا نؤدى اليك الامانة لئلا ترانا بعين الخيانة وليصح عندك قول نبيك الصادق  
 القاض السيد الكامل سافروا تغفوا فتعودوا اجما بعد طول سفرك بلا غنية تغتنيها  
 ولا حاجة تبلغها فرائناك وكان بالله توفيقنا جاراينا بالهام منه لنا وحي اليه  
 رؤيا صادقة ارادها بمنه ان نجعلك داعيا الينا وداعيا اليه ومبشرا بظهور امرنا  
 وانكشاف سرنا من رايته من اخواننا واهل ملتنا اذ كانوا لا يقدر روعنا على ما قدرت  
 عليه ولا يصلون الى ما وصلت اليه لتعذر الامور عليهم وصعوبة الزمان لديهم  
 والاسباب المانعة والحوادث القاطعة وقد اخترناك لمقامك موصفا تسكن فيه  
 وتاوى اليه لاتصل فيه اليك ايدي الظالمين ❀ فصل ❀ فاذا انت وقفت على  
 ما نلقيه اليك في هذا الفصل فاعتمد عليه واسكن اليه فاذا صرت الى حيث كنت  
 قبل وصولك الى حيث وصلت فابن لك دارا من القناعة وشيد بانيانها وارفع  
 حيطانها واجعل بابها من الزهادة واجعل حاجبك عليها الفقرو اجعل وطاك  
 وغطائك ترك القنية الاما تسد به الجوع وتستتر به العورة واعلم ان هذه الدار اذا

سكنتها انت من قطاع الطريق والصوص ومصادرة السلطان وحسد الاخوان  
وقل جارك وبعد على الناس مزارك فاذا بنيت هذه الدار على هذه الاركان فليكن  
مقامك فيها على وجل وخوف من التواني عن شئ من اقامة السياسة النفسانية  
وان تغافل من عمل الاعمال الناموسية وليكن مقعدك من هذه الدار في صدرها بعد  
احكامك جميع امرها ❀ فصل ❀ في السياسة الجسدانية فاما تدبيرك لجسمك  
فاذا اخترت العافية التي لا يصل الى جسمك معها الاذى من الغذاء فليكن غذاءك  
من الموجود الغير الممتنع عليك صنفين ثالثهما الماء اما ما ينزل من السماء او ما ينبع  
من الارض ما تيسر لك فانك ما دمت على ذلك من قل الاكل وترك الشبع  
وتعتمد الجوع في الاوقات التي يصلح فيها استعماله كانت طبائعتك على حالها  
لا يزيد فيها ما يحتاج ان تنقص ولا ينقص منها ما يحتاج ان تزيده فان كانت العوارض  
النازلة بالجسم ليست من قبل الغذاء ولا من جهة التغافل عن اصلاحها  
نظرتما ان كانت من جهة اختلاف الاهوية المتصلة بالجسم منها الاذى  
عد لتها بما يصلح لها بما عملته من السياسة الطبية وان كان ذلك بموجبات  
احكام النجوم وما قدر فيها اطمئنان نفسك وحسن الصبر بك ولم تهتم  
نفسك ان الاذى دخل على جسمك من جهة تفريط من الغذاء ولا اكثار من الاكل  
والشرب واعلم ايها الاخ البار الرحيم انك اذا لم تحمل على جسمك من الماء كل  
والشارب والباة والحركة لا تمك العافية وعدمت الاسقام ومع ذلك  
فاعلم ان الاسقام والالام لا تدخل على الاجسام الا بموجب حركة نجومية  
ومقادير سماوية وكذلك زواياها وانما صار ذلك مقدرا على الاجسام من اجل  
انها ليست هي الذات الباقية ولكنها ذات فانية فلذلك وصل اليها التغيير والا  
ضمحلل والتقلب والزوال واكثر الناس اذا نزلت بهم الالام والاسقام انهموا  
فيها نفوسهم من كثرة ما يستعملون من الماء كل والشارب فيكثر غمهم وتدوم  
حسرتهم حتى انهم اتخذوا انفسهم اعداء لهم يرجعون عليها باللوم والتاسف  
على ما فرط منهم فيكون ذلك ادوم لحسرتهم واطول لعنتهم واذا انت تيقنت  
ذلك سكنت نفسك وطاب لها الصبر على الاسقام النازلة والاعلال الواصلة الى  
الجسم واجعل اكثر شوقك الى الخلاص من هذه الدار ومفارقة هذا السجن  
لانك اذا خرجت منه قدمت على ربك واعلم ايها الاخ انك لا تقدم على ربك ولا

تصل اليه وصول يحازيك به مجازاة من استحق الثواب وانك على هذه الحال  
فاذا تحقق عندك ذلك هان الموت عليك فتمينه وطابت نفسك فاذا حدثت تلك  
العلل والعوارض المحللة لتركيب الجسد بموجب الاحكام المقدرة ولم تر لنفسك  
في ذلك امر او صل ذلك اليك من جهته فليس بموصله اليك الا الحكم المراد به  
صلاحك وخلصاك ونجاتك فتفرح بذلك ولا تحزن كما يحزن المحتنون في  
انقسامهم باجسامهم وفي اجسامهم بانقسامهم اذا نزلت بهم الاللال والامراض  
فيكثر خوفهم ويدوم حزنهم فزعا من الموت وهم يعلمون انه لا بد ملاقيهم فحسرتهم  
لا تنقضى ونغمهم لا يفي قد اشتغلوا بصلاح اجسامهم وامر دنياهم عن صلاح  
انفسهم واخترتهم فهم مستعجلون نعيم ارائللا وسعيا اليهم واصلا فهم لا يخفف  
عنهم من عذابها ولا يقضى عليهم فيموتوا موت الا يأس منها والاقطاع عنها  
فاذا علمت ذلك وتدبرته وفهمته جعلته امامك في سياسة جسمك وتدبير جسمك  
فهذه سياسة يختص بها جسمك الكثيف الذي ليس له مقر الا في الدنيا ولا مكان  
الا في الارض ولا صفة الا الطول والعرض والعمق وما يحويه وما يحيط به واعلم  
انك محمول لاحامل كاطن كثير ممن لا علم عندهم ولا معرفة معهم ان الجسم حامل  
النفس وانها زبدته وصفوة طبائعه وانها تقوى بقوة الغذاء وتضعف بضعفه  
وليس الامر على ما ظنوا ولا القضية كما توهموا وانما النفس حاملة للجسم  
واعراضه وهى الذاهبة به في الجهات التى يجب لها وهى معه تدبره في مجيئه  
وذهابه وبها يستقر على ما يجانسها وبشا كله من الكائنات اما في جهة من  
الجهات الارضية من هبوط الى اسفل بحيث يكون له ثبات القدمين في الهبوط  
واما طلوع الى فوق بحيث يمكنه مثل ذلك واما استواء طيران في الهواء وطلوع  
الى السماء فانها لا يمكنها هذه الطينة الكثيفة ترقىها الى هناك بل يمكنها  
الصعود بمجرد هانها اذا تخلصت منه وانفصلت عنه وذلك ان السفينة في البحر  
الحكمة الاله المتفكرة الاداقر فيه عن رب امرها و يصلح حالها ومع ذلك فانها لا تسير  
الا بهبوب الرياح القائدة لها الى الجهة التى يختار صاحبها و اذا سكنت الريح  
وقفت السفينة عن ذلك الجريان كذلك جسد الانسان اذا فارقه النفس لايتها  
له تلك الحركة التى كان يتحرك بها مع النفس ولم يعدم من الله شيئا ولا ذهب منه  
عضو من الاعضاء الاذهب الروح منه فقط والبرهان ان الريح ليست من جوهر

السفينة ولا السفينة حاملة الريح بل الريح محرك لها فاذا صح ان الريح محرك السفينة وليس من جوهر السفينة ولا تقدر السفينة ومن فيها على استرجاع الريح بعد ذهابها بحيلة يعملونها او صنعة يصنعوها كذلك ليس الروح من جوهر الجسم ولا الجسم حامل للروح ولا يقدر احد من العالم على استرجاع النفس اذا فارقت الجسم فيا ليت شعري كيف يفسد هذا البرهان الا بمكابرة العيان فاذا تحققت ذلك وعلمت ان جسمك انما هو سفينة معدة لهبوب الرياح ونزولها عليها علمت ان هلاك السفينة اذا هلكت يكون من حالين اما بفساد من جهة جرمها وانحلال تركيبها فيدخل الماء ويكون ذلك سبب غرقها وهلاكها وهلاك من فيها ان غفلوا عنها ولم يتداركوها بالاصلاح لها والتفقد لها كهلاك الجسم من غلبة احدي الطبائع متى تهاون صاحبها وغفل عنه كذلك النفس لا تبقى مع الجسد اذا فسد مزاجه وتعطل نظامه وضعفت آله كما لا يتبعها الريح ان تعود للسفينة كما كانت تسوقها قبل غرقها والريح موجودة في هبوبها غير معدومة من الموضع الذي كانت السفينة فيه قبل هلاكها كذلك النفس باقية في معادها كبقا الريح في اقصاها بعد تلف الجسم وانما يكون الفرق للمركب بفساد آله وهلاك الجسم بفساد مزاجه وغلبة طبائعه واما القسم الثاني فهو ان يكون المركب هلاكا بقوة الريح العاصف الهابة الواردها على السفينة مالم يس في وسع آلتها حمله والقدرة عليه فتضعف الآلة وتنكسر الاداة فان كان من فيها من اهلها عارفين بموجب ذلك الامر من نزول ذلك العاصف وانه بموجب المقدار اطمأنت نفوسهم وسلموا الى ربهم ووعظ بعضهم بعضا وصبروا على ما نالهم فان زاد بهم الامر حتى يطلع السفينة ما ينكسر هاويكون منهم ما قضى كانوا مطمئنين النفوس ولا يتهمونها انما اصابهم ذلك لتفريط وقع منهم كذلك الاحوال العارضة للجسم من جهة الاحكام الفلكية والحركات النفسانية المنبثقة اولا من النفس الكلية التي تهذب بالا جسام وتهدمها لادواء المعالج والطبيب ولا للمريض ايضا فالما الصبر عليها وقلة الجزع منها الى ان نزول او يكون بها الانتقال الى دار المعاد فاحق ما صبر عليه واولى ما استجيب له وبهذا الاعتقاد صح ان النفس هي جوهر غير الجسم وانها هي الحاملة له المبتلاة به فاذا انصورت ذلك وصح عندك وتم لك العمل بهذه السياسة

فقد استراحت نفسك من الغم و الهـم من اجله و بسببه فصل في  
 السياسة النفسانية فيكون اخلاقك رضية و عاد اذك جيلة و افعالك مستقيمة  
 تودي الامانة الى اهلها كائنا من كان من ولى وعد و وناخذ نفسك بحفظها وترعى  
 حق من استرعاك حقها وتحسن مجاورة جارك و تصفى مودة صديقك و تخلص  
 المحبة لمحبتك مع قلة الطمع و ازالة الفزع في مستعجل زائل و حادث نازل و تريد  
 للغير ما تريد لنفسك فقد جاء في كلام بعض الناس ان المؤمن لا يكون مؤمنا حقاً  
 حتى يرضى لآخيه ما يرضى لنفسه و ليس هذا من جيد الكلام و انما قال الحكماء  
 القاضى ع م ان المؤمن لا يكون مؤمنا حتى يرضى للغير ما يرضى لنفسه و هذا من  
 شريف الكلام و سبيلك ان تعود نفسك على الخير لانه خير لا تريد بفعلك عوضاً  
 ولا يحملك على فعله خوف فغنى فعلت لطلب المكافاة لم يكن خيراً و ان لم تطلب  
 المكافاة و انما اردت الذكر و الاسم كنت ايضا منافقاً و لم يكن خيراً و المناق  
 لا يستاهل ان سيكون في جوار الروحانيين و اما سياسة الـاهل من الاخوة  
 و الزوجة و الاولاد و العبيد و من يجرى منك مجراها في النسبة الجسمانية يجب عليك  
 ان تسوهم سياسة لا اختلاف فيها و تجريهم على عادة لا تعدل عنها الـامواع  
 مانعة و اسباب قاطعة لئلا ترجع باللوم على نفسك اذ اجنوا عليك و تغيروا  
 مما كنت تعهده منهم و تعرفه فيهم بحسب تغير سياستك و اختلاف عادتك فتنسب  
 التغير الى نفسك فيكثر غمك و يبدوهمك فاذا استهم سياسة القتم اياها و اورتبهم  
 عليها استراحت نفسك مع ما ان الاحب الينا و الاثر عندنا لا افراد و الوحدة  
 ولكن لا يكاد يتهياً ذلك لجميع اخواننا و لان امرهم به ايضا لئلا ينقطع الحرث  
 و النسل و اذا فعلت ذلك احكمت سياسة الـاهل و خصوصاً النساء اكثر تفقد  
 احوالهن في كل وقت فانهم سريع التلون كثيرات التغير يتغيرن مع الساعات  
 و يضطربن على الاوقات فيكون صفحك اليهن كثيراً من غير شعاع منهن ان  
 تكون مراعيها احوالهن و لا يغرك منهن صلاح تعرف فيهن فقد انبشاك ان تلونهم  
 كثير و ان استفسادهم سهل يسير الا من عصمه الله تع منهن و قليلا ما هم و اما  
 اولادك و غلمانك و حواشيـك فاياك ان تظهر لهم فاقة بعد ان تقوم بواجبهم  
 المفروض عليك فانه متى ظهر لهم منك اختلال او حاجة نقصت منزلتك و قصر  
 موضعك فلم يـقم لك وزن و لا قامت لك هيبة و لا حاجة بك الى ان تكشف فاقتك

الى من لا يزيد شكواك اليه الا ذللا ومهانة بل ضع عذرك عند كل واحد منهم  
على وجه لا ينسب معه الى فاقة وقف فهو اعود واصلم \* فصل \* سياسة  
الاصحاب اعلم ايها الاخ ان سياسة الاصحاب لا تكون الا بعد المعرفة بهم  
والاطلاع عليهم ومعرفة احوالهم ان لا يخفى عليك من امرهم صغيرة ولا كبيرة  
لتسوس كل واحد منهم السياسة التي تليق به دنيا ودينا واعلم انك متى كنت جاهلا  
بمعرفة لم تتم لك سياستهم ولم تبلغ رضاهم ولا يكونوا لك اصحابا او ما علمت  
ان صاحب الناموس لا يصاحب الامن عرفهم وخبرهم فاطلع عليهم اطلاع  
الاحاطة بهم واحرص ان تباعد بين معرفتهم بك وبينهم لئلا يطلعوا عليك  
كما اطلعت عليهم فياتوك من حيث امنت لانه ليس كل من صاحبك يحق  
لك ان تثق به ولا تطمئن اليه لان كثيرا ممن يصحب الانبياء انما يكون صحبة  
لهم لوقوع الحيلة بهم ومرادهم منهم الاطلاع على اسرارهم ليكشفوها  
ويظهروها لمن لا يعرفها وهم المناقون فيجب ان تظهر لهم القرب بالبعد واللين  
بالغلظة والانس بالوحشة والكرم بالشح والانبساط بالانقباض والرحمة بالسخط  
والوعد على الجليل والوعيد على الذنب وقبول التوبة باللين والموعظة بالقوة  
العلم اليهم بمقدار ما يحتملونه وبحسب ما يستوجبونه ولا يكون اعتقاد اهل  
وذريرتك وازواجك وبنيك مخالفا لما يظهر من اعتقادك لاصحابك واخوانك فغنى  
لم يكن كذلك فلا اهل لك ولا اصحاب ولا دين ولا دنيا ولا علم ولا عمل وكيف  
يجوز للعاقل العالم ان يكون له اهل يتدبنا بدين ويذهبوا الى مذهب هو يامر  
اصحابه بخلافه بل الواجب عليه ان يكون اهل له واصحابه بمنزلة واحدة عنه في  
التعليم ولا يخص اصحاب النسب الجسد اني بما لا يبدى لاهل النسب الروحاني  
بل يجمعهم معا في طريق واحد ويلقنهم في طريق التعاليم والمعارف والعبادات  
والفرائض فياخذ كل واحد منهم بحسب قوته واستطاعته فان عدل واحد من  
اهله واقاربه الى الضد مما هو عليه وخالفه بعده تبرأ منه واخرجه من جلسته  
كما فعل رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم بعمه ابي لهب وقال يا بني هاشم  
لا ياتوني الناس يوم القيمة باعمالهم وتاتوني بانسابكم فاني لا اغني عنكم من الله شيئا  
الا بعمل صالح وكما قال تع حكاية عن ابراهيم خليله صلى الله عليه وعلى اله  
وسلم وما كان استغفار ابراهيم لاييه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه

عدو لله تبرأ منه وقال الله تعالى لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون  
 من حاد الله ورسوله الآية ويكون يراعى اهل الذكا والقطنة ومن يقصد الا  
 غراض الذى يريد هابكلامه ويؤمى بها فى اشارته ونخبات جواهره فى تقاطيع  
 امثاله ونوادره فاذا عرفهم ميزهم بنظره والى القول اليهم فى الاعتماد عليهم فى  
 تهذيب من دونهم حتى يوصلوهم الى مثل ما وصلوا اليه فاذا احكمت هذه  
 السياسة فى الاصحاب والاهل الاقرب فالاقرب والابعد فالابعد فاحكم امر  
 العبادة والقرايين المقربة الى الله سبحانه والاعمال المرد لفة لديه ﴿ فصل ﴾  
 فى القرايين فنذكر الان العبادة والقرايين وهى نوعان لثالث لهما قربانان  
 مقبولان صادقان ودعاء ان مستجابان وهما قربان غير مقبول ودعاء غير مستجاب  
 وهو ما اخبر الله عنه ان ولدى ادم قربا قربانا فتقبل من احدهما ولم يتقبل من  
 الاخر ودعاء الكافر الذى هو فى تسباب لا يتقبل فاما العبادتين فاحد اهمما  
 الشرعية الناموسية باتباع صاحب الناموس والانقياد الى اوامره ونواهييه  
 والمسا رعة الى ما جاء به وقضاه وحكم به على من استجاب اليه وتقبل الى الله  
 سبحانه وتعالى بما ذكرناه رضيه من القرايين والعبادات والطهارات والصلوات  
 والصوم والزكوة والحج والجهاد والسعى الى البيوت العامرة والبقاع  
 الطاهرة والاقرار بكتب الله ورسوله وملائكته ووجيهه وما شاكل ذلك فى  
 موجبات احكام الشرائع واقامة النواميس والامثال لئلا وامرو النواهي  
 والنظر الى افعال النبي صلى الله عليه واله وسلم والاعتداء بافعاله والتشبه به فى  
 جميع افعاله كما قال الله لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة والتضرع الى الله سبحانه  
 بالدعاء والابتهال فى وقت الاجتماعات فى الاعياد والجمعات وعند ظهور الايات  
 فهذا هو الدعاء المستجاب والقربان المتقبل واما العبادة الثانية فهى العبادة الفلسفية  
 الالهية وهى الاقرار بتوحيد الله عز وجل وقد تقدم ذكرها فى صدر الرسالة الجامعة  
 فى شرح رسالة الارثا طيقى تقف عليه ان شاء الله واما الدعاء والقربان المقبول المستجاب  
 فاعلم يا اخي انك متى كنت مقصرا فى العبادة الشرعية فلا يجب لك ان تتعرض لشيء من  
 العبادة الفلسفية والاهلكت واهلكت وضلت واضلت وذلك ان العمل  
 بالشريعة الناموسية والقيام بواجب العبادة فيها لازم والطاعة لصاحبها عليه السلام  
 والعمل بالعبادة الفلسفية الالهية ايمان ولا يكون المؤمن مؤمنا حتى يكون مسلما



والاسلام سابق على الايمان كما قال الله تع على اسان رسوله صلعم مخاطبا  
للاعراب المناقين من اهل الشريعة الذين كانوا يظهرون الايمان ويكتمون  
النفاق قالت الاعراب آمنّا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولما يدخل الايمان في  
قلوبكم وانما تخصص اصحاب الرسول عليه السلام بعده بالصبر الذي  
راوه كان يستعمله في العبادة والطاعة لربه فرضاعلى نفسه وتعلّما لاصحابه فقام  
بالامر من وكل المنزلين وحاز الفضيلتين لانه كان عليه السلام مسلما مؤمنا  
عارفا بالدعاء في وقت الاجابة ولذلك كان لا يرده دعاء و كان اماما للمسلمين  
والمؤمنين عارفا بالفلسفة الالهية ولما تمت الفضيلة لواحد من اهله واصحابه قال  
حقيرا انا ارسطاطاليس هذه الامة واعلم يا اخي ان اقتران العبادة الشرعية بالعبادة  
الفلسفية صعب جدا لانها موت الجسد في اقرب الاوقات وحصر النفس عن الامور  
المحبوبة باسرها وترك الرخصة في شئ منها والوصول الى ادراك حقائق  
الموجودات باسرها ونريد ان نشرح لك طرقاتها فيحصل لك رتبة من الدرجة  
الاولى وهو شبه المدخل والمقدمة لك لعلك تقوم بشئ منها فيحصل لك رتبة من  
الدرجة من حد العبادة والدعاء في الاوقات المستجاب فيها من يدعو بذلك ( فصل )  
واعلم ايها الاخ ان افضل الدعاء في السنة الشرعية والديانة الاسلامية في ليلة القدر  
وبعد هاعيد الفطرو عيد الاضحية يوم النحر وعند البيت الحرام وبين الركن والمقام  
وعند معابنة هلال الفطرو عند بذل الزكاة استحقها ودعأ من ياخذها في وقت اخذها  
وطلبه اياها فان هذا دعاء مستجاب وقربان مقبل واما العبادة الفلسفية الالهية  
فان اول درجة منها وهى التى كانت الفلاسفة القدماء والاجلة العلماء ياخذون  
بها اولادهم وتلاميذهم بعد تعليمهم احكام السياسات الجسمانية والنفسانية  
والعبادات الناموسية الشرعية ان يكون لهم في كل شهر من شهور السنة  
اليونانية على عدد التاريج المعروف الى حيث ينتهى من اراد الاقتداء بتلك  
السنة ثلاثة ايام في كل شهر يوم في اوله ويوم في وسطه ويوم في اخره فاما اليوم  
الاول من الشهر فيجب له ان يتطهر انظف تطهرو ويتجر باطيب ما يقدر عليه من  
البحور ولا يفرط في طهارته وصلوته المقرؤة عليه في شريعة الناموس فاذا  
انقلب من محراب صلوة عشا الاخرة جلس يسبح الله ويقدس ويهلله ويكبره الى ان  
يمضى من الليل الثلث الاول ثم يقوم ويحدد الوضوء ويسبغ التطهارة ليكون

طهور على طهور وفور على نور ويرز من بيته الى ان يحصل تحت السماء بهذا الجدى  
 وهو النجم الذي يهتدى به قال الله تع وعلامات وبالنجم هم يهتدون في تأمل الكتاب  
 المبين ويتدبر آياته ويرى الملكوت دائماً وهو يسبح الله ويقدسه ولا يدع التكبير  
 والتلهيل ليكون من الذين قال الله تع الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم  
 ويتفكرون في خلق السموات والارض الاية ولا يزال كذلك حتى يذهب من  
 الليل الثلثان فيكون الثلث الاول قياماً بعبادة الناموس والثلثا لثاني قياماً  
 في التفكير في الملكوت فاذا زال اوان الثلث الاوسط هبط الى الارض ساجداً بتذلل  
 وخضوع لباريه فلا يزال كذلك ما قدر عليه ثم يرفع راسه يبكي واستغفار وتوبة  
 واستعبار في عدد ذنوبه على نفسه وينوى التوجه بحسناته وصالح اعماله ويدعو  
 بالدهاء الافلاطوني والتوسل الادريسي والمناجات الارسطاطاليسية المذكورة  
 في كتبهم فلا يزال كذلك حتى يسدو الفجر فيقوم فيسبح الوضوء ويتطهر فيرجع الى  
 محرابه فيصلي صلوة الفجر ويجلس في مكانه الى ان تطلع الشمس فاذا طلعت الشمس  
 واقبل اول النهار ذبح بيده ان كان بمن قدا عتاد ذلك ما قدر عليه من محمل الحيوان  
 ويأمر باصلاح ما كان من الطعام ويأذن لاهله واخوانه بالدخول عليه والوصول  
 اليه ويحضرك ذلك بين ايديهم فاذا فرغوا من طعامهم حمدوا الله جل وعزاسمه  
 وشكروه وخروا له سجداً شكراله بما من عليهم ثم يخرج اليهم من الحكمة بحسب  
 ما يوجب الزمان ويسعه المكان ولا يزالون كذلك بقية يومهم الى الوقت من عشاء  
 الاخرة فيرجعون الى منازلهم وينصرفون في معاشهم ويقومون بواجبات  
 احكام اديانهم الى اليوم الثاني وهو يوم ليلة البد اذا استكملت استدارته وتمت  
 انواره فيه في تلك الليلة وصبيحة ذلك اليوم كما فعل في اليوم الاول وازيد قليلاً ثم  
 كذلك الى وقت الانصراف بعد العشاء الاخرة من غد ليلة ثم في اخر الشهر وهو اليوم  
 الخامس والعشرون من شهره بينه وبين اول الشهر الجديد المستقبل خمسة ايام ويكون  
 لمن اقتاد بهذه السنة في السنة ثلثة اعياد \* فصل \* العيد الاول يوم نزول الشمس  
 برج الحمل وذلك ان في هذا اليوم يستوى الليل والنهار في الاقاليم ويعتدل  
 الزمان ويطيب الهواء ويهب النسيم ويذوب الثلج وتسبيل الاودية وتمتد الانهار  
 وتتبع العيون وترتفع الرطوبات الى اعلى فروع الاشجار وينبت العشب  
 ويطول الزرع وينمو الحشيش ويتلالا الزهر وتورق الاشجار وتكمل

الانوار ويخضر وجه الارض ويتكون الحيونات ويدب السديب وينتج  
 البهائم وتدر الضروع وتنتشر الحيوانات في البلاد وبطيب عيش اهل البر  
 وباخذ الارض زخرفها وتصير كأنها فتاة شابة طرية فيحب ان يكون ذلك  
 اليوم عيدا يظهر فيه الفرح والسرور وكانت الحكماء في هذا اليوم يجتمعون  
 ويجمعون اولادهم وشبان تلامذتهم باحسن زينته وانظف ظهور الى الهياكل  
 التي كانت لهم ويذبحون الذبائح الطيبة الطاهرة ويضعون الموائد ويكثر  
 البقول واللبان والحبوب مما تنبت الارض فاذا اكلوا وفرحوا اخذوا في  
 استعمال الموسيقى بالنقرات المحركة للنفس الى معالي الامور والنفحات اللذيذة  
 بتلاوة الحكمة ونشر العلم فيكون بذلك راحة النفس وكالانسان فلا يزالون  
 كذلك بقية يومهم ثم ينصرفون الى اشغالهم ولهذا اليوم اسم باللغة اليونانية  
 معروف عندهم وهو اليوم الذي نزل فيه الشمس راس الحمل نوء الربيع (فصل)  
 العيد الثاني فاذا نزلت الشمس اول السرطان فان ذلك اليوم العيد الثاني نوء  
 الصيف وفيه يتناهي طول النهار وقصر الليل وانصراف الربيع وبحي الصيف  
 واشتداد الحروب والسمائم ونقصان المياه وبيع العشب واستحكام الحب  
 وادراك الحصاد والثمار فيكون ذلك اليوم عيد لاستقبال زمان جديد تابع لزمان  
 الاول وكانت الحكماء تجتمع فيه الى الهياكل المبنية لذلك اليوم لانهم كان لهم  
 لكل عيد هيكل لا يدخلونه بذلك الزمان الا في يوم مثله فيدخلوا الهيكل المبنى  
 ويلبسون من الذي ما يليق بطبيعة ذلك البرج وكذلك ما يكون يستعملونه من  
 الطعام والشراب وما كان من الثمار الا في بين التيبس والترطيب في الطبيعة  
 الاولى فاذا قضاوا ما يجب عليهم في ذلك اليوم انصرفوا فلا يجتمعون الى العيد  
 الثالث وهو يوم نزول الشمس راس الميزان \* فصل \* العيد الثالث فاذا  
 نزلت اول دقيقة من برج الميزان استوى الليل والنهار مرة اخرى ودخل  
 الخريف وطاب الهواء وهبت رياح الشمال وتغير الزمان وتنصت المياه وجفت  
 الانهار وقل ماء العيون وجف النبات فيكون ذلك اليوم ايضا يوم عيد فيدخلون  
 الى الهيكل المبنى لذلك اليوم ويكون استعمالهم من الاكل ما يوافق طبيعة ذلك  
 اليوم والزمان ومن نشر العلم ما لاق به ولا عيد لهم بعده الى ان تبلغ الشمس اخر  
 القوس اول الجدى \* فصل \* العيد الرابع يتناهي طول الليل وقصر النهار

وياخذ الليل في النقصان والنهار في الزيادة وينصرف الحريف ويدخل الشتاء  
ويشتد البرد ويخشن الهواء ويتساقط ورق الشجر ويموت اكثر النبات وينحجر  
الحيوانات في اعماق الارض وكهوف الجبال من شدة البرد وكثرت الابدان ونشئت  
الغيوم واظلم الهواء وكلح وجه الزمان وهزلت البهائم وضعفت قوى الابدان  
ومنع الناس التصرف والاجتماع بعضهم من بعض ويمر عيش اكثر الحيوان  
وكانت الحكماء تتخذ هذا اليوم يوم حزن وكابة وندم واستغفار وكانوا  
يصومونه ولا يفطرون فيه واذا تأملت ايها الاخ هذه الايام الثلاثة في  
السنة الفلسفية التي اتخذوها اعيادا وافراحا وكان فرحهم الاكبر  
في الاول منها ودونته في الاوسط ودونته فيما يليه وفي الاخر يوم حزن  
وكابة الى ان يستأنف الدور الاخر عند رجوع الشمس الى اول برج  
الحمل واذا انعمت النظر الى اعياد الشريعة الاسلامية وجدتها موافقة لها  
وذلك ان نبينا ع من لأمته في شريعته ثلثة اعياد فالاول منها يوم عيد الفطر  
وهو اعظم فرح يكون بخروج الناس من شدة الصوم الى الفطر كفرح اهل  
الارض بقدم الربيع والخصب بعد ذهاب الشتاء ثم عيد الاضحى وهو يوم  
تعب ونصب لانه يوم الحج فيكون الوفد الشرعى فيه شعشأ غبرا واحتاج  
فيه الى اراقة دم وبكور فرحا ممزوجا بهم ونصب فيكون الفرح دون الفرح  
الاول كفرح الفلاسفة بالعيد الثاني من سنتهم اذ كانوا يستقبلون الهجير  
والرمضاء والسهاثم وشدة الصيف واليوم الثالث في السنة الشرعية يوم وصيته  
عند انصرافه من حجة الوداع بعد يرخم وفرحه ممزوج لانه خالط ذلك بنكت  
وغدروا فقال العيد الثالث الفلسفى المتقلب فيه الزمان من الصيف الى الخريف  
فتناهى حال الثمار واخذها في النقصان والجفاف واليوم الرابع هو يوم الحزن  
والكابة فهو يوم قبض النبى صلى الله عليه وسلم الى رضوان الله ومحل كرامته  
صلى الله عليه وعلى آله وان كان عيد الله لما وعده ربه تعالى بقوله وللآخرة  
خير لك من الاولى فهو باتقائه الى جوار الله وكريم فتائه عيد له غير انه مشوب  
بمصاب امته وانقطاع الوحى وقدهم شخصه الكريم واعلم ايها الاخ ان ابجاعة  
اخوان الصفا احق الناس بالقيام بالعبادة الشرعية ومراعاة اوقاتها واداء  
فروضها ومعرفة تحليلها وتحريمها لانا اخص الناس بها واولاهم بحملها واقر

الناس الى من جاءت على يديه واولاهم به واحق الناس ايضا بالعبادة الفلسفية  
الالهية والقيام بها والخذ لها والتجديد لما دثر منها فاذا امكننا ذلك كانت لانسنة  
ثالثة نقيم بها وتخصص بعلمها ولنا ايضا ثلاثة ايام فنخذها اعياد او ثامر اخواننا  
بالاجتماع فيها والسعى اليها واعلم ايها الاخ بان اعياد ناهذه ليست تشابه  
ايام اعياد الفلسفة ولا الشريعة في الحقيقة لكن بالمثل لان اعيادنا ذاتية قائمة  
بذواتها نظم الافعال عنها وبها وفيها وهي ثلاثة ايضا اول واوسط واخر  
والرابع اصعبها عملا واشدها فعلا وامثال هذه الايام الاربعة التي ذكرناها  
ووصفناها في الزمان بالحركات الفلكية وموجبات احكام النجوم الربيع والصيف  
والخريف والشتاء وفي الشريعة المحمدية والملة الهاشمية عيد الفطر وعيد الاضحى  
وعيد الغدير ويوم المصيبة به صلوات الله عليه وفي الشريعة الفلسفية نزول  
الشمس الحلى والسرطان وانيزان والجدى فى الصورة الانسانية ايام الصى  
وايام الشباب وايام الكهولة وايام اخر العمر به ذهاب الشخص ومفارقة الجسم  
للنفس ولذلك يبكى عليه ويكون عنده امله الهم والحزن والاسف على فقدته كما حزنوا  
اهل بيت النبوة لما فقدوا سيدهم وغاب عنهم واحدهم وتخطفوا من بعده  
وتفرق شملهم وطمع فيهم عدوهم واغتصبوا حقهم وتبددوا ثم ختم ذلك  
بيوم كربلاء وقتل من قتل من الشهداء ما اقتضى الاسلام به ومن  
قبله ما اتى احق الناس بما قاسى اولاهم بالامر من بعده ثم من بعد غيبة صاحب  
الشريعة صلى الله عليه وسلم قتل من بعده من اجلته اصحابه المساعدين له  
فى اقامة الناموس معه مثل صديقه وفاروقه وذى النورين وماتوا ترعى على اهل  
واقاربهم من المصائب فصار ذلك سببا لاختفاء اخوان الصفا وانقطاع دولة خلان  
الوفاء الى ان ياذن الله بقيام اولهم وثانيهم وثالثهم فى الاوقات التى ينبغى  
لهم القيام فيها اذا برزوا من كهفهم واستيقظوا من طول نومهم واليوم الرابع  
يكون فيه حزنهم لعبية سيدهم كما غاب ابوهم صاحب الناموس وما كان من الحزن  
والكتابة الواقعة بهم من بعده فاعيدنا ايها الاخ هى اشخاص ناطقة وانفس  
فعاله تفعل باذن باربها ما يوحى اليها ويلهمها من الافعال والاعمال فاليوم الاول  
من ايامنا والعيد الفاضل من اعيادنا هو يوم خروج اول القائمين منا ويكون  
اليوم الموافق له لنزول الشمس برج الحمل ومجئ الربيع والحصبو والنعمة ونزول

الرحمة والظهور والانتشار وهو يوم فرح وسرور لنا ولجميع اخواننا  
واليوم الثاني هو يوم قيام الثاني الموافق يوم قيامه يوم نزول الشمس اول  
السرطان في تناهى طول الليل وقصر النهار اذ كان فيه تصرم دولة اهل الجور  
وانقضاؤها وهو فرح وسرور واستبشار واليوم الثالث هو يوم قيام ثالثنا  
الموافق لنزول الشمس اول الميزان واستواء الليل والنهار ودخول الخريف وهى  
مقاومة الباطل الحق وكون الامر على خلاف ما كان عليه ثم اليوم الرابع يوم الحزن  
والكآبة يوم رجوعنا الى كهفنا وكهف النقية والاستتار وكون الامر على ما قال  
صاحب الشريعة ان الاسلام ظهر غريبا وسعود غريبا فيا طوبى للغرباء فيكون  
الامر على مثل ما نحن عليه في وقتنا الى وقت البروز والخروج والرجوع بعد  
الذهاب كرجوع الشمس بعد ذهاب الشئ الى مرج الحبل ذلك تقدير العزيز العليم  
وما منا الاله مقام معلوم ومن قدر عليه رزقه فليثق بما اتاه الله واعلم يا اخي ان في  
هذه المدة يمر الله الخبيث من الطيب ويرفع اهل العلم درجات لم يكونوا لينالوها  
الا بصبرهم واحتسابهم في جنب ما يصيبهم فلا تنكر ايها الاخ ما ذكرنا من ان  
الزمان لا يدوم بصفاته ان الصفا انما يعرف بالكدورة والعدل بالجور والصحة بالسقم  
وانما صفا اخوان الصفا لما اخلصوا الصبر على البلوى فى السراء والضراء واستسلوا  
ربهم واتقادوا اليه بنفوس طيبة ساكنة مطمئنة واعلم ايها الاخ ان القربان كما  
ذكرنا قربانان شرعى وفلسفى لاثالث لهما فاما القربان الشرعى فهو المأمور به  
فى الحج من ذبح الحيوانات المذكورة الموصوفة على شرائطها من اجناسها  
المحمودة السالبة فى المواضع التى يجب ذلك فيها واجلها ما كان اكثر ثمنها واحسن  
صورة واجود غذاء لمن ياكلها ممن يفرق فيهم ويشبعهم ويكفيهم فاذا خرج  
ذلك من حله ودفع الى اهله بنفس طيبة ونيسة صادقة كان قربانا مقبولا وكفارة  
نافعة ودعاء مستجابا فهذا قربان شرعى واما الفلسفى فهو مثل ذلك الا ان النهاية  
فيه التقرب بالاجساد الى الله سبحانه بتسليمها الى الموت وترك الخوف كما فعل  
سقراط لما شرب السم المذكور قصته فى كتاب فاذن وكاستبشار ارسطا طاليس  
لما نزل الموت به لما حزنوا عليه تلامذته وما كان من خطابه ووصيته المذكورة  
فى رسالة التفاحة واعلم ايها الاخ ان اعظم القرايين هو ترك النفس محبة  
الدنيا والزهد فيها وقلة الخوف من الموت وتمنييه واما قربان اخوان الصفا فهو

قربان يجمع هذه الخصال كلها بأسرها شرعيها وفلسفيها وهو التقرب بما تقرب به  
 ابراهيم من الكباش المنون به عليه فداءه لو له الذي قدر عى في ارض الجنة  
 اربعين خريفا فان تمكنت ان تتقرب بكباش رعى في ارض الجنة ولو شبرا فافعل ولا  
 تقعد عنه واجتهد في ذلك لتكون قد بلغت المجهود واقمت المثل وعمرت عالم الله  
 تعالى وارجو ان يوفقك الله لقهم ما نسمع ويجعلك من اهله ولما كان هذا الفصل  
 جامعا للفصائل النفسانية وعلما انك متى امتثلت فيه الوصية كملت لك الصورة  
 الملكية وكانت لك في معادك مهياة لوصولك اليها ونزولك عليها ختمنا الرسالة  
 بهذا الفصل وسميناه الفصل الجامع للفوائد النافعة وهو منها بمنزلة القلب من الجسد  
 والراس من البدن وهو نهاية الغرض بعد الوقوف على ما فيها والارتسام بجميع  
 مارسناه والاعتماد على ما وصفناه واعلم ايها الاخ ان كلامنا هذا تشهد بحجته العقول  
 السليمة وتسكن اليه النفوس الصافية المشتاقة الى ربها وتعصده الايات المكتوبة  
 في الافاق والانفس وما في السموات والارض وما يدل عليه الكتب النبوية  
 والتزيلات السماوية وافعال الانبياء واتفاقهم على هذه الاعمال التي ذكرناها  
 والسياسات التي وصفناها وافعال الحكماء من القلاسة القدماء وبنائهم الهياكل  
 في الارض على مثال ما هي مبنية في السماء واعلم ايها الاخ ان الشاك فيما ذكرناه  
 والراد فيما وصفناه معذور في ذلك لانه جاهل لاعمله ولا معرفة عنده فهو لاهى  
 في سكرته وتائه في ضلالتة فمن اراد ان يعرف صحة ما قلنا ويتمن صدقنا من  
 كذبنا فيفعل ما فعلنا ويبدل من نفسه ما بذلنا ليجل له دخول الحرم والوقوف على  
 المقام وزمزم فان راى ما يؤيد الشريعة المحمدية والملة الهاشمية ويقويها وينفي  
 عنها شبه المخذة وحمدة الانبياء فيقيم معنا بالرحب والسعة له ما لنا وعليه ما علينا وان  
 راى ما ينال في الشريعة فهو معذور في رفضه مثاب في تركه وليس على ما خرج  
 منه ثواب يمنعه من العود اليه وقد جاء في الخبر عن سيدنا رسول الله صلح انه  
 قال لا يمين في معصية الله بلفك الله ايها الاخ البار الرحيم منازل الابرار ونجماك  
 وايانا من عذاب النار وجميع اخواننا حيث كانوا في البلاد

والقفار انه جواد غفار

تمت الرسالة التاسعة في كيفية انواع السياسات وكيبتها ويليها رسالة  
 في كيفية نضد العالم بأسره ❁

✽ الرسالة العاشرة منها في كيفية نضد العالم بأسره ✽

بسم الله الرحمن الرحيم وبه تعفتي

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خيرا ما يشركون  
اعلم ايها الاخ ابدك الله واينا يروح منه بان العالم الكبير بأسره كرة واحدة  
تفصل احدى عشر طبقة تسعة منها هي افلاك كريات بجوفات مشفات وكواكبها  
ايضا كلها كريات مستديرات مضيئات وحر كائنها كلها دوريات وذلك ان الفلك  
المحيط بجميع ما يحوى من الافلاك والكواكب يدور حول الارض في كل اربعة  
وعشرين ساعة سواء دورة واحدة وكذلك كل كوكب يدور  
في فلك مخصوص به او دائرة حركة دورية في زمان معلوم وكلما دارت دورة استأثقت  
ثانية كما وصفنا في رسالة المدخل النجوم ورسالة السماء والعالم ورسالة الاكوار  
والادوار ودون فلك القمر كرتان احدهما النار والهواء والاخرى الماء والارض  
وكل واحد منهما كرى الشكل محيطات او اخرها متصلة باوائلها بيان ذلك ان النار  
متصل اولها بفلك القمر واخرها بطبيعة الزمهرير والزمهرير آخره متصل محيط بالما  
والارض كما وصفنا في رسالة الآثار العلوية واما الارض بجميع بحارها وجبالها  
فكرة واحدة واذا اعتبر بشكل الجبال والانهار على بسيط الارض وتامل تبين ان كل  
واحد منها كأنه قطعة قوس من محيط الدائرة واما شكل البحار كل واحد كأنه قطعة  
من سطح جسم كرى ✽ فصل ✽ وهكذا احوال الكائنات اذا اعتبرت وتاملت  
تبين ان اكثرها كريات الشكل او مستديرات من ذلك ان اكثر ثمار الاشجار واوراقها  
وحب النبات ونور ازهارها كريات الاشكال او مستديرات وهكذا اكثر مصنوعات  
البشر كما بينا في رسالة الهندسة واما احوالها فدائرة ايضا يعطف اوائلها  
على او اخرها مثل دوران الزمان من الشتاء الى الربيع ومن الربيع الى الصيف ومن  
الصيف الى الخريف ومن الخريف الى الشتاء وهكذا دوران الليل والنهار حول  
كرة الارض كما بينا في رسالة الهيولى وكذلك حكم دوران مياه الانهار والبحار  
الغيوم والامطار فانها كالذلولاب الدائرو تلك الغيوم والسحاب ينشون من البخار  
المتصاعد من البحار والانهار وتسوقها الرياح الى القفار ورؤس الجبال وتقطر  
هناك ويجمع السيول في الاودية فتذهب ارجعة نحو البحار ثم تصعد ثانية ذلك



تقدير العزيز العليم وكذلك حال النبات وتكوينه من التراب والماء والنار والهوا  
ورجوعه اليها في دوراتها كالدولاب وذلك ان النبات يبدو وينشو ويتم ويكمل  
حتى اذا بلغ الى اقصى غايته ومنتهى نهاياته رجع عند البلى والفساد الى ما تكون  
منه بيان ذلك ان النبات يمتص بعروقه لطائف الاركان ويصير منه ورقا وحبوا وثمارا و  
يتناولها الحيوان ليغذى ثم يستحيل في ابدانها بعضها الجماد وماو بعضها يخرج ثقلا  
وسمادا ويرد الى اصول النبات ليغذى منه ويصير حبا وثمارا ثانيا ويتناولها الحيوان  
فاذا تامل هذا من حاله وجد كانه دولاب دائر واما اجسام الحيوان فانهما كها تعود  
الى التراب وتبلى وتصير ترابا ويكون منها نبات ومن النبات حيوان كما بين قبل فاذا  
تامل ذلك وجد ايضا كانه دولاب يدور واما احوال البشر اذا اعتبرت فكلها دائر  
كالدولاب وذلك ان الانسان يبدؤ كونه من النطفة ثم ينشؤ وينفث ويتم ويبلغ الى ان  
يتولد منه النطفة فيستهي العود الى حيث خرج لقصا شهوته وتناج مثله  
وكذلك يبدؤ كونه ناقص القوة ضعيف البنية ثم يرتقي ويتزايد الى ان يبلغ الى  
الاشد ثم يتسدى في الانحطاط والنقص الى ان يرد الى ارض المير كما كان بدبا  
كما ذكر تع فقال لقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفه في قرار مكين  
ثم خلقنا النطفة علقه فخلقنا العلقه مضغه فخلقنا المضغه عظاما فكسونا العظام  
الجمام انشاء ذاه خلقنا آخر فتيار ك الله احسن الخالقين ثم انكم بعد ذلك لميتون  
وكما قال سبحانه خلقناكم من تراب ثم من نطفه ثم من علقه ثم من مضغه مخلقة  
وغير مخلقة لتبين لكم ونقر في الارحام ما نشاء الى اجل مسمى ثم نخرجكم طفلا ثم  
لتبلغوا اشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد الى ارض العمر لكيلا يعلم من بعد  
علم شيئا وقال الله اخرجكم من بطون امهاتكم لاتعلمون شيئا \* فصل \* واعلم  
ايها الاخ بان لهذه الموجودات التي تحت فلك القمر نظاما وترتبا ايضا في  
الوجود والبقا وهي مرتبة بعضها تحت بعض متصل او اخرها باو اثلها كترتيب  
العدد وترتيب الافلاك بيان ذلك انه لما كانت اجزاء العالم محيطات بعضها بعضا وهي  
احدى عشرة كرة تسع منها في عالم الافلاك اولها من لدن فلك المحيط واخرها الى  
منتهى فلك القمر واخرها متصلة باو اثلها كما بينا في رسالة السماو العالم وكان اثنتان  
منها دون فلك القمر وهي كرة النار والهواء وكررة الماء والارض وهي مقسومة  
على اربع طبائع اولها الاثير وهي نار ملتهبه دون فلك القمر ودونه الزمهرير

الذى هو البرد والمطر ودونه الماء المقطر للرطوبة ودونه الارض المقطرة اليبس وهذه الاربعة محفوظة كلياتها في مراكزها ومتصلة باخرها باوائها ومستحبة جزوياتها بعضها الى بعض كما بينا في رسالة الكون والفساد واما الكائنات منها التي هي جزوياتها فهي المعادن والنبات والحيوان ولها نظام وترتيب متصل باخرها باوائها كترتيب الافلاك والاركان بيان ذلك ان المعادن متصل اولها بالتراب واخرها بالنبات والنبات ايضا متصل اخره بالحيوان والحيوان متصل آخره بالانسان والانسان متصل آخره باللائكة والملائكة ايضا لها مراتب ومقامات متصلة باخرها باوائها كما بينا في رسالة الروحانيات فترى ان نذكر في هذا الفصل مراتب الكائنات من الاركان الاربعة التي هي المعادن والنبات والحيوان فنقول اول المعادن هو الجص مما يلي التراب والملح مما يلي الماء وذلك ان الجص هو التراب الرطب يتل من الامطار ثم يتعقد ويصير جصا واما الملح فانه ما يخرج بالترتبة السخنة ويتعقد فيصير ملحاً واما آخر المعادن مما يلي النبات فهو الكفاة والقطن وماشا كلها يتكون في التراب كالمعدن ثم ينبت في المواضع النديفة في ايام الربيع من الامطار وصوت الرعد كما ينبت النبات ولكن من اجل انه ليس له ثمرة ولا ورقة ويتكون في التراب كما تتكون الجواهر المعدنية فصار من هذه الجهة يشبه المعدن ومن جهة اخرى يشبه النبات فاما باقي انواع الجواهر المعدنية فبما بين هذين الحدين اعنى الجص والكفاة وقد بينا في رسالة المعادن انواعها واجناسها وخواصها ومنافعها واما النبات فنقول ان هذا الجنس من الكائنات متصل اوله بالمعادن واخره متصل بالحيوان بيان ذلك \* واعلم \* يا اخي بان اول مرتبة النباتية وادونها مما يلي التراب هي خضراء الدمن واخرها واشرفها مما يلي الحيوانية النخل وذلك ان خضراء الدمن ليست شئ سوى غبار يتلبد على الارض والصخور والاحجار ثم يصيبها المطر فيصبح بالغداة خضراء كانه نبت زرع وحشائش فاذا اصابتها حر الشمس نصف النهار يجف ثم يصبح بالغد مثل ذلك من ندوة الليل وطيب النسيم ولا تنبت الكفاة ولا خضراء الدمن الا في ايام الربيع في البقاع المتجاورة لتقارب ما بينهما لان هذين معدن نباتي وذلك نبات معدني { فصل } واما النخل فهو اخر مرتبة النباتية مما يلي الحيوانية وذلك ان النخل نبات حيواني

لان بعض احواله وافعاله مبائن لاحوال النبات وان كان جسمه نباتيا بيان ذلك ان القوة الفاعلة منفصلة من القوة المنفعلة والدليل على ذلك ان اشخاص الفعولة فيها مبائن لاشخاص الاناث ونحوه في اشخاصه لقاح في اناثها كما يكون ذلك للحيوان واما سائر النبات فان القوة الفاعلة منه ليست بمنفصلة من المنفعلة بالشخص بل بالفعل حسب كما بينا في رسالة النبات وايضا فان النخل اذا قطعت رؤس اشخاصه جفت وبطل غوه ونشوه كما ان الحيوان اذا ضربت اعناقها بطلت وماتت فبهذا الاعتبار بان النخل نبات بالجسم حيوان بالنفس اذ كان افعال النفس الحيوانية وافعاله وشكل جسمه شكل النبات وفي النبات نوع اخر فعلة ايضا فاعل النفس الحيوانية وان كان جسمه جسم نباتيا وهو الاكثوث وذلك ان هذا النوع من النبات ليس له اصل ثابت في الارض كما يكون لسائر النبات ولاله ورق كاوراقها بل هو يثقف على الاشجار والزرع والبقول والحشائش ويمتص من رطوباتها ويقتذى كما يفعل الدود الذي يدب على ورق الاشجار وقضبان النبات ويقرضها ويأكل منها ويقتذى بها وهذا النوع من النبات وان كان جسمه يشبه النبات فان فعل نفسه فعل الحيوان فقد بان بما وصفنا بان اخر مرتبة النباتية متصل باول الحيوانية واما سائر مراتب النباتية فهي ما بين هذين المرتبتين (فصل) واعلم يا اخي بان اول مرتبة الحيوانية ايضا متصل باخر النباتية كما ان اول النباتية متصل باخر المعدنية واول المعدنية متصلة بالتراب والماء كما يناقيل واعلم بان ادون الحيوان وانقصه هو الذي ليس له الاحاسة واحدة وهو الحلزون وهي دودة في جوف انبوبة تنبت تلك الانبوبة على الصخور التي في بعض سواحل البحار وشطوط الانهار وتلك الدودة تخرج نصف شمسها من جوف تلك الانبوبة وتنسبط بمنة ويسرة تطلب مادة يقتذى بها جسمها فاذا احست برطوبة ولين انبسطت اليه وان احست بجشونة او صلابة انقبضت وغاصت في جوف تلك الانبوبة حذرا من مؤذي لجسمها ومفسد لهيكلها وليس لها سمع ولا بصر ولا شم ولا ذوق الا الهمس حسب وهكذا اكثر الديدان التي تكون في الطين في قعر البحر وعق الانهار ليس لها سمع ولا بصر ولا ذوق ولا شم لان الحكمة الالهية لم تعطى الحيوان عضو لا يحتاج اليه في جر المنفعة او دفع المضرة لانه لو اعطاها ما لا تحتاج اليه لكان وبالاعليها في

حفظها وبقائها فهذا النوع حيواني نباتي لانه ينبت جسمه كما ينبت بعض النبات  
ويقوم على ساقه قائما ومن اجل انه يتحرك بجسمه حركة اختيارية  
فهو حيوان ومن اجل انه ليس له الاحاسة واحدة فهو انقص الحيوانات  
رتبة وتلك الاحاسة ايضا هي التي يشاركها النبات وذلك ان النبات  
له احساس اللمس حسب والدليل على ان للنبات حس اللمس هو ان رساله  
هروقه نحو النهر والمواضع الندية وامتناعه عن ارسالها الى ناحية المتخضر  
واليس وايضا انه اذا اتفق منبته في مضيق مال وطلب القسحة وان كان فوقه  
سقف يمنع من الذهاب علوا وترك له ثقب من جانب مال النبات الى تلك الناحية  
حتى اذا طال اخرج من هناك رؤسه وهذه الافعال تدل على ان له حس وتميز  
بمقدار الحاجة اليه فاما حس اللم فليس للنبات وذلك لانه ليس يليق بالحكمة الا  
لهية ان يجعل للنبات الما ولم يجعل له حيلة الدفع كما جعلت للحيوان وذلك ان  
الحيوان لما جعل له ان يحس بالمال لم جعل له ايضا حيلة الدفع اما بالقرار والهرب  
او بالتحرز او بالممانعة قد بان بما وصفنا كيفية مرتبة الحيوانية مما يلي النبات  
فتريد ان نذكر ونبين كيفية مرتبة الحيوانية مما يلي الانسانية فنقول ان رتبة الحيوانية  
مما يلي رتبة الانسانية هي ليست من وجه واحد ولكن من عدة وجوه وذلك ان  
رتبة الانسانية لما كانت معدن الفضائل وبينوع المناقب لم يستو عنها نوع واحد  
من الحيوان ولكن عدة انواع فمنها ما قارب رتبة الانسانية بصورة الجسدانية  
مثل القرد ومنها بالاخلاق النفسانية مثل القرس الكريم الاخلاق ومثل الطير  
الانسي الذي هو الحمام ومثل القيل الذكي القلب ومثل الهزار والبيغا الكثيرة  
الاصوات والالخان والنفحات ومثل النحل اللطيف الصانع وما شاكل هذه  
الاجناس وذلك انه مامن حيوان يستعمله الناس او قد انس بالانسان الاول في  
نفسه شرف قرب من نفس الانسانية واما القرد فلنقرب شكل جسده جسده  
الانسان صارت نفسه نحو كي افعال النفس الانسانية كما ذلك مشاهد منه متعارف  
بين الناس واما القرس الكريم فانه قد بلغ من كرم اخلاقه ان صار جسده مركبا  
للملوك فانه ربما بلغ من حسن ادبه ان لا يبول ولا يروث مادام بحضرة الملك او هو  
راكبه وله ايضا مع ذلك ذكاً واقدام في الهجاء وصبر على الطعن والجراحة  
كما يكون للرجل الشجاع كما وصف الشاعر واذا شكى مهري الى جراحة عند

اختلاف الطعن قلت له اقداما لما رأ في لست اقبل عذره عض الشكيم على الجام  
وحسمهما واما القيل فانه يفهم الخطاب بذكائه ويمثل الامر والنهي كما يمثل العاقل  
الامور المنهى فهذه الحيوان في آخر مرتبة الحيوانية مما يلي رتبة الانسانية لما يظهر  
منها من الفضائل الانسانية فاما باقي انواع الحيوانات فابين هاتين المرتبتين واذ قد  
فرغنا من ذكر مراتب الحيوانية مما يلي رتبة الانسانية فزبدان نذكر اولا رتبة  
الانسانية مما يلي رتبة الحيوانية واعلم بان ادون رتبة الانسانية التي تلي الحيوانية  
هي رتبة الذين لا يعلمون من الامور الا المحسوسات ولا يعرفون من الخيرات الا  
الجسمانيات ولا يطلبون الاصلاح الاجساد ولا يرغبون الا في زينة الدنيا  
ولا يتنعمون الا بالخلود فيها مع علمهم بانه لا سبيل لهم الى ذلك ولا يشتهون من  
الذات الا الاكل والشرب مثل البهائم ولا يتنافسون الا في الجماع والنكاح  
مثل الخنازير والحمر ولا يحرصون الا على جمع الذخائر من متاع الدنيا يجمعون  
ما لا يحتاجون اليه كالتل ويحبون ما لا ينتفعون به كالعقاقير ولا يعرفون من الزينة  
الا اصابع اللباس مثل الطاؤس ويتعاربون على حطام الدنيا كالكلاب على الجيف  
فهؤلاء وان كانت صورتهم الجسدانية صورة الانسان فان افعال نفوسهم افعال  
النفوس الحيوانية والنباتية \* فصل \* واما الرتبة الانسانية التي تلي رتبة  
الملائكة فهي رتبة الذين انتهت نفوسهم من نوم الغفلة ورفدة الجهالة  
وانعشت بحياة العلوم والمعارف وانفتح لهما عين البصيرة فابصرت بنور قلوبها  
ما كان غائبا عن حواسها من الامور الروحانية والموجودات العقلية وشاهدت  
بصفاء جوهرها عالم الارواح ورأت بعين اليقين اصناف الخلائق الذين هم هناك  
وهي الصورة المجردة عن الهوى الجسمانية وهم اجناس الملائكة وجنود  
ربك من الروحانيين والكرويين وحلة العرش اجمعين وعرفت احوالهم وتبين  
لها سرورهم وملاذمهم ونعيمهم فتشوقت نحوها ورغبت فيها وحرصت على  
طلبها وزهدت في نعيم ابناء الدنيا والكون في عالم الاجساد وتركت طلب  
شهواتها الجسمانية واعرضت عن تناول لذاتها الجرمانية وصارت بفكرتها  
هناك وان كانت بجسدها هاهنا فاسهر ليله مفكرا ونهاره طاويا في طلب المعارف  
والبحث عن حقائق الامور ورضى من متاع الدنيا بكسرة يقيم بها حياة الجسد  
وخرفة يوارى بها العورة الى وقت معلوم وعاش في الدنيا مع ابناء جنسه من الادميين

يحسده وهو بنفسه من اجناس الملائكة فاجتهد يا اخي في طلب ما طلبوه وارغب  
 في صحبتهم واقتد بستهم وسر بسيرتهم لعلك تحشر في زمرة من الى الجنة دار القرار  
 كما ذكر الله تعالى ووعده فقال جل ثناؤه وسبق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا الآية  
 وقال رسول الله صلعم المرء يحشر يوم القيمة مع من يحب وقال ان كنتم تحبون الله  
 فاتبعوني يحببكم الله وقدينا طريق الانبياء صلوات الله عليهم وخصال المؤمنين  
 المحققين في احدى وخسين رسالة عملناها في غرائب العلوم وطرائف الاداب  
 وتهذيب النفس واصلاح الاخلاق وفتك

الله ايها الاخ لقراءتها وفهم معانيها

والعمل بما فيها انشأ

الله تعالى

٢٢٢

٢٢

٢

✽ تمت الرسالة في كيفية نضد العالم بأسره ويليها رسالة في ماهية  
 السحر والعزائم والعين ✽

✽ الرسالة الحادية عشر في ماهية السحر والعزائم والعين وهى آخر الرسائل ✽

بسم الله الرحمن الرحيم وبه تقى

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى. الله خير ما يشركون اعلم ايها الاخ  
ايدك الله وايانا بروح منه انا قد ذكرنا في خسين رسالة تقدمت لنا قبل هذه الرسالة  
فنون العلم وغرائب الحكمة ورتبناها وجمعنا فيها علوما كثيرة واغراضا جمة وحكما  
بليغة ورتبناها بحسب ما يقتضيه ادرجات المتعلمين ومراتب الطالبين المستفيدين فكما  
لا ينبغي ان نبذل العلم لمن ليس هو من اهله ولا يعرف فضله فهكذا لا يجوز ولا يحل  
ان نغش منه من هو مستر شدد وطالب له ولا نخل به على مستحق فينبغي ان حصلت له  
هذه الرسائل من اخواننا الكرام ان يدفع منها الى كل من يستحق ما يقرب من فهمه وما  
يعلم انه يصلح له او يليق بمرتبه او لا فاولا على الترتيب الذي رتبناه في رسالة القهرسة  
فكلما ارتقت نفسه في العلم الى درجة درجة وانتهت الى مرتبة مرتبة في المعرفة رقى  
الى ما بعدها ودفع الى ما يتلوها الى ان تبلغ نفسه الى حد كمالها وقد جعلنا الرسائل كلها  
على اربعة اقسام القسم الاول رياضية يبتدى بها والقسم الثانى جسمانية طبيعة  
يتلو بها والقسم الثالث نفسانية عقلية من بعدها والقسم الرابع ناموسية الهية هى  
اخرها وهذه الرسالة هى اخر الرسائل من القسم الرابع وهى الحادية والخمسون  
نريد ان نذكر فيها ماهية السحر وكيفية عمل الطلسمات وانها كاحد العلوم  
والمعارف المتعارفة وبعض الحكم المستعملة ونستشهد عليها ما سمعناه  
من العلماء وعرفناه من كتب القدماء الذين كانوا فيما مضى قبلنا واعلم ايها الاخ  
ايدك الله اننا رأينا اليوم اكثر الناس المتغافلين اذا سمعوا بذكر السحر يستحيلون  
من ان يصدق به ويتكافرون بمن يجعله من جلة العلوم التى يجب ان ينظر فيها  
او يتادب بعرفتها وهؤلاء هم المتعاملون والاحداث من حكماء دهرنا المتخلفين  
والمدعين بانهم من خواص الناس المتميزين وذلك لانهم لما راوا بعض المتعاملين  
بهذا العلم والخائضين في طلبه من غير معرفته له اما بلبه قليل العقل او امرأة  
رعنا او مجوز خرفة بلما فرفعوا انفسهم عن مشاركة من هذه حاله اذا سمعوا  
بذكر السحر والطلسمات افقة منهم لئلا ينسجون الى الجهل والى التصديق

بالكذب والخرافات اذ كان اولئك السخفاً من الطالبين لهذا العلم يطلبونه  
لاغراض لهم سخيفة دنية من غير معرفة توجب الطلبة ولا ما المقصود منه  
والغرض ولم يعلموا ان هذا هو جزء من الحكمة بل هو جزء او آخر علوم الحكمة  
لانه يحتاج قبله الى تعلم علوم يتقدمه ففهم علوم النجوم الذى هو معرفة ثلاثة  
اشياء وهى الكواكب والافلاك والبروج فالبروج اثنا عشر برجاً والافلاك  
تسعة والكواكب المعروفة الف وتسع وعشرون كوكباً ففهم سبعة سيرة  
وقد ذكرنا فى الرسالة الثالثة من القسم الاول من كتابنا هذا وهو كما لدخل  
على علوم النجوم جميع ما يحتاج الى تقديمه من ذلك فاما سوى البروج والكواكب  
والافلاك ففهم العقدتان التى يسمى احدهما الراس والاخر الذنب فالراس يدل  
على السعد والذنب يدل على النحوس وليسا هما كوكبين ولا جسمين ظاهرين  
ولكنهما امران خفيان ففهم ذاتيهما وظهور افعالهما يدل على ان فى العالم قوساً  
خفية عن الحس افعاله ظاهرة وذاته خفية يسمون الروحانيين التى ذكرناها  
فى الرسالة التى هى قبل هذه الرسالة وهم اجناس الملائكة وقبائل الجن واحزاب  
الشياطين ويعرف ذلك اصحاب العلوم والسحر والطلسمات فاقرأ تلك الرسالة  
التى لنا قبل هذه الرسالة لتعرف هذا المعنى على التمام والكمال منها اذ قرأتها  
ويتحقق لك ايها الاخ ما هو موجود فى العالم من افعال الروحانيين كما ذكرناه  
ورتبناه وشرحنا فيها فاما معرفة افعال النجوم وتأثيراتها فيما تحت فلك القمر من  
بعد المعرفة بدلائل انتهائهم من الحكمة الروحانية والتأييد الالهى والعناية الربانية  
واجل العلماء المشهورين بهذا العلم هو بطليموس صاحب المجسطى وغيره من  
الكتّاب التى له فى هذا العلم وغيره من العلماء \* واعلم \* يا اخى بان الكواكب  
ملائكة الله وملوك سمواته خلقهم لعمارة عالمه وتدريب خلائقه وسياسة بريته وهم  
خلقاً الله فى ارضه يسوسون عبادته ويحفظون شرائع انبياءه بانقاد احكامه على  
عباده لصلاحهم وحفظ نظامهم على احسن الحالات ( واعلم ) يا اخى ايدك الله  
انه لا يكاد يعرف كيفيات تأثيرات هذه الكواكب وفعالها فى جميع ما فى هذا العالم  
من الاجسام والارواح والنفوس الا الراسمخون فى العلم الباقون فى المعارف  
والناظرون فى العلوم الالهية المؤيدون بتأييد الله والهامة لهم ( واعلم ) يا اخى  
ان اول قوة تسرى من النفس الكلية نحو العالم فى الاشخاص الفاضلة النيرة



التي هي الكواكب الثابتة ثم من بعدها في الكواكب السيارة ثم من بعدها فيمباد ونهامن الاركان الاربعة في الاشخاص الكائنة منها من المعادن والنبات والحيوان واعلم يا اخي بان مثال سريان قوى النفس الكلية في الاجسام الكلية والجزوية جميعا كمثل سريان نور الشمس والكواكب في الهواء ومطارح شعاعاتها نحو مركز الارض \* واعلم \* انه اذا اتفق في وقت من الزمان ان يكون الكواكب السيارة في اوجاتها واشرافها ويكون بمعضها من بعض على النسبة الافضل التي تسمى النسبة الموسيقية سرت عندها تلك القوى من النفس الكلية ووصلت بتوصل تلك الكواكب الى هذا العالم بغير امر الكائنات على اصمدل مزاج واطبع طبائع واجود نظام وتسمى تلك الاحوال سعادة وان اتفق ان يكون الحال على ضد ما ذكرت كان الامر بالضد ولا يكون ذلك بالقصد الاول ولكن باسباب عارضة كما بيناها في رسالة الاراء والمذاهب في باب علل الشرور واسبابها فعرّفها يا اخي من هناك \* واعلم \* ايها الاخ انه ليس في معرفة الكائنات قبل كونها صلاح لكل احد من الناس لان ذلك منقوص للعيش وانما يراد هذا العلم ليرتقي فيه الى ما هو اشرف منه ويعرف الشر الذي فيه معرفة الاسباب والعلل فتنبه النفس من نوم الغفلة وورقة الجهالة وتنبعث من موت الخطية وتفتح لها عين البصيرة وتعرف حقائق الموجودات وتحقق امر انعدام فترهد في الدنيا وتهون عليها مصائبها ولا تحزن ولا تنزع اذا علمت موجبات احكام النجوم والفلك كما ذكر عن رسول الله صلعم انه قال من زهد في الدنيا هانت عليه المصيبات وتصديق ذلك قول الله تع ليكلا نأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم \* واعلم \* ايها الاخ ان هذه العلوم تنقسم على خمسة اقسام احدها علم الكيمياء الذي ينفي الفقر ويكشف الضر والناسي علم احكام النجوم الذي يدرك به ما كان وما يكون والثالث علم السحر والطلسمات التي تلحق الرعية بالملوك والملوك بالملائكة والرابع علم الطب الذي يحفظ صحة الاجسام ويشفي نوازل الاسقام والخامس علم التجريد تعرف النفس به ذاتها وتشرف بعد تجردها على مستقرها وقد تكلمنا في رسالة لنا في النجوم بما هو كالقدمة وما يحتاج اليه في معرفته قبل هذه الرسالة وقد كان علم السحر والطلسمات تابعا لعلوم احكام النجوم وتاليا له ومتعلقا به وعليه والمنافع به كثيرة مشهورة فقد سمع

بخبر الطلسمات وكثرتها فنها خبر الذي كان الراس ونقلها الزيتون و الطلسم  
 الذي للتمساح وطلسم البق وطلسم الحيات وطلسم العقارب وطلسم الزناير  
 وغيرها مما يسمع بالاخبار عنه دأتما من قوم ولا يجوز عليهم التواطى في اوقات  
 مختلفة وعلى وجوه متفرقة ومع هذا فلا بد مما يورد على هؤلاء المنكرين لهذا  
 العلم والمكذبين لمن يدعى صحته من الشهادات بعض ما ذكر المتقدمون في كتبهم  
 وسطروه من اخبارهم وبحكى من ذلك ما كان واضح الشهرة لا يخفى موضعه  
 على طنبه ولا يكذب قائله حتى لا يجد السفها الى تكذيبنا سيلا فنقول ان افلا  
 طون الفيلسوف قد ذكر في المقالة الثانية من كتاب السياسة على علو في قدره  
 انه قال ان جر جيس الذي في اهل مدينة اوربا كان رجلا يراعى الغنم و كان  
 اجيرا لمنسلط كان في ذلك الوقت على مدينة اوربا وجاءت في ذلك الزمان امطار  
 وكان معها لازل فانشق موضع من الارض وصارت فيه خسفة في الموضع الذي  
 كان فيه ذلك الرجل الذي يرى الغنم فلما رأى الرجل تلك الخسفة عجب منها ونزل  
 اليها فرأى هناك اشياء عجيبة وكان مع سائر ما هناك فرس معمول من نحاس في يده كوى  
 مشقوقة فاطلع في جوف الفرس من تلك الكوى فاذا في جوف الفرس انسان ميت  
 مقداره فيما يراه منه اكثر من مقدار انسان ولم يكن عليه شئ اصلا سوى خاتم ذهب  
 كان في يده فاخذ ذلك الخاتم وخرج من الخسفة وانفق ان الرعاة اجتمعوا على ما جرت  
 عادتهم من الاجتماع شهر اشهر لينهوا الى الملك امر اغنامه وحضر معهم الراعي  
 وهو لا بس لذلك الخاتم فينا هو جالس مع سائر الرعاة اذ عرض له ان ضرب يده الى  
 خاتمه فاداره في اصبعه حتى صار فسه الى داخل مما يلي راحته فلما فعل ذلك خفي  
 عن الجلوس الذي كانوا معه حتى لم يتبينوا انه جالس ولم يصبروه وجعلوا  
 يتكلمون في امره ما يدل على انه قد انصرف عنهم وكان هو يعجب من ذلك  
 الكلام ثم انه ضرب يده الى خاتمه فادار فسه الى خارج فلما ادار صار القوم  
 يرونه فلما فهم ذلك ضرب خاتمه ليرى هل فيه هذه القوة فوجده يعرض منه ذلك  
 الامر بعينه انه متى ادار فسه الى داخل استتر واحتجب عن البصر ومتى ادار  
 الى خارج ظهر وابصره الناس فعند ذلك لما اختبر بهذامن امره في خاتمه تطف  
 واحتال ان يصير في عدد الرسل الى الملك فلما وصل اليه قتله وصار معه الاثن  
 تأمل هل ترى ان افلا طون الفيلسوف مع فضله وعقله كتب هذه الاية في

كتاب من كتبه وهو الذى صنفه فى السياسة وهو مع هذا يجوز ان يعتقد  
ويظن انه يرى ان هذا الطلمس على الخاتم الذى تقدم ذكره قد عمل للحكمة  
التي ليس بعدها غاية حتى صار فى قوة الفعل الى الحد الذى ظهر منه فى العمل  
الذى يعمل به وانما السبب الذى يدعو هو لاء الاحداث الى التكبذب والانتكار  
مثل هذا هو ما فيهم من الكسل وقلة الرغبة فى التعلم والافقة وقلة الحياء يحمل  
هؤلاء على ما يفعلونه من الجحود لهذه العلوم وتكذيب من قال بحسنها لانهم يجدون  
هذا اسهل عليهم واخف مؤنة وإياك ايها الاخ ان تسلك سبيلهم وتحتذى مثالهم  
او تشاركهم او تشبه بهم بل يكون الطلب ابدا فكري واصابة الحق غرضك وفى اقتناء  
الحكمة ودر كنها شهواتك لتسعد بذلك وتقوز مع السعداء والشهداء ثم قد حكي  
ابن معشر جعفر بن محمد النجم قال فى كتاب مذاكرته لشادب ابن بحر حدثني  
محمد بن موسى انس الخوارزمي قال حدثني يحجب ابن منصور النجم قال وصلت  
انا وجاعة من النجمين الى المامون وعنده جماعة وانسان قد تنبى ونحن لانعلم  
وقد دعا بالقضاة ولم يحضر وابعده فقال لى ولما حضر من النجمين اذهبوا فخذوا  
طالع الدعى انسان بشئ يدعيه وعن قولى ما يدل عليه القلمك من صدقه وكذبه  
ولم يعلمنا المامون انه متنبى فجئنا الى بعض الصكور فاحكمتنا الطالع وصورناه  
فوقعت الشمس والقمر فى دقيقة واحدة فى الطالع والطالع الجدى والمشتري  
فى السنبلة ينظر اليه فقال كل من حضر غيرى ما يدعيه صحيح قلت  
انا هو فى صحة وله حجة زهرية عطاردية وتصحيح الذى يطلبه لا يصح  
ولا يتم له ولا ينظم فقال من اين قلت لان صحة الدعاوى من المشتري  
او تليث الشمس او من تسديد ها اذا كانت الشمس غير منحوسة وهذا الحال  
هبوط المشتري والمشتري ينظر اليه نظرموافقة الا انه كاره لهذا البرج والبرج  
كاره له ولا يتم التصحيح والتصديق والذى قالوا من حجة زهرية عطاردية ضرب  
من المخرفة والترويق والخداع فتعجب من ذلك فقال انت الله درك ثم قال اندرون  
من الرجل قلت لا قال هذا الرجل يزعم انه نبى قلت يا امير المؤمنين فعه شئ يخرج  
به فسأله فقال معى خاتم ذو فصين البسه فلا يتغير منى شئ ويلبسه غيرى فيضحك  
ولا يمالك نفسه من الضحك حتى ينزعه ومهى قلشاني آخذه فاكتب به وياخذه  
غيرى فلا ينطق اصبعه قلت يا سيدى هذه الزهرة وعطارد قد عملا عملهما فامر

المامون ان يفعل ما قال ففعله فعلنا انه من علاج الطلسمات فزال به المامون اياما  
 كثيرة حتى تبرأ من دعوى النبوة ووصف الحيل التي احتالها وعمل بها في الخاتم  
 والقلم ثم وهبه المامون الف دينار ثم لقيناه بعد ذلك فاذا هو من اعلم الناس بعلم  
 النجوم فاما قد ذكر في القرآن في مواضع كثيرة من ذكر السحر وتكرير ذكره فن  
 ذلك ما قيل في سورة البقرة قال وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون  
 الناس السحر وما انزل على الملكين ببابل هاروت وماروت وما يعلمان من احد حتى  
 يقولوا انما نحن فتنة فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم  
 بضارين به من احد الا باذن الله فاذا كان قد بلغ من قوة السحر وعلمه ان يفرق بين  
 المرء وزوجه فاقى شيئا بقي بعد هذا او هل في ذلك الخبر شك بعد ما نطق به القرآن  
 وعرفنا منه صحته وقد قال عز وجل في سورة المائدة واذ كففت بنى اسرائيل عنك  
 اذ جثتهم بالبينات فقال الذين كفروا منهم ان هذا الاسحرمبين وقال عز من قائل في  
 سورة الانعام ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بايديهم لقال الذين كفروا منهم  
 ان هذا الاسحرمبين وقال عز وجل في سورة الاعراف قال الملا من قوم فرعون  
 ان هذا الساحر عليهم يريد ان يخرجكم من ارضكم بسحره فاذا تآمروا قالوا ارجه  
 واخاه وابعث في المداين حاشرين يا توك بكل سحار عليهم وجاء السحرة فرعون  
 قالوا ان لنا اجرا ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم اذا لمن المقربين قالوا يا موسى اما ان  
 تلقى واما ان نكون نحن الملقين قال التوا فلما القوا اسحروا اعين الناس واسترهبوهم  
 وجاؤا بسحر عظيم الا ترى ان القرآن يستعظم سحرهم وقال تع في هذه السورة والقي  
 السحرة ساجدين وفيها ايضا قالوا مهماتا تنابه من اية لتحرنا بها فاما نحن لك  
 بمؤمنين وفي سورة يونس اكان للناس عجبنا ان او حيننا الى رجل منهم ان انذر الناس  
 وبشر الذين امنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم قال الكافرون ان هذا لسحرمبين  
 وقال تع في تلك السورة فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا ان هذا لسحرمبين وقال تع  
 في سورة بنى اسرائيل نحن اعلم به اذ يستمعون اليك واذ هم نجوى يقول الظالمون  
 ان تتبعون الارجلا مسحورا وفيها ولقد اتينا موسى تسع آيات بينات فسال بنى  
 اسرائيل انجاهم فقال له فرعون اني الاظنك يا موسى مسحورا وقال تع في سورة  
 طه قالوا اجئتنا لتخرجنا من ارضنا بسحرك يا موسى فلما تينك بسحر مثله فاجعل  
 بيننا وبينك موعدا لا نخلفه نحن ولا انت مكانا سوى وفيها ان هذان لساحران

يريدان ان يخرجكم من ارضكم بسحرهما وفيها فاذا احبالهم وعصهم يخيل اليه  
 من سحرهم انها تسعى وفيها انا آمن ابرينا ليغفر لنا خطايانا وما اكرهتنا عليه من  
 السحر والله خير وابق وهذا ايضا ايها الاخ يدك الله كما تسمع وترى ما ذكر القراء ان  
 من تكرير ذكر السحر في هذه المواضع اتراه باطلا لا اصل له اعوذ بالله ان يسحر  
 احدا من الخلق وان نقول هذه الا ان نرجع ايضا الى ما عليه اصحاب الشرائع  
 الاخر وما في كتبهم التي يتدينون بها ويشهدون بحقتها فمنها ما في التوراة  
 مكتوبة ما يعبرون ويقولون بحكته امتان من الامم وهم اليهود والنصارى جميعا  
 والتوراة موجودة ايدي اليهود والنصارى باللغة العبرانية وباللغة السريانية  
 وباللغة العربية لا خلاف بينهم فيها بل هم متفقون على صحتها وحقيقة ما فيها وفيها  
 مكتوبة في قصة عيصو قال كان عيصو ابن اسحاق صاحب صيد وكان كلما  
 خرج الى الصيد خرج اليه ابن النمرود بن كنعان فيقول صار عني على اني ان  
 غلبتك اخذت صيدك وكان على بن النمرود قيص آدم خرج معه من الجنة وكان  
 فيه صور لكل شئ خلقه الله من الوحش والطير ودواب البحر وكان ادم اذا  
 اراد صيدا من شئ من الوحش او غيرها وضع يده على صورته في القميص  
 فيبقى ذلك الشئ حائرا واقفا اعمى حتى يحثي فياخذه فكان كلما صار عدا خذبن  
 النمرود عيصو ابن اسحاق فضرب به الارض واخذ صيده فلما طال ذلك على عيصو  
 شكا الى ابيه اسحاق ما يليق من ابن النمرود فقال له اسحاق صف لي القميص  
 فوصف عيصو فقال له اسحاق هذا قميص آدم وان تغلبه ما دام عليه  
 فاذا جاءك يطلب المصارعة قل له حتى تنزع القميص فصار عدا اذا فعل  
 ذلك فانك تغلبه فاذا غلبته فخذ القميص وعد فخرج عيصو يريد الصيد فجاءه ابن  
 النمرود كما دته وطلب المصارعة فقال له عيصو تنزع ثيابك ثم تنصارع فنزع ابن النمرود  
 القميص ونزع عيصو ثيابه ثم صطرا فضرب عيصو به الارض وجلس على  
 صدره ثم وثب عيصو واخذ القميص والصيد ومضى في الهرب يعدوا واعجز ابن  
 النمرود المشي في البرية فقال يا بني ما دام القميص عليك فلن يغلبك فاذا مضيت على  
 الصيد فاردت ان تصيد شيئا فضع يدك على صورته في القميص فتقف لك حتى تاخذه  
 وكان عيصو اذا اراد صيدا من الوحش وضع يده على صورته في القميص فيقف  
 اعمى لا يبصر حتى يحثي عيصو ياخذه فن ههنا كان يدخل يده ويصيدها لقميص

وهذا ايها الاخ خبر مشهور يعرفه جميع من يقر بصحة التوراة من اليهود والنصارى ولا يحدونه البتة وايضا في التوراة في السفر الثاني منها في قصة يعقوب مع لابان خاله قال فلما ولدت راحيل يوسف قال يعقوب لابان وجهني وسر حتى انطلق واذهب الى بلدي ومكان في وارض من اولادي واعطى نسائي الذين وعلت معهم لك فقال لابان اخبرني كم اجر لك اعطيك فقال يعقوب اربع وارعى غنمك واحفظها بالليل والنهار واسعى في جميع غنمك واعزل كل احمر سمين وكل ابقع وكل حل ملمع بياض في سواد وكل ملمع بياض من الغنم وكل اصلح ابيض من المعز فليكن ذلك اجري واشهد على هذا الطعن اليوم لكن بعد هذا اليوم على اغبر والملمع بياض واحمر من المعز او ملمع بسواد وبياض من الضأن فهو اجري فقال لابان نعم ليكن كما ذكرت وعزل في ذلك اليوم التيوس الملمع بياض وكل شئ في غنمه اصلح او ابقع او احمر وكل ما كان فيها بياضا وكل ملمع بسواد وبياض فجعلها على ايدي ولده و فرق يعقوب بين مرعى غنمه ومرعى غنم لابان وجعل بينهما مقدار مسيرة ثلاثة ايام و غنم كل واحد منهما على حدة في موضع وكان يعقوب يرعى سائر غنم لابان التي بقيت واخذ يعقوب قضبان طيبة من لوز ودلب وقشر منها قشورا وجعل من البياض في القشور وركز القضبان التي قشرها في مجرى الماء من المستقي في موضع ير دمنه الغنم للشرب فيستقبل الغنم فتفرح وتحرك اولادها في بطنها اذارات القضبان فتسبح الغنم حلما ولمن في كل سنة اول ما يحمل الغنم متقدمة جعل يعقوب يركز تلك القضبان في الماء من المستقي ولا يركزها في مؤخر الغنم فاستغنى الرجل وكثرت ماشيته فهذا ايضا في التوراة ما لا يرفعه احد فاعرفه ايها الاخ ثم ايضا في كتب اخبار ملوك بني اسرائيل التي تجري عند اليهود وجرى التوراة يذكر انه كان فيهم نبي يقال له شموئيل وهذا مشهور في الانبياء عليهم السلام وله كتاب والنصارى واليهو دمعترون مصدقون بنبوته وجلالة قدره و كتابه معهم ويذكر في الكتاب انه نصب لليهود ملكا يقال له طالوت وامره الله تعالى بقتل العماليق فعزل الانه خالف من قبل مواشيهم وسقط عن مرتبة الملك ومحم له داود دسيرا ومات شموئيل واقتل طالوت على قتل السحرة والعرافين قتل من قتل وهرب من هرب واقتل اهل فلسطين لمحاربه فجمع العرافين لهم ودخل الرعب من كثرة الجيوش المنصبة عليه ولم يجد من يسكن الى قوله كما داته من نبي ولا ساحر ولا عراف ولا حاكم قتل

لذلك وقال لخاصته اطلبوا الى ساحر السئلة عن عاقبة امرى فدل على ساحرة فسكن  
اليها وسألها ان تحي له نبيا يسئله فسالته ايها الانبياء تختار ان تحييه فاختر شمويل  
فاحينه وفزعت عند رثيته فصرخت فقال لها طالوت لا تقزعى ماذا رايت فقالت  
رجلا شيخا بهيا مثل ملائكة الرب مشتملا بير نس قد صعد من الارض فعلم طالوت  
انه شمويل ارسله الله فدخل اليه وسجد بين يديه فقال شمويل باطالوت لم ارجعنى  
واحييتنى قال لما ضاقت بى الارض من اهل فلسطين ومحاربهم اباى وزوال عناية  
الله عنى ومنعه الاحلام منى فدعوتك لاشاورك فى امرى فقال شمويل ان الله تع  
قد نقل الملك الى صاحبك داود و غضب عليك وعلى بنى اسرائيل بما فعلتموه فى  
مواسى العماليق وهو ناصر فلسطين عليكم ومديلهم منكم فتصير معى غدا فى الا  
موات فخر مغشيا عليه وعرفته الساحرة فاقبلت اليه ومن كان معه ولم يزلوا به  
حتى افاقوا واصافهم ليلتهم وانصرفوا مصعبين فالتحمت الحرب فوقعت الهزيمة  
على العبرانيين فاكثر القتل فيهم وقتل طالوت ثلث بنين واتكأ هو على حربته  
فاخرجهما من ظهره فاجتمع بنو اسرائيل على تملك داود فدافع بهم من ناواهم  
فهذا كله ايضا ايها الاخ قد وردت به الاخبار فغشاها هو من جهة الفلاسفة ومنها  
ما هو من جهة الانبياء وكتب الشرائع ومنها ما هو مذكور فى القرآن من ذكر  
السحر بما قد حكيناه فيما تقدم افترى هذا كله كذب لا اصل له وسخف وجافه بمن  
يذكره عنده هؤلاء المتجيبين المنكرين بانفسهم المكذبين بما يسمعون به يجهلهم تكبر انهم  
وتبها وصلفا لقله عقولهم وقصر علومهم وقصورهم عن نيل العلوم الحقيقية  
فيجدون الانكار والتكذيب اخف عليهم والله المستعان ونسأله حسن التوفيق  
والاختيار ونقول ان اخر ما سمعنا عن ادعى علوم الطلاسمات وافعالها ما من  
نقلت اليها اخبارهم وبلغنا اثارهم اليونانيون وهؤلاء لهم عند الناس اسماء  
مختلفة فغشاها الصائثون والحراسون والختوفون وقد كانوا اذا اخذوا  
اصول علومهم عن السريانيين وعن المصريين على حسب تنقل الصنائع والعلوم  
فى البلدان بما يحدث لها من السياسات والادبان وقد كان من رؤسأ اوائلهم  
اربعة اولهم اعادمايون وهرمس ولو مهرس وارا طس ثم تفرقت جيوشهم  
الى القوتاغرية والارسطا نونية ومن الافلاطونية والاقعور وسية وهم  
يزعمون ان العالم متناه فى مساحة الا انه كرى الشكل ويزعمون ان ليس لوجوده

مبداء ثانى وانما هو متعلق بالبارى سبحانه وتعالى تعلق المعلول بعلمته وهم يزعمون  
 ان العالم الارضى ايضا تتم امور به باشيء احدها المادة القابلة للمزاج والتأليف  
 وهى العناصر الاربعة والثانى النفوس المحركة والساكنة فى اشخاصه والثالث  
 تحريك العالم السماوى للعناصر الاربعة والمتولدات منها حتى تهيأ لقبول تأثيرات  
 الانفس من التحريك والتسكين والجمع والتفريق والحر والبرد والرطوبة واليبس  
 التى يتمكن الصانع من تأثيرات الصنعة فى المادة لكل مصنوع والرابع حفظ الالة  
 الاعظم سبحانه وتعالى لقوى جميع الموجودات عليها وامداده بالمعونة لها وتوجيه  
 لاعراضها ومقاصدها وقسمة الامور لموجودة على الكواكب السبعة وزعموا  
 ان الكواكب الثابتة مقسومة على الكواكب السبعة بمرتبة من قواها ومعينة لها على  
 افعالها وزعموا ان الفلك التاسع المسمى لفلك الكواكب الثابتة وهو المنتهى  
 لفلك البروج مصور بصور تخصه وان كل درجة من درجاته تنقسم بقسمين  
 احدهما فى الشمال والاخر فى الجنوب فيها صور قد وفت عليها المرات  
 لتأثيراتها العارضة عليها على طول الزمان على ما يذكره اصحاب الطلسمات  
 ولما قسموا الامور الارضية على الكواكب السبعة ورتبوا تحت تدبيرها  
 والتأثير فيها جروا ايضا على ذلك السبيل فى امر الجهات والاقليم  
 والنواحى والمدن والرسا تبق واما النفوس فعندهم ان منها مالا يتعلق  
 بالاجسام ولا يسكن الجنة بوجه من الوجوه لعلوها عليها وارتفاعها عن  
 اوساخها واقذارها ويسمون هذه النفوس الالهية وهى عندهم تنقسم قسمين  
 احدهما خير بالذات ويسمونها ملائكة ويتقربون اليها اجتلاء بخيرها والقسم  
 الثانى شرير بالذات ويسمونها اشخاصه الشياطين ويتقربون اليها استكفا  
 لشرها وجعلوا الكل واحد منهم دعاء مقرر او بخور معلوما وسياقة عمل يتوصلون  
 به الى ما يريدون منهم ونفوس اخرى متعلقة بجنة الكواكب لا تقار قها وهى مع ذلك  
 تتعلق وتتصرف فى العالم الارضى صنفين من التصرف احدهما بطبائع  
 اجسادها كما ذكر ذلك فى كتب احكام النجوم والثانى بنفوسها ونفوس  
 اخرى متعلقة بالاجساد لا تقار قها ولا تصبر عنها الا بمقدار ما تقارق الجنة  
 لقسادها ومن هذه الطبقة من النفوس نوع يسكن الجنة الانسانية ويتصرف بها  
 وفيها ولا يفارقها الافارقة النفس سائر اشخاص الحيوانات والنباتات ومضيها



الى بحر طوس يعنى كرة الاثير لئلا يذهب هناك الى ان تطلب الانقلاب منه والهبوط الى مادة تصلح لسكانها او تتمكن من ادراك نجاتها ويزعمون انهم يقدرون على معرفة من هذه سبيله وذلك بان يشاهدوا اخلاقه وعاداته فاذا وجدوه شبيها بالبهيمة في تصرفه مع الطبيعة من غير فكر ولا روية ولا قبول علم ولا فكرة ولا نصرة دين او تصفح لمذهب حكموا عليه بان نفسه نفس بهيمة لا تصلح للعمارة الدار واقامة نوع الانسانية فقط والنوع الاخر نفوس يمكن فيها ان ترتقى الى الافلاك وتسكن بها وتلد بها وفيها عند صحتها ويمكن ان تهبط عنها وتسكن الجثة وتعلق بها عند مرضها وتلد وتعذب بها وفيها وهذه النفوس الانسانية البشرية وهم يزعمون ايضا انهم يمكنهم ان يعلموا الى ما ذايول اليه عاقبة الانسان بعد وفاته اذا فارق الدنيا وهو على ما يشاهد من حاله وذلك ان لكل واحد من الاراء والديانات تصنيف بالاعتقاد له الى صنف مامن صنوف الاخلاق وتحرك الى فن من الفنون في الاعمال كالمذهب الذى يشهد تو حشاهله وتشفهم والمذهب الذى يكثر الجدل فيه والمنافرة والمذهب الذى يكثر فيه قتل النفوس واخذ الاموال والمذهب الذى يفرط فيه ذبح الحيوانات واكل اللحوم الى غير ذلك من المذاهب الاخذة من الانهماك في شئ من الاعمال فان هذه الاعمال اذا كثرت من الانسان البستهم من الاخلاق بما توجب عاداته التى قد دام عليها وهرف بها وزعموا ايضا ان كل صنف من اصناف الاخلاق وان كان موجودا في الناس فانه في نوع مامن انواع الحيوانات اقوى واطهر وذلك ان الشجاعة في الاسد والختل في الذئب والروغان للثعلب والحرص للخنزير والسلامة للحمار والذلة للبعير والسهول للوزغة والنجاسة للذباب والخناس للذب والولع للقرود والظلم للحية والسرقة للعقرب والاختطاف للبازي والفرع للارنب والاحتضار للطبي والغلة للئيس والزهو للطاوس والغدر للغراب والنسيان للفارة والاحتكار للثعلب والممارسة للكلب والمواثبة للديك واشباه ذلك من لوازم الاخلاق لا يصناف الحيوانات وكل خلق من هذه الاخلاق مشترك فيه عدة من انواع الحيوانات ويختلف فيه بالقلة والكثرة فيكون كل مقدار من هذه مقصورا على نوع من الانواع فاذا كان الانسان وهو على حد ما من تلك الحدود انتقل الى ذلك النوع الذى حظ من ذلك الخلق المقدار الذى عليه قدماء ويشبه ان يكون هذا المسلك عكس مسلك صاحب القراءة لان هذا المسلك يتطرق فيه من الخلق الى استخراج

الاخلاق وفي كل جنة تحملها وطينة تخصها يخلط لها النعيم بالعذاب والالم بالاذة  
 ليكون ذلك خدعة لها ورباطا بطول مدة تعلقها بها حصلت فيه من محبتها الى  
 ان يستوفى منها ما حصل عليها وتفي مالها وما لله بظلام للعبيد فهذا الذي قد  
 ذكرته كله وحكيته عنهم من اصولهم ومقدمات علومهم في تصحيح مذعبيهم في  
 السحر والطلسمات وان كنت تركت اكثر مما ذكرت واسقطت اكثر مما حكيت  
 تجنباً للاكثار وطلباً للاختصار فاني تركت ذكر ما عندهم في ذلك مما يجري  
 مجرى ما قد ذكر في كتاب الخواص كفعل المغناطيس وغيره من الخواص فاني  
 تركته لظهوره غير اني اذكر جملة اخرى لتقف منها ايها الاخ ابدك الله على  
 جميع اغراضهم وتصور احوالهم في مطلوبهم وانهم ايضا زعموا انهم لما استقرت  
 عندهم هذه المقدمات وانسوا بها وطال خوضهم فيها فرغوا عنها وهاونوا عليها وقالوا  
 فاذا كان هذا الذي تقدم ذكره مستقرا مستمرا او كانت الكواكب  
 والنفوس المستعلية على الاجسام بهذه الحال من العلم والقدرة وكانت  
 هذه هي المواتية لنا والمستعلية علينا فان الحاجة تضطرنا الى التقرب اليها  
 والتضرع لها في اصلاح ما فسد فينا وتسهيل ما عسر علينا وتسديد ما عدل  
 عن الصواب من افكارنا واراتنا ليحصل لنا بذلك امر ان احدهما طبيب العيش  
 في الدنيا والذاتي التمكن من الاخلاص الى الآخرة وكانوا اذا ارادوا التقرب  
 الى كوكب او الى نفس منها علموا الاعمال التي قد وقع لهم انهم وافقة  
 لطبيعته وسئلوا عند ذلك حاجتهم التي هي داخلية تحت قدرته ويقولون انهم  
 اذا عملوا صنفا من اصناف الاعمال الطبيعية وتقر بوابها الى الكواكب المراعى  
 لها من غير تعرض لشي مما يتعلق على احكام النجوم فانه يكون التأثير عنه في  
 قضاء الحاجة ضعيفا لانفراد ذلك الكوكب منها بالارادة فقط وهكذا اذا عملوا  
 وسلكوا امسلك الاختيارات النجومية في التماس الحاجة من غير مراعاة الاعمال  
 الطبيعية كان التأثير في قضائها ضعيفا ايضا بل لا يكد ديتهم في اكثر الامر لانفراد  
 الكوكب فيها بالطبيعة فقط كما تسمع وترى كثير امن يتعاطى ذلك ويطلبه  
 بحمله من غير وجهه ويرومه من غير جهته من البله والعوام القليل الى المعرفة  
 بهذا الامر الجهال باصول هذه الصناعة اعني صناعة الطلسمات والسحر ويزعمون  
 انهم اذا جمعوا بين الامرين وسلكوا في طلب حوائجهم السيلين اجتمعت لهم

فيها طبيعة الكوكب وارادته و كان ذلك او كدالسبب واحد في الطلب وبلوغ  
 الغرض ويزعمون ان ذلك العمل ان صدر عن سريرة مدخولة ونية مضعوفة  
 جرى مجرى العبث والولع وسقط الانتفاع به وربما كان داعيا الى العكس له والمضرة  
 فيه وبه و كانوا ينظرون الى المدن التي في قسمة كوكب ما من الكواكب على ما  
 ادتهم التجربة اليه كما هو موجود مذكور في كتب احكام النجوم فيميزونها  
 وينظرون ايتها في ولايته اذا كانت في شرفه و ايتها في ولايته اذا كانت في  
 يته و ايتها في ولايته اذا كانت في جده و ايتها في ولايته اذا كانت في وجهه  
 فاذا تغيرت لهم الاستقرار لاحوالها و التصفح لحوادثها انتظروا حصول ذلك  
 الكوكب في بعض تلك الحظوظ فابتدأوا بينا هيكل لذلك الكوكب لتلك  
 المدينة التي ذلك الحظ مقصور عليها وصور واعمه مراعيه من الكواكب  
 والصور التي تكون في درجته ووضعوها في ذلك الهيكل وسنوا له سنة اعمال  
 وثبتوها في دستور يتر كونه عند سدنته و يضيفون اليها ذكر الامور التي  
 تصلح ان يسئلها اذا كان في ذلك الحظ من حظوظه مما هو هو داخل تحت قسمته  
 وجعلوا ذلك اليوم من كل سنة عيد لذلك الكوكب في ذلك الهيكل فكان  
 الانسان من عامتهم اذا عرضت له حاجة ما استغنى فيها فسأل عنها في حين  
 اى الهيكل فاذا عرفه نذر لذلك الهيكل نذرا يليق به وخرجه اليه في يوم عيده  
 وفعل الافعال المستورة له وسأله حاجته والمثال في ذلك تميز الحوائج ان الشمس  
 مثلا اذا كانت في الحمل وهو شرفها جعلت في درجة الطالع وكانت الحوائج  
 التي يمكن ان يسحر بها انما هي ما كانت من الامور في قسمة البرج الخامس من  
 الولد واللذة والفرح بسبب برج الاسد الذي هو الخامس من طالعها فاذا كانت  
 في الاسد فجعلت في درجة الطالع كانت الحوائج التي يمكن ان يسحر لها  
 انما هي ما كانت من الامور متعلقة بنفسها بالديانات والربانيين والقضاة ونحوها من  
 الاسفار بسبب البرج الحمل الذي هو شرفها وهو التاسع من الطالع والقمر اذا كان  
 في الثور الذي هو شرفه وجعل في الطالع فانما يتم من الحوائج ما كانت في القسمة  
 الثالثة من الاخوة والاخوات والقرايات والاسفار القريبة بسبب السرطان الذي  
 هو الثالث من الطالع واذا كان في السرطان وجعل في الطالع فانما يتم من الامور  
 وتقضى به الحوائج ما كانت في قسمة الحادية عشر من الرجا والسعادة على ذلك سائر

حظوظ الكواكب وجعلوا الكواكب السيارة من الهياكل بحسب ما اوجبه عدة  
 حظوظها وكانت للشمس منها عدة اشرفها قالوا وللنجم عدة اشرفها انبياء النوايس  
 والسنن وكذلك لبتية الكواكب السيارة وزعموا ان التجربة ادتهم الى ذلك والى  
 معرفة قوى تأثيراتها فمنها كلب الجبار وهو الشعرى العبور ومنها الاورون وهو  
 الجدى ومنها اهرس وهو الارامى ومنها السهى وهو الكوكب الصغير الذى فى بنات  
 الشعرى الكبرى وعملوا ايضا هياكل اخرى كانه النفوس المجردة واجروها بحرى  
 الكواكب فى السنن والحوامج منها لفلوطى وهو الملك الموكل بالبحيم والهاوية  
 ومنها القوس ودور وهو الملك الموكل بالبحر ومنها الموحاس وهو الملك الموكل بالرياح  
 ومنها ليس وهو الملك الموكل بالروائح العارضة من الجن ومنها لقروطس وهو  
 الملك الموكل بالامواج الى غير ذلك مما تخيلوه فتمت لهم بذلك سبعة وثمانون هيكلًا ثم  
 عملوا ايضا على هذا الوجه من العمل هيكلًا فى وقت كانت الكواكب السيارة  
 كلها فى حظوظها وقسموها قسمين فجعلوا احد هما للرجال والاخر للنساء وفى كل  
 واحد من قسميه بيت عظيم ليس فى حيطانه نقب ولا فى بابيه شق حتى اذا اطبق بابيه  
 لم يبق منه شئ من الضوء البتة وجعلوا ابابه مما يلى الجنوب وصدره مما يلى الشمال  
 وصوروا باسماؤها البروج الاثنى عشر وعملوا صور الكواكب السيارة كل واحد  
 منها معمولًا من المادة الواقعة له كالشمس من الذهب والقمر من الفضة وزحل  
 من الحديد والمشتري من الزئبق والمريخ من النحاس والزهرة من القلعي وعطارد  
 من الاسرب وجعلوا كل واحد على صورته التى يكون عليها فى برج شرفه فها هو  
 مبين فى كتب احكام النجوم وبين يديهم امطر ح لطيف عليه سبعة اقراص جواري  
 قد وضعت على مثال المراعى ووجهها الى التماثيل وعلى كل واحد منها مجسم ودحبه  
 معموله من طين اجر كل واحد منها على اسم كوكب من الكواكب السبعة  
 والقريبة من الاصنام للقمر ولها دور واحد البعيد منها زحل ولها سبعة ادوار وكل  
 واحد منهن فادوارها على مرتبة كونها وفى كل واحدة منهن مجرة ولها بخور  
 مفرد فالتى للشمس العود والى القمر الكلية والى زحل الميعة والى المشتري  
 العنبر والى المريخ السندروس والى الزهرة الزعفران والى لعطارد المصطكى  
 وعن شمال الكواكب ابريق شراب وثلاثة قنبان طوال من خشب الطراف قد قطعت  
 من شجرتها قبل صياح الديك وسكين حديد نصابها منه وخاتم حديد فضه منه

لطيف في قدر الظفر منقوش عليه صورة جرجاس رئيس الابلاسة فاذا حضر عند ذلك وهو هيك جرجاس وفيه يد خلون احد ائتهم وجوار بهم الى دينهم وفيه تذبح الديكة وفيه تلاوة السرين الالذين سئذ كرحا اليهما فيما بعد فياني رئيس الكهنة فدخل الى بيت من الرجال وقعد على ذلك المطرح يحاذي المادة قبل غيوبة الشمس واطبق الباب والسرج تشتعل والدجى تفتت وهو جاث قد افترش رجله اليسرى ونصب اليمنى ووضع ابهامه وسابته ووسطاه من يده اليسرى بالارضى ورفع مثلهن من يده اليمنى واقبل يقول في ذلك الوقت قبل صياح الديك قولا لاهذا معناه يا جرجاس الجر اجسة وابليس الابلاسة وكبير الشياطين وعظيم الجن اجعين اسألك وانضرع اليك واطرح نفسى بين يديك عالما انه لا يخلصنى الا برضاك ولا ينجنى الابد ارا لك اذ كنت منى جاريا مجرى الحس وساكن في مسكن النفس ومتصرفا فيما تحت شعاع الشمس اخلاطنا بك مثورة واعضائنا مختلفة وخلقنا مشوهة وافكارنا مبليلة واقدامنا مزلة وقد عزمنا في صباح ليلتنا هذه على ادخال بعض احداثنا في دعوتنا واسماعه سر ملائكتنا فاحضر معنا واشهد لنا وعلينا واصرف شرك وبلبتك غدا واطرد ذوى المكر والحداع من اصحابك عن موقفنا وانا اقرب اليك واذبح بين يديك عدوا من اعدائك ازرق مريقا افلق قد طال ما عاداك بطبعه وكان ذلك بحمده وتسلم الى بنا الحار وتسلق الى غصون الاشجار وصوح في وجوه الاشجار ووصفق بصفيق السماوية والانداز فار تاع له جنابك وتلجج من خوفه لسانك وادبرت باقباله هاربا عنه وقرت بنفوره مذعورانه واجعل لك ذلك رسما رسوما وقانونا معلوما في كل حدث اسمع سرى واحركه لك في شئى تصلىح به امرى حتى اذا صاححت الديكة امسك عن كلامه واقبل على ما ينفع به من نوم او غيره فاذا اسفر الصبح اقبل وقد اجتمع من حضر من رجال اهل دعوته وخدمهم وجئى بالاحداث الذين يريدون ادخالهم الدعوة واسماهم السرفوقوا على باب بيت السر ويعرى احدهم ويقبض على عضدهم كاهنان فيدخلانه وهو مشدود بعصا به وهو يمشى القهقرى حتى يصل الى ذلك البيت الى رئيس الكهنة ومعه رجل يكفله ويطبق الباب والسرج تتقد والمجامر تدخر فيقول له رئيس الكهنة اتحب ان تدخل في ديننا فتسمع ملائكتنا فيقول نعم فيقول له على انك ان خرجت من دينى او اظهرت احدا على

سرى اذل الله راسك هذا الذى تحت قبضتى بين اصحابى واسقطا كليك من ورائك فيقول نعم فيقول لكن ان ائت على دينى وحفظت سرى فان راسك يكون بين اصحابك عاليا واكليك ثابتا ثم يقول لك فيله انكفل انت على اقامته على دينى وحفظ سرى فيقول نعم فيضججه الكاهن على ذلك البساط قدام المائدة على جانبه الايسر ويتلو على راسه اسما الملا ثكة المذكورة والمرتبة وهى سبعة وثمانون اسما وجر جاس رئيس الابالسة ثم بعد ذلك يقول طوباك اذصرت من اهل الاستماع لهذه الاسرار وان لم تكن لله طاهرا فان الله يطهرك ثم يتناول تلك السكين التى وصفتها ليذب بها فيقدم كفيله فيقول له فادفع الى خاتمك رهنا عنه انه يحفظ المناسك و يقيم على الدعوة ويكنم السر فيدفع اليه خاتمه والديك فيقول السكاهن فانا اذا قبل تقسا بدلت نفس و ندد بدين يدي الشمس المحيية للنفوس وجر جاس رئيس الابالسة ثم يترك الديك على عنق الغلام ويذبجه وهو يقول يا جر جاس ملك الابالسة اقبل هذه الذبيحة واترك هذا الغلام لابويه وللملائكة ثم يحمى ذلك الخاتم الحديد بالسراج ويكويه على طهر ابهام يده اليمنى وقدامك بهاتسعة وتسعين ويكويه ببعض تلك العيدان من الطرفا الى صدره وجبهته كيا خفيا لئلا يظهر ثم يلبسه ثيابا جددنا بيضا وخفا من حلود ذبايح الملائكة ويشد وسطه بعمامة ويعطيه فطور ملح يرسمه رسم مثلنا وكذلك يفعل سائر اصحابه واما جمهور الناس فانهم يكونون خارج بيت السر في الهيكل وما يليه يقضون تقنهم ويوفون نذورهم ويذبجون قرايينهم من اصناف الحيوانات ومن الديكة لجر جاس رئيس الابالسة كما ذكر افلاطون في كتابه المسمى قادون من ان سقراط الحكيم معلمه اوصى عند موته فقال اذبخوا عني ديكا في الهيكل فانه نذر على فكانت هذه وصيته اخر عهده من دار الدنيا وياكلون لحوم سائر ذبايحهم لئلا شاة كيف شاءوا الا لحوم ديوك نذر السر فانها لا تأكلها الا برح الكهنة في بيت السر حتى انما فرغ رئيس الكهنة من الاخذ على الاحداث شرع في اسماعهم السر وذلك ان لهم صهيون من الكلام كل واحد اطول من سور القراء الطوال احدهما يسمونه سر الرجال والاخر يسمونه سر النساء فسر الرجال لا يسمعه الا الرجال وسر النساء لا يسمعه الا النساء والسران جميعا متساويان في عدد الالفاظ والحروف وان القاطم جميعا

اذا نثرت ثم نظمت نظاما تكون فيه كل كلمة احدهما بين لفظتين من الاخر حدث منهما  
 تاليفات كثيرة وانه يكون في جملة تلك التاليفات اربع تاليفات كل واحد منها  
 يتضمن قوانين وبراہين علم من العلوم الاربعة التي احدها الطب الذي يصح به  
 الاجسام وينفي به الاسقام والالام ويتكمن من الانتفاع بسكنى الدار والثاني علم  
 الكيمياء الذي به يدفع الفقر ويكشف الضرر الثالث علم النجوم واحكامها الذي به  
 يطلع على ما يكون قبل ان يكون والرابع علم الطلسمات الذي به يلحق الرعية بطبيعة  
 الملوك والملوك بطبيعة الملائكة والذي يمنع من كشف هذه العلوم وبذلها للجمهور  
 من العامة ما يخوف به على الخاصة اذ كانت العامة بما هم من الضعف في الهمة  
 وقلة العلم وقوة الشربسؤ الاخلاق ووقع انعادات ينهمكون في الشهوات كيف  
 كانت ويتناولونها من اين وجدت ولا يراعون في ذلك رجوعا الى دين ومروءة  
 ومعرفة بالواجبات والمحظورات فيفسد بذلك الترتيب الحمود ويخرج عن الحد  
 المعروف اذا دخل العاصي الى معرفة علم الكيمياء مثلا اذا اتقى ما ينفعه فيما لا يحل  
 لا فيما اباحه له الشريعة وهكذا اذا علم ما لا يجوز ان يعلم من علم الطب من  
 السمومات والخواص التي هي قوى الادوية من المعادن وغيرها فينبغي ان يسان  
 هذا العلم عن لا يستحقه وينع عن ليس هو اهلا لا استعماله فانه اذا علم العاصي الذي  
 تقدم ذكره وصفه من علم الطلسمات ما لا يجوز لئله ان يعلمه ولا يستعمله كانت  
 الحال فيه كالحال التي حكها افلاطون الفيلسوف في كتابه في السياسات وقد  
 تقدمت حكايته لذلك في صدر رسالتنا هذه من حال الراعي الذي قتل  
 الملك وجلس في انلك مكانه من غير ان يكون له اهلا ولا مستحقا لذلك  
 وقد كان من العظمين عندهم قولوس واسر والروم ورثة السر  
 قلبه بوار وهي التي حرمت منع المعرى وجعلتهن للقربان فقط خالصة وان  
 لا يقربهن حاملا ولا يساكن لحوهن ويعظمون آروس وصب الماء الذي سقط  
 من الالهة في ايام اسطر وطونيوس وخرج قاصدا الى بلد الهند فخرجوا  
 في طلبه فلم يلقوه وسالوه ان يرجع اليهم فقال لهم اني لا ادخل بعد هذا بلد  
 حران ولكن اجي الى كاذي ومعنا كاذي ههنا هو مكان في شرق حران  
 وافقد مد يتكم وهم الى اليوم يخرجون في يوم عشرين من نيسان من كل سنة  
 لتوقع ورود ذلك الصنم يسمون ذلك العيد عيد كاذي فانتظار هم لورود هذا

الصنم مثل انتظار اليهودى للموسى وهم يحفظون الجناح الايسر من الديك الذى يذبح فى بيت سر الرجال ويلقونه على الحوامل واهناق الصبيان على سبيل الحرز ومن رسومهم العائمة ايضا استكثارهم من الاكل والشرب وتوسعهم فى النفقة فى اول يوم من بنسان وهو راس السنة عندهم فهذا ما عرفناه وسمعناه من الاخبار والدلائل على تصحيح الراى فى علوم النجوم وما يتبع ذلك من علوم السحر وعلوم الطلسمات واما الاحتجاج على كل حال فصل فصل ومعنى ومعنى واقامة البرهان على دون ذلك ونصرته فكتب القدماء والفلاسفة مملوءة به وهو اكثر من ان نحصىه فى كتاب واحد او فى رسالة واحدة فاما قوة الرقى والعزائم والوهم والزجر وما اشبه ذلك واثباتها فان من شاهد الافعال التى تورثها الادوية والعقاقير فى الاجساد وفى الانفس المقارنة للاجساد من اصناف التأثيرات وما قد نشاهده ايضا ونسمع به من تأثيرات بعض الادوية والعقاقير والاجار فى بعض كعبر المغناطيس فى الحديد وجذبه وجذب السموميا فى الصفراء وجذب الحبر الارمنى فى السوداء وجبر الشب ومنفعته لوجع المعدة اذا حل عليهما من خارج ومنفعة ذيل الذئب للقولنج ومنفعة الخيوط المنخقة بها الافعى اذا القيت على خارج من به ذبحة ومنفعة عود الصليب من الداء الذى يسمى ام الصبيان ومضرة الارنب البحرى فى الربة لانه يقرحها والزرايح تفرح المشانة والمرداسنج اذا القى فى الخل بدل جوضته بالحلاوة واذا القى فى النورة سود البدن وجبر المغناطيس الذى يجذب الحديد اذا هو ذلك بالثوم بطل الفعل عنه فاذا غسل بالخل عادت تلك القوة اليه ورجع الى فعله ومثل هذا كثير جدا يطول شرحه وتعبيده وقد ذكر منه كثير فى كتب الخواص وجرب به كله او اكثره من ينشط من النار بتجربته فقد شاهد هذه الامور خاصة من الجمادات وكيف تؤثر التأثيرات الظاهرة بعضها فى بعض قد راينا تأثيرات النفس الناطقة فى النفس الحيوانية من اصناف التأثيرات فى قمها لهما وكسرها لقوتها ما هو مذكور مسطور فى الكتب المصنفة فى اصلاح الاخلاق للفلاسفة وفى كتب الدين وفيما ذكر من الوعد والوعيد وبما يكسر به الاخلاق الردية والافعال القبيحة من المقاومة لها باضدادها من الافعال الجلييلة كن يقهر الحدة التى هى من قوى النفس الغضبية التى تسمى النفس الحيوانية بالحلم الذى هو من قوى النفس الناطقة ويقهر العجلة بالانانة



والشهوة بالعفة وسائر الاخلاق الردية والافعال الجميلة المحمودة ورأينا ما تؤثر  
ايضا النفس الناطقة في النفس الشهوانية ولا سيما اذا استعانت الناطقة على  
الشهوانية بالنفس الحيوانية التي تسمى الغضبية بقهرها لها وبقمعها حتى  
تتقاد لها وتذل لها وتقيمها على الاعتدال في سائر احوالها حتى لا تخرج  
عن العدل وعمات وجه السياسة الفلسفية والاوامر والنواهي الشرعية والسنن  
الدينية حتى لا تدعها تخرج عن ذلك ولا تتجاوزها الى ما لا يحمل في الشريعة  
ولا الى ما لا يجوز في العدل عند الفلاسفة ثم قدرنا ايضا ما تؤثر النفس الناطقة  
في النفسين البهيمتين اعني الغضبية والشهوانية اللتين في الحيوان بما قد استخرجته  
من الاسباب المؤثرة فيها كالزجر وما تفعله من الزجر في نادى الحيوانات كما  
يفعله الرأض بالحيل وتذليله لها للركوب وغير ذلك كما يفعله الفيل بالليل من  
رياضته وتذليله وغير ذلك مما يجذب به النفس الناطقة للنفس البهيمية الى تدبيرها  
وسياستها وكما يفعله الصفيير للخنيل والبقر عند شربها الماء والحدو للجمال وغيرها  
وما يفعلونه اذا ارادوا احضارها على السير اشاروا اليها باشارات قد عودوها هي  
حتى تتقاد لهم الى ما يريد وندهمها وما يفعلونه اذا ارادوا منها ان تقف وتمسك عن  
السير امسكوا ووقفت لهم ونفوسها تقبل هذه الاشارات المختلفة على اختلاف  
طبائعها والزجر للخنيل والبغال والحمير غير الزجر للابل والبقر والغنم وكل جنس  
من هذه وكل نوع منها يراض باشارة ما غير الاخرى يؤثر فيه تلك الاشارة ويكون  
خاصية فيها فتؤثر تلك الاشارات المختلفة في انفس الحيوانات وتقبلها منهم انواع  
الحيوانات قبول لا ظاهرا واضحا على اختلاف طبائعها وتقهرها النفوس الناطقة  
وتجذبها الى ما تريد منها على اختلافها كما تختلف تأثيرات العقاقير على اختلاف  
طبائعها في الاعضاء المختلفة بالخواص التي فيها فهذا ايضا دليل على ان الرقي والعود  
تعمل في الانفس وتؤثر فيها على قدر جواهرها وطبائعها ثم ان الحكماء دلت على  
الخواص التي في العقاقير الادوية على طبائعها واثبتت كل طبع وكل خاصية لما اذا  
يصلح وينفع ولما يضر ويؤذي ولا يداينفع ولا يضر من الاعضاء يضر كذلك  
ايضا قد دلت على هذه الرقي والعود والنشر واثبتت ما يفتح لكل شئ من الحيوان  
وما يخصه مثل رقية قلم السرور في الحيوة ومثل ما تؤثر رقية العقرب ورقية  
الزنايم وغير ذلك من الحيوان ومثل ما يؤثر السحر في انفس الادميين واجسادهم

وهو شئ يطول الشرح فيه وقد حكينا فيما تقدم من رسالتنا هذه ما قد دل على صحة  
 القول به وصحة العلم بالطمس ما في بعض ما ذكرناه كفاية في الدلالة على صحة القول  
 به وصحة العلم بوقوع ما قلناه فيه واما هذه الرقى والنشرو العزائم وما يشاكلها فانها هي  
 آثار لطيفة روحانية من النفس الناطقة تؤثر في النفس البهيمية وفي الحيوان فنهما ما يحرك  
 كما يبرز عجبها ومنها ما يقيمها ومنها ما يعمل فيها تأثيرات قوية واعمالا مختلفة فيه  
 اصابة بالعين وربما شجبه وربما صرعه فقد رأينا كثير امن يصرع الانسان في اقل  
 من ساعة اذا جلس بين يديه وانما ذلك اثر لطيف يبدر من نفس فيعمل في نفس  
 اخرى كما يبدر الشرر من النار فيقع في الاجرام فيخرج منها الان الذي يبدر من  
 النفس روحا في لطيف لانه يخرج من النفس اللطيفة ويعمل في لطيفة مثله والذي  
 يخرج من النار هو الكشف منه على قدر كثافة النار ويعمل في الاجرام الكثيفة  
 ويكون سببا هذا الاثر اذا نظرت وتصورت صورة المنظور اليه في الفكر والفكر هو  
 احد حواس النفس الناطقة ومؤدى ما يحيط به الى النفس بدر من النفس با در فائر في  
 نفس المنظور اليه فصرعه وهذا موجود ظاهر في الملقوعين وكثير من الناس من يدفع  
 هذا ولا يؤمن به ولا يصدقه وهو شئ واضح مشاهد وما يسمعه دائما فيحكى عن  
 قوم من اهل الهند انهم يوثرون في غيرهم باوها مهم اشياء عجيبة ينكرها اكثر  
 الناس وبذلك يدفع السحر كما حكينا في هذه الرسالة عنهم ويدفع الرقى والوهم  
 لان مثل هذا هو من الطائفت التي تشبه الغيب ولكن قد موجود وفي الملقوعين  
 خاصة ظاهر وانما يدفعه من يدفعه من جهة انه قد تشبث بدعاوى كاذبة قد  
 اصلتها اصحاب المخاربي الكذابين ودسوها فيما يشبه ذلك الجن كما قد حكينا في  
 صدر هذه الرسالة في معنى تكذيبهم بما يستمعونه من ذكر السحر وذكر عمل الطمس  
 اذا سمعوا من بعض الطالبين له من الجهال الخائضين في طلبه والمتعاطين له من غير  
 معرفة به اصلا ولا عرفوا اصوله مثل انسان ابله قليل العلم والعقل جميعا وامرأة  
 رعناء جاهلة او عجوزة خرفة كذبوا هؤلاء ورفعوا انفسهم عن اهل هذه الطبقة  
 اذ ظهر لهم نقصهم وجملهم اذ وجدوا اكثر هذه الامور التي قد افسدوها  
 اولئك الجهال الكذابين باطلة حكموا على جميعها بالطلان ولان الذي هو من جهة  
 الكذابين هو اكثر واعم فاما الاصل الذي هو من الحكماء فهو صحيح وعن الا  
 صول الصحيحة وهو قليل جدا وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم

انه قال السمرحق والعين حق وروى انه صلى الله عليه وعلى اله سمر به وان  
السمر استخرج من الجلب والحديث في ذلك مشهور وروى عنه صلى الله عليه  
وأ له انه امر رجلا تقع سعدا ان يسقى له وهذا ايضا حديث مشهور وانما امر  
الرجل ان يغسل له ليزول عن الملقوع ما اثر فيه العين بما بدر منها وان يزول ذلك  
بما يدر منه ولانه صلى الله عليه وعلى اله وسلم علم ذلك بخصوصيته وكيفيته وعرف  
السبيل فدل عليه ومثل هذا ما شاهدته من التثاوب ونرى ان تثاوب رجل تثاوب  
جليسه حتى ربما يتثاوب جماعة من مجلس واحد وهذا من جهة العدوى وهو  
ايضا اثر يؤثر فبداه من النفس التي ينظر اليها ويؤثر فيها وهذه الصفات التي  
ذكرناها دليلا على تأثير الرقي والنشر والعزائم في الانفس البهيمية التي في اصناف  
الحيوانات وانما ترى الرقي يستعين على الرقية بالنفث والتفخ وغير ذلك لان النفث  
والتفخ هما من جوهر هذه البهيمية بحر كة من النفس المنطقية ويؤثر فيها كما يؤثر  
الصغير والغير وسائر الاشارات التي ذكرناها وانما يقف على حقائقها واللطائف  
التي فيها الحكماء المطهرون الذين ايدوا بالوحى من الله عز وجل فهم يعرفون  
سبب كل شئ وفيما ذا يؤثر الى اى جوهر من الحيوان يودى فنها ما دلوا عليه  
ووقع في ايدى الناس وعملوا بها كما يرى مثل ما دلوا على حجر المغناطيس وما فيه  
من الطبع الذي يجذب الحديد ومثل هذا لو كان خبرا ما صدق به كثير من الناس  
وكذبوه كما كذبوا غيره مما لم يشاهدوه ولا يعرفونه ولكن العيان والملاحظة  
في الاجساد والحجريات والعقاقير المواتية اقل من ان يكون مثل هذا في  
الحيوان مع ما فيه من الفضل على الموات بالنفس البهيمية المترتبة التهته  
لقبول اثر النفس الناطقة فيها وما يشاهد من افعالها ولا سبيل لنا الى ادراكها  
اكثر مما ادركناه ومعرفة كيفيتها وعللها والاسباب التي يتوفق من الحكماء الذين  
خصوصا بعلمها عليهم السلام ففهم من اعطى شيئا دون شئ ومنهم من اعطى  
كثيرا منها كما روى عن المسيح عليه السلام انه كان لا يمر بحجر ولا شجر ولا بشئ  
من الاشياء الا ويكلمه ويعرفه لما يصلح له ولم يكن ذلك الكلام من المات جوابا بل  
كان اشارة وتوهيما واعتبارا وكان عليه السلام يعرف ما فيها بوحي من الله تعالى  
خالقها وهو يورث الحكمة من يشأ من عباده المصطفين صلوات الله عليهم اجمعين  
ورحمته وبركاته والان قد مضى من الكلام في هذه الرسالة ايها الاخ البار الرحيم

ايدك الله وايانا بروح منه مانظن ان لك فيه مقتضا وكفاية من جهة السمع  
 والخبر ولا سيما اذا كنت تأملت ما قد تقدم لنا من الكلام في تحسين رسالة  
 عملنا ها قبل هذه فهي مقدمات لها ومعينة في احاطة علمك فلهمذا ما نريد الان نقطع  
 الكلام ههنا لبلوغنا غرضنا لتمام هذه الرسالة الاخيرة التي هي آخر الرسائل  
 التي ضمنالك عليها ووقفنا بنماها اعانك الله وايانا ايها الاخ البار الرحيم على  
 ما يرضيه ووقفنا وياك فيما ادنا الى مقصوده بنا وبلغنا الى غاية مشيئة فينا من الكمال  
 الذي قصدنا فله الحمد منا ومن جميع اخواننا الكرام دائما ابدا بلا زوال ولا انقطاع  
 كما هو اهله ومستحقه وهو حسبنا ونعم الوكيل ﴿ بيان حقيقة السحر وغيره ﴾  
 اعلم ايها الاخ ايدك الله وايانا بروح منه ان السحر يتصرف في لغة العربية على  
 معان كثيرة قد ذكرها اصحاب اللغة العارفون بها واصحاب التفسير لها  
 ونريد ان نذكر منها ما يليق بكتابتنا هذا ليكون دليلا على ما نورده من القول في  
 هذا الفن فمن ذلك ان السحر في لغة العربية هو البيان والكشف عن حقيقة الشئ  
 واطهاره بسرعة العمل واحكامه ومنه الاخبار بما يكون قبل كونه والاستدلال  
 بعلم النجوم وموجبات احكام الفلك وكذلك الكهانة والزجر والقال فان كل  
 ذلك انما يوصل اليه ويقدر عليه بعلم النجوم وموجبات الاحكام الفلكية والقضايا  
 السماوية ومن السحر قلب العيان وخرق العادات ومنه ما يعمل من الخيال  
 والحكايات والتمثيلات ومنه الدك والشعذة ومنه البخورات المنتنة التي تجلب  
 الصرع والبله والحيرة وما شا كل ذلك وهو ينقسم اقساما كثيرة ويتنوع انواعا  
 شتى ويقال عليه في جميع اللغات باقوال مختلفة قد ذكرتها العلماء ويبتها  
 الحكماء ومنه سحر عملي ومنه سحر عملي ومنه حق ومنه باطل ومنه ما ربيت به  
 الانبياء ووسمت به الحكماء ومنه ما يختص بعلمه النساء والعرب تقول اذا ارادت  
 السرعة في البيان واقامة الدليل والبرهان سحرني فلان بكلامه واذا كشف الغطاء  
 وازال الشبهة يقول العلماء اني بسحر عظيم سحر به العقول ومن ذلك قول النبي صلعم  
 في رجل مدح صاحب له فصدق ثم دمه فصدق في مقام واحدان من الشعر لحكمة  
 وان من البيان لسحرا كذلك لمارات الامم الماضية والقرون الخالية من الانبياء  
 ما رأت من المعجزات الباهرات والايات الظاهرات والبيان اللامع والدليل  
 الواضح سموهم سحرة ووسموه الحكماء لمارأوهم يخبرون بالكائنات فيتكلمون

بالانذارات والبشارات بما يكون في العالم من السرور والخيرات ونزول  
 البركات والنعيمات فنسبوهم الى الكهانة لما عمت عليهم الانبياء ولم يعرفوا النبوة  
 والانبياء عليهم السلام وزعموا ان لهم اصحابا من الجن ياتونهم باخبار السماء فيعملون  
 بذلك ما كان وما يكون وقد ذكر الله تعالى في كتابه حكاية عن هذه الطائفة ما رويت  
 به الانبياء من السحر مثل ما قال فرعون لما جاء موسى عليه السلام بالمعجزات لقومه  
 لما راوا من موسى وهرون ان هذان لساحران يريدان ان يخرجاكم من ارضكم  
 بسحرهما ويذهبا بطر يقتكم المثل عني بذلك ان موسى عليه السلام انما يعمل ما  
 يعمل به تخيل ونحيل وشعبذة لاحقيقة لقوله ولا صحة لعلمه مثل ما اشار عليه همامه  
 وسوله شيطانه بقوله وابعث في الدائن حاشرين يا أتوك بكل ساحر عليهم يعني كل  
 مشعبد وممخرق ومنق لقوله وملفق لعمله وما كان من قصته وتسليم السحرة الى  
 موسى وهرون عليهما السلام وما كان منهم ورجوعهم عما كانوا عليه ناديين  
 ونبريهم مما كانوا يعملون وقولهم آمنابرب موسى وهرون ومثل ما قالت الجاهلية  
 المشركون في نبينا محمد صلى الله عليه واله وسلم انه ساحر كذاب قال الله تعالى وان يروا  
 اية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر وكل نبي نطق وكل حكيم صدق واتى بالمعجزات  
 واطهر الايات التي عليه هذا الاسم وعرف بهذا الاسم عند الامم الطاغية  
 والاحزاب الباغية تكذيبا للانبياء وردا على الحكماء واعلم يا اخي ايده الله  
 وايانا بروح منه ان ماهية السحر وحقيقة هذا هو كل ما سحرت به العقول واتقادت  
 اليه النفوس من جميع الاقوال والاعمال يعني التعجب والانتقاد والاصغاف والاستماع  
 والاستحسان والطاعة والقبول فاما ما يختص منه بالانبياء صلوات الله عليهم  
 فكانا لعلم بالامور التي ليست في وسع البشر العلم بها الامن جهة الوحي والتأييد  
 واخذها من الملائكة وهي الكتب المنزلة والايات المفصلة والامثال المضروبة  
 الدالة على حكمة الله سبحانه وتوحيده وبيان الحلال والحرام وايضاح القضايا  
 والاحكام والاخبار بالغيب بما كان وما يكون ولذلك كانت الجاهلية تقول لمن  
 اتبع الرسول صلى الله عليه وعلى اله ودخل الاسلام قد صار فلان الى دين محمد  
 وقد عمل فيه سحره فهذا هو السحر الحلال وهو الدعاء الى الله سبحانه بالحق وقول  
 الصدق والباطل منه ما كان بالصد من مثل ما يعمل به اضداد الانبياء واعدا  
 الحكماء من تثيق الباطل واظهاره ورفعهم الحق وانكاره بالباطل من القول

وادخال الشكوك والشبه على المستضعفين من الرجال والنساء ليصدوهم عن سبيل  
 الله وطريق الآخرة وليسعر واعقولهم بالباطل وليجولوا بينهم وبين القوز والنجاة  
 وهم شياطين المشركين ورؤساء المناققين في الجاهلية والاسلام وهم في كل عصر  
 وزمان يصدون عن دين الله سبحانه ما قدروا عليه ويزيلون من سنة الناموس  
 بسحرهم ما وصلوا اليه فهذا هو السحر الحرام الباطل الذي لا ثبات له ولا دوام  
 والذي لا يبرهان عليه ولا دليل صادق مرشد اليه والعامل به ملعون والمصدق  
 له مفتون والطالب له مشوم ❀ فصل ❀ واما السحر المذكور في القرآن  
 المنزل على الملكين ببايل هروت وماروت فان العامة قد قالت فيه اقوال المسترذلة  
 لا صحة لها و لهذا القول معنى دقيق قد ذكرته العلماء الذين عندهم علم من  
 الكتاب لمن وثقوا به من خواصهم واودعوه عند اولادهم النجباء واخوانهم  
 الفضلاء و يريد ان يضرب في ذلك مثلاً قد حكى وخبراً قد روى يقرب به عليك  
 فهم ما تريد الوقوف عليه والوصول من ذلك اليه وبالله التوفيق ❀ فصل  
 حكى ان ملكاً ❀ من ملوك الفرس كانت له نعمة ظاهرة وهيبة قاهرة وسلطان  
 عظيم وملك عظيم وكان له وزير له رأى وعزيمة قد رأى السعادة في تدبيره  
 والكفاية في توزيعه قد كفاه امر التدبير مما يحتاج اليه فهو مشغول ببلذته وتناول  
 نهيمته في لذة من عيشه وامان من مصائب الزمان وحوادث الايام والوزير يورد  
 ويصدر بحميد رأيه وجبل نيته وحسن طويته فاقام الملك على ذلك مدة من دهره  
 وبرهة من عمره فلما كان في بعض الاوقات عرض للملك علة كدرت عليه عيشه  
 ونقصت حيوته فتغير لونه وهزل جسمه وضعفت قوته واشتغل من تلك العلة  
 واستدعى وزيره وقال له قد ترى ما نزل بي من هذه العلة التي قد حالت بيني وبين  
 اللذات حتى قد تمتيت الموت وملئت الحياة فرق له الوزير وبكى عليه ثم خرج فجمع  
 الاطباء واتمس الدوا ولم يدع مستطباً ولا معزماً ولا صاحب نجامة وكهانة الا احظره  
 واعلمهم علة الملك وما يجده من الالم والوجع وانه يشكو ضربان جسده والتهاب  
 حرارة في قلبه وكبدته فكل قال وما اصاب وعمل وما افلح وعالج فما انجح واشتدت  
 تلك العلة بالملك واشتغل الوزير بذلك عن تدبير المملكة وسياسة الخاصة والعامة  
 من خدم المملكة ورعيتهما واضطربت الاعمال وعصت العمال وكثرت الخواارج  
 في اطراف المملكة واقاصى الدولة فعظم ذلك على الوزير وتحمير وخاف على

الملك الهلاك فماود الى جمع الحكماء واحضار العلماء ومن قدر عليهم من الشيوخ  
القدماء واعاد عليهم القول واستدعى منهم الجواب وكان فيهم شيخ كبير قد عرف  
وجرب فقال ايها الو زيران العلة التي بالملك معروفة بظاهرها خفية بباطنها  
ومثل هذه العلة لا يكون الا عن حالين احدهما في النفس والاخرى في الجسد  
فالذي في النفس ينقسم قسمين فاحدهما يختص بالنفس الناطقة والقوة العاقلة  
والاخر يختص بالنفس الحيوانية والقوة الشهوانية والذي يختص بالجسم ايضا  
ينقسم قسمين بالحر واليبس والاخر بضده وهو البرد والرطوبة واما ما يختص  
بالنفس الناطقة فهو الفكر في المبدع جل جلاله وما يبدع والخيرة فيما خلق وبرأ  
وانشأ واعمال الروية واجالة الفكر في كيفية الابتداء والانتهاء واما كل ذلك من  
الامور الالهية فان النفس اذا غرقت في هذا الامر وانغلقت عليها ابوابه وتعذرت  
اسبابه ضاقت وحررت فاحرقت طبيعة الجسد فضدفت القوى الطبيعية عن تناول  
الغذاء وحدث بالجسم ما ترى من الضعف والتغير والهزال والضعف ولا يزال  
ذلك كذلك يترأى مادام تلك العلة مستدامة والخطر مشغولا بها والابواب عليه  
منغلقة والاسباب متعذرة ولا يجد من يفتح عليه ما تنقل من ابوابه ويسهل ما يصعب  
من اسبابه واما القسم المختص بالنفس الحيوانية والقوة الشهوانية فكالمعشوق للصورة  
البهيمة من النساء والصبيان والاحداث والمردان مثل ما يعرض للعاشق اذا غاب عنه  
معشوقه وحيل بينه وبين محبوبه فيظهر به من الضعف والتغير ما يكون به تلف  
الجسد وانحراف المزاج وفساد البنية وربما دخل عليه زيادة ادته الى الما ليخوليا  
واحترق ووصل المرض الى شغاف قلبه فهلك وبادوا ما يكون في الجسد من العمل  
العارضة من جهة الطبائع الاربع فان لكل علة تحدث من فساد المزاج غلبة الطبائع  
بعضها على بعض فله علامات يستدل بها على تلك العلة وموضع يقصد بالادوية  
اليها ولا يجب للطبيب الخاذق ان يبدأ بدواء العلل الا بعد السؤال له عن السبب في  
تلك العلة ماهو وكيف كان وعما كان وما وصله اهو شي من الماكولات اسرف في  
اكلها مشروب اترف في شربه او غم عرض له او هم دخل عليه او حال اشتغل به  
قلبه وفكره او صورة حسنة راها فوقع في قلبه ثم حيل بينه وبينها ومنع من تناول  
لذاته منها واي موضع يحد الوجود من جسمه وبما يختص من اعضائه واي شئ  
يشتميه واي حديث يلهمه ويرضيه واي سماع يطربه فاذا اخبر العلل طببيه بشئ

بما ذكرناه اذا ساله وكان العليل صحيح العقل ازداد الطبيب الماهر علمه واستشهد  
 على ما خبره لفظا بما يدل من البرهان عليه بالحس وماتين له من صحة النبض مما يستدل  
 به على صحة ما اورده المريض ويسترشد الطبيب على قول المريض وشهادة النبض  
 بشاهد آخر وهو الماء فاذا اتفق النبض والمأمع شكوى المريض فقد عرف حينئذ  
 الطبيب العلة وما يختص به من الاعضاء فان يغلبه احدى الطبائع وضعفت  
 الاخرى ارسل الى ذلك العضو ما يوافق طبيعته ويلائم قوته لينتقم به ضده الذى  
 يضائقه فى مكانه بالملاطفة والتدريج ولا يحمل عليه باذواء الحاد فى أول  
 دفعة فانه ربما أحدث له ذلك فسادا لا يرجى صلاحه والمثال فى ذلك  
 النار المشتعلة فى الخطب اول ما وصلت اليه فانها اذا قويت والقي عليها الماء  
 ازدادت حرارتها وقويت بخاراتها فالتفت ما وصلت اليه واحتوت عليه  
 فاسئل ايها الوزير عن بدء هذه العلة كيف كانت وما السبب فيها والحال الموجب  
 لها فقلنا اذا عرفنا ذلك تدارك بالملاطفة وحسن التدبير انشاء الله قال الوزير  
 ايها الحكيم ان فى ادب وزراء الملوك ومن الواجب على من صحب الملوك ان لا  
 يبدؤا هم بالسؤال لهم مما لا يجب له السؤال عنه ولا يهجم عليهم بذلك الا ان  
 يبدوه به ولا يطلب الدليل على ما يقولونه بل يستمع ويصدق ويسلم اليهم فى جميع  
 امورهم ولا يعترض عليهم فى افعالهم واعمالهم وانا اهاب الملك واخاف منه  
 ان اسأله عن شئ لم يبدعه وحال يخفيها ولم يطلعنى عليها لاسيما فى امر نفسه  
 وجسمه قال الحكيم ايها الوزير انه لا سبيل الى شفائه ومعرفة دوائه الا بعد الا  
 بانه عاذا ذكرته لك وانا اراى ان سؤالك له عن امره وما اخفاه من سره يكون  
 سببا لحيوته ونجاته انشاء الله فاذا اعلمك ذلك فاعلمنى به واحفظه عنه لئلا تنسى  
 مما يحكيه شيئا ثم انصرف ذلك الشيخ ومن حضر المجلس من الاطباء ونهض  
 الوزير فدخل على الملك فلما رآه انس به وادناه بقربه وساله هل وجد له دواء  
 واتجه له عنده شفاء فاكتر الوزير من الدعاء له ثم اقبل عليه فسأله عن بدء العلة  
 كيف كان وما الذى كان السبب فى حدوثها به فلما سمع الملك من وزيره هذه المسئلة  
 التى لم يكن سألها عنها قبل ذلك امر من كان بين يديه من خدمه ان يقفدوه  
 ويسندوه ففعلوا ذلك ثم امرهم بالبعد عنه فلما رآى الوزير ذلك خاف على نفسه  
 وفرغ واستوى الملك جالسا على فراشه وقال له اذن منى واعد هذه المسئلة على



واصدقنى فاني ارجوا الشفاء بصدق اباي وانك قدرت على الدواء في ازالة  
الداء انشاء الله فاني لم اسمع منك هذا السؤال قبل هذا والواجب على الملوك في  
ادب المملكة ان لا يبدوا من يلهم من عبيدهم وخواصهم بكشف اسرارهم وبما  
يحدث منهم في خلواتهم وما يجالونه في افكارهم لاسيما اذا لم يجدوا اهلا يكشفونه  
لهم ويودعونه عندهم ويرجون بهم فتح ما انقلب عليهم بابه وتعذرت اسبابه  
وقد كنت في طول هذه المدة التي حدثت بي فيها هذه العلة اريد من يسألني عن  
ذلك فابديه فلم اجد سائلا يسألني عن ذلك وكلماء اعدت من ابائ اليه الشكوى  
واخرج اليه بما اجد من البلوى صعبت العلة علي وتزايدت المحنة لدي فلما سمع الوزير  
ذلك من الملك تحقق قول الشيخ الحكيم المجرب وعلم انه صدق واصاب قال له  
الوزير ارجوان اكون موضعاً لهذا الامر وكشف هذا السر فقال الملك انشاء الله  
ثم ابتداء الملك فقال اني كنت في بعض الايام قد اظهرت نعمة الله تعالى علي  
واحضرت اجلها لدي وامرت باخراج ما في خزائني من الجواهر النفيسة  
والالات الثمينة مما جمعته انا في ايامي وما ورثته عن ابائي فاحضر بين  
يدي في خلوة من حشمتي وعبيدي وخزاني الذين كانوا انتقلوا  
الي بين يدي فرأيت منظراً طربني غاية الطرب وفرحت بها وطربت لها  
واخذت منها بالنصيب الاوفر والخط الاجزل من القبطه والسرور والجلد  
والحبور فكبرت نفسي وعظم قدرى ووطننت اني قد وصلت الى ما لم يصل اليه  
احد قبلي واني من اسعد السعداء ثم اني نمت فرأيت في منامي كافي في تلك الحال  
علي احسن ما يكون واتمه واكمله وكان رجال دولتي وعبيد مملكتي كلهم قيام  
بين يدي خاضعون لي ساجدون سامعون لقولي مطيعون لامري وانا علي  
سرير مملكتي في محل كرامتي فبينما انا كذلك اذ رايت رجلاً شاباً مليح الصورة  
حسن الاثواب لم اراه قبل ذلك الوقت ولا عرفته وكأنه بالقرب مني ينظر الي نظر  
الاستمراء بي غير هائب لي ولا خاضع بين يدي ولا مسلم علي مستقل بجميع ما انا فيه  
وكانه يملك ما لا املكه ويقدر علي ما لا اقدر عليه ويصل الي ما لا اصل اليه  
فقاطني ذلك عنه وكافي قد هممت بالايقاع به وامرت به من كان بين يدي من  
خدعي واصحابي من جميع اهل مملكتي ورجال دولتي ان يعقوبه وهو قائم في  
مكانه بضحك بي وكانهم لم يصلوا اليه ولا قدروا عليه وكانه قد زاد استمراؤه بي

واستمر راؤه ولم يبهله شيء مما راه فلما رأيت منه هالني ذلك وافرغني قمت من مكاني  
 وتحييت عن سريري ودنوت منه وقلت له من انت ومن اين انت وكيف وصلت  
 الى ومن اين دخلت على فقال لي يا مسكين يا مغرور بسلطان الارض والملك  
 الجزوى اى ملك انت انما انت مملوك ولست بما لك فلم تدعى المحال وترضى لنفسك  
 بالكذب وجيع ما انت فيه زائل مضجع فان وعما قليل يفارقك وتفارقه وانما الملك  
 انملك السماوى والسلطان الالهى فان بادرت وعلمت ما يقرب الى ربك وصلت  
 اليه وكنت ملكا بالحقيقة ونلت ملكا لا يبلى ولذة لا تنفى فتكون ملكا بالحقيقة  
 تفعل قلمك اذا زكت وروحك اذا صفت ما انا فاعل وتصل الى مثل ما انا اليه  
 واصل ثم انه ارتفع من الارض واقبل بمشي في الهواء ويجول في الفضاء الى ان رايته  
 وصل الى السماء وغاب عني فلم يرو سمعت هاتفا يقول لئله هذا فليعمل العاملون  
 فلما رأيت ذلك منه ايقنت انى لست بما لك وانى مملوك كما قال وانى لست بعالم وانى  
 جاهل وانى لست بانسان وانى حيوان ثم انتهت واجلت الفكر واعلمت الروية  
 وكثر تخيلي لذلك الشخص وما قال لي ورايت من مملكته وسعة قدرته والمكان  
 الذى رقى اليه واشتهيت المعرفة بالعمل الذى هو وصلة اليه فاشتغلت بهذا  
 الشأن من جميع ما كنت بسبيله عن تلك اللذات وانقطعت عن جميع الشهوات  
 وزهدت في الماكول والمشروب واقبلت اجيل فكرى واقلب نظرى في اهل  
 المملكة ورجال الدولة فلم ارفيهم من يصلح ان اكشف له هذا السرور ايتهم  
 كلهم مشاغلا بالحال التى ازرى بها على ذلك الشخص وانى واياهم  
 بما ليك وان الاسماء التى استعزناها لا تصلح لنا ولا نليق بنا وانها  
 ذاهبة زائلة عنا وخشيت ان ابدى امرى الى من ليس هو من اهله فانسب  
 الى الجنون وقلة العقل فصمت عن الكلام وزادنى الفكر والغم والهمل والاسف  
 فحدث بى من ذلك ما تراء من التحول والتغيير والصفات فهذا هو سبب وجع  
 ومبدا علتى واظن انى خارج من هذه الدنيا بهذه الحسرة ان لم اصل الى العمل  
 الذى يوصلنى الى ما وصل اليه ذلك الشخص الذى رايته وقد خرجت اليك  
 بامرى وكشفت لك ما اخفيت من سرى فان كان لي عندك فرج فغن بسه على وان  
 عدمت ذلك فاكتم سرى ولا تخرج الى احد بشيء منه كما خرجت به اليك من امرى  
 لئلا انسب الى الجنون وزوال العقل فيذهب الملك منى ومنك وبطعم فينا الاعداء

لان علة زوال العقل اصعب العلل متعذر دواؤها معدوم شفاؤها ولكن قد  
 طمعت ان لي عندك فرجا لما رايتك قد سألتني عن هذا السؤال ولم يكن هذا من  
 عادتك معي ولمعرفتي ان فيك من الادب الذي يصلح للملوك ما لا يحملك على مثل ما  
 اقدمت به علي من ابتدائك لي بالسؤال عن سرى الذي لم ابدعه فاصدقني كما صدقتك  
 قال الوزير فاعدت عليه ما كان وما جرى من الشيخ الذي اشار على ذلك وامرني  
 به فقال علي بالشيخ فقد وضع يده على الداء وارجوان يكون عنده الدواء فخرجت  
 من عنده واحضرت ذلك الشيخ وقصصت عليه الحال من اولها الى آخرها فبكى  
 وقال انك شفيت العلة وعرفنا دوائها وقدرنا على شفاؤها انشاء الله ثم نهض معي حتى  
 دخلنا على الملك فلما راى الشيخ فرح به ورفع يده واقبل عليه وانس به واقبل بعيد  
 الحديث عليه من اوله الى آخره فاقبل الشيخ على الملك وقال له ان العمل الذي  
 يوصل الى مثل ما رايت لا يكون الا بعد العلم بتوحيد الخالق جل جلاله ومعرفة  
 حق معرفته فاذا صح لك ذلك وعلمته ابتدأت تشرع في تعليم العلم المودى بك الى  
 عبادته والموصلة لك الى جنته وداركرامته فاذا احكمت العمل بتلك العبادة وصلت  
 الى مرادك ونلت غرضك ولا يكون ذلك الا بعد ترك جميع ممالكته وقد رت عليه  
 من امور الدنيا قال الملك قد رضيت بذلك وطابت نفسي به وقد تجملت بترك جميع  
 ما كنت فيه ونميت الموت وازاحة من هذا العالم فقال الشيخ ان هذا العلم غير  
 موجود عند احد في بلدنا هذا وانما هو موجود بتحقيقته عند رجل من الحكماء مقامه  
 في اقليم الهند بجبال سرنديب تحت خط الاستواء فان عنده مفاتيح ما نعلق من  
 هذا الامر وصعب من هذا السر قال الملك فاني لي بالوصول اليه والقُدوم عليه  
 وانا على ما ترى من نحول الجسم وضعف القوة وكثر الاعداء وماتراه من اضطراب  
 الحال وفساد الاعمال والعيال وكثرة الخوارج علينا والاعداء لنا وتمنيهم الوصول  
 بالاذية الى وانتزاع ما في يدي من هذه المملكة الفانية والقنية المضحمة وان  
 كنت غير متسلف على فقد ها ولا حزين على زوالها بعد  
 ما سمعت ورايت وانما اخشى ان ادرك اذا خرجت منها وبعدت عنها  
 فاقتل واموت في الطريق ولا اصل الى ما يكون به السعادة بعد الموت  
 واكون قد تجملت الذل والهوان في الدنيا وسرعة القدوم عليه في الآخرة قال الشيخ  
 صدق الملك فيما ذكر ولنسافي ذلك تدبير اخر قال ما هو قال انا اكتب الى الحكيم

اهلهم بالحال ونظروا ما يكون من جوابه فنعمل به انشاء الله قال الملك افعل ذلك وخف  
 على الملك ما كان يجدهم وسكنت نفسه الى قول الشيخ وقال للوزير اعلم اني قد وجدت  
 العافية وقد سكنت تلك الحركة الفكرية وبردت الحرارة التي كنت اجدها في  
 قلبي واستدعنا من الطعام والشراب ما امسك به القوة ودعت اليه الحاجة وفشا  
 في اهل المملكة من اعمال الدولة ان الملك قد افاق من علته وزال عنه ما كان يجده  
 ففرح الناس بذلك وسكنت الفتنة تسارعت الخوارج الى الطاعة وعمت البركة  
 وشملت النعمة وعاد الامر الى احسن ما كان في مدة بسيرة وقويت نفس الملك  
 ووثق بما وعده الشيخ الموفق الرشيد فكتب الشيخ الى رب بيت الحكمة في ذلك  
 الزمان يعلمه بما جرى ويساله ان ينفذ اليه من يراه ليفتح عليه من العلم ما يصلح له ويعلم ما  
 ينبغي له في جسده فلما وصل الكتاب الى الحكيم ووقف عليه استدعى تلامذته وكان  
 له اثنا عشر تلميذا حاضرين معه فاعلمهم بما وصل اليه وقرأ عليهم الكتاب فقالوا امرنا بما  
 تريد لنقتله ونأق فيه ما تؤمله فافرد رجلين منهم وقال لهما اذهبا الى الملك فاذا  
 دخلتما عليه فليدابه احدكما فيلزمه حتى يبلغ في العلم الرياضي الى حد يجب له  
 اذا وصل اليه ووقف عليه الارتقاء الى العلم الالهي ثم ينفصل عنه ويلزمه الاخر حتى  
 يوقفه منه عند الحد الذي ينبغي له فاذا رايتماء قد حسنت افعاله وزكت اعماله فانصرفا  
 عنه ولا تطلبنا عليه جزاء ولا شكور اثم ابتداء بوصيتهما وتحذيرهما من الوقوع في  
 حبال الدنيا وشبكة ابليس وقال لهما انكما في مكان بعيد عن محاسن الدنيا وزخار  
 فهاونضارتهما وبهجتها وما يجده اهلها من فتنها وسردان على الملك على ملكة  
 واسعة ونعمة ظاهرة ولذات متواترة وايكامل الميل الى شئ منها والمحبة لهما فانكما  
 ان فعلتما ذلك وملتما الى شئ مما تريانه انفسدتما وافسدتما وخر جتما من الصورة الا  
 نسائية الى الصورة الحيوانية والرتبة الشيطانية بالفعل وخر جتما من فسحة الجنان  
 وروضة الروح والريحان وجاورتما الشيطان في دار الهوان وخر جتما من سعة  
 الكل الى سجن الجزاء لاسمعنا واطعنا وتوجهنا من حيث هما الى اقليم الملك وكتب  
 الحكيم الى الشيخ يعلمه بذلك وجعله عيننا عليهما ينقل اليه اخبارهما وما يعملانه  
 ويعاملان به الملك ثم قدما على الشيخ بالذي هما عليه من الشعث وقلة الجمال وما  
 يليق بالنسك من الفقر وسؤ الحال فاخبر الملك بقدم الرجلين من عند الحكيم ففرح  
 بهما الملك واستبشر ثم امر بايصالهما اليه فدخلا عليه فقام لهما قائما على قدميه

وامرهما بالجلوس فجلسا بحسب السالما المقبدين وجلس الملك والوزير  
 مجالس المتعلمين المستفدين ثم تقدم المبتدى بالعلم الرياضى فعلم الملك والوزير حتى  
 احكامهما وتعلماه الملك ووزيره واقاما بوجباته واحكامه ثم انفصل الاول وتقدم  
 الثانى فتلا عليهما الحكمة الالهية الى ان بلغا من ذلك غاية ما كان عنده واستفادا  
 ما كان في وسعه فلما فرغاما امرابه وارادا الانصراف اقبل الملك عليهما وقال انى  
 لا اجد لكم مأكلا على ما فعلتماه في وتوليتماه من امرى الا ان اسلم اليكما ملكى  
 فتدبرانه وتحكمان فيه بما اردتما وقد ابحتكما جميعه وهو ضدى قليل لكما فلما سمعا  
 ذلك منه رداعليه ردا جيلا وانصرفا الى مكان كان الملك قد اعده لهما فاشاورا  
 فيما عرضه الملك عليهما واهداه اليهما من ملكه وقد مالت انفسهما الى ما رآياه  
 من حسن الدنيا وبهجتها وما عايناه من حسن قنيتها وطيب لذتها فقالا لا بأس  
 ان يجتمع لنا المترلتان وننال السعادة تين الملك في الدنيا والاخرة وعزما على  
 قبول ما اهدى الملك اليهما من ملكه والجلوس فيه والقيام به ثم خلا الملك بوزيره  
 فقال له اعلم يا اخى ان هذه الدنيا فانية ولسنا فيها بمخلدين وقد نلنا من لذاتها  
 ونعيمها ما قد نلناه ووصلنا منها الى ما وصلنا اليه وقد رنا عليه فهل بنا نخلى  
 عنها ونلزم مداومة النظر في هذا العلم الشريف والعمل اللطيف الذى فصل به  
 الى الفوز والنجاة من بعد الموت فاننا لانشك في وصول الموت بنا ونزوله علينا  
 فلعلى واياك نجتمع في الملك السماوى كاجتماعى واياك في الملك الارضى فقال  
 افعل وقويت نيتهما وطابت انفسهما بذلك فلما دخل الرجلان في وقت دخولهما  
 على الملك احاد القول عليهما وما يريد من تسليم الملك اليهما ورجا بذلك سعادة  
 المملكة واهلها بتدبيرهما وحكمتهما ورجالا هل بلده ومن يكرم عليه من اهله ان  
 يصلوا الى مثل ما وصل اليه من ذلك العلم والعمل فتم البركة وتشمل النعمة وتكمل  
 السعادة قبلا ما هدها اليهما وتقلدا ما اعتمد فيه عليهما وجعل احدهما وهو  
 المعلم له العلم الالهى في مقام المملكة وصاحبه في مقام الوزارة واشتغل هو ووزيره  
 في مداومة النظر في العلم والقيام بالعمل والاجتهاد في العبادة والزهادة في الدنيا  
 والتمهون بها واطراح شهواتها وترك لذاتها فكتب الشيخ الى الحكيم بذلك  
 فايس من عود تمها اليه وعلم انها قد اقتننا بدار اياه ومالت انفسهما اليه ونعيمها  
 الخلود فيه واقاما على ذلك في تدبير الملك وسياسة المملكة الى ان مات الملك ولحق

به وزيره بعد مدة يسيرة وصارا الى رحمة الله سبحانه ودار كرامته ونالا الملك  
السماوى ووصلاليه واقتنى الرجلان بالديناوتخليا عن العلم والعمل وانهمكا في  
الذات الدنياوية واسترجع الحكيم ما كان اودعهما اياه من حكمته فنسيا ما كانا  
له ذاكرين وغاب عنهما ما كانا له حاضرين وفارقا ملك السماء واخذلا الى ملك  
الارض فاهبطا من الجنة وبعدا من الرحة وانقلبا على عقبيهما حاسرين فاهارا  
وامارا من حضرهما بما فعلا واقتنى الناس بهما وتعلموا منهما ما يضرهم ولا ينفعهم  
وبدت سوءا تنهما وقالوا هذان العالمان اللذان كانا يامرانا بترك الدنيا والزهد  
فيها قد عادا الى ما كان به ينهيان عنه ويحذران منه ولولم يعلم ان العاجلة هي  
النعمة الحاصلة لما اختاراهما ولا رجعا اليها بعد ما علما وزاد بهما جوح الطغيان  
واستحوذ عليهما الشيطان فانسهم ذكر الرحمن فصارا اعداء للحكماء واضدادا  
للعلماء وكتب الحكيم الى الشيخ يامره بالتنبه عنهما والبعد منهما خوفا عليه من  
شرهما ففعل ذلك واقبلا على تناول امور الدنيا وشهواتها وفارقا السحر  
الحلال الذى انزل عليهما وامرا بفعله وعمله وكان به نجاة من نجاور جمعا الى السحر  
الحرام فضلا واضلا وهذا حديث يدل على حالة المملكين هاروت وماروت وما كان من  
امرهما وهو طهما من السماء الى الارض ومفارقتهما جواريهما والملائكة الذين  
كانوا معهما كعمارقة ابليس للملائكة باستكباره وعصيانه ومفارقة آدم للجنة التى  
كان فيها بما كان من خطائيه ونسيانه فهذا بيان ماهية السحر والسحرة والعمل به  
وكيفية اقسامه وما الحق منه وما الباطل بحسب ما احتمله البيان واتسع له الامكان  
❦ فصل ❦ اعلم يا اخي ايدك الله وابانا بروح منه ان مداواة العلل الحائلة بالاجسام  
والعلم بذلك من اجل المعلومات الطبيعية والمعارف الجسمانية كما قال النبي صل  
العلم علل علم الاديان وعلم الابدان وهو ايضا ضرب من السحر الحلال لانه قلب  
العادة من حال الفساد الى الصلاح ومن النقصان الى التمام والسحر الحرام منه ما كان  
الضد من ذلك كادخال الفساد على الاجسام وما يكون به تافه وفساد امر جتهاو  
انحلال طبائعها مثل ما يعمل بالسموم القاتلة وما يتخذ لذلك من الادوية والعقاقير  
القاعلة بخصائصها ومانفعله في الاجسام من العلل والاسقام فكل من فعل ذلك  
واقدم عليه بالعمد والقصد الى فساد الصورة الانسانية بسبب دنيائنها واشيئ  
من قنيتها فهو ساحر مفسد في الارض ممن حل قتله ونفيه من الارض وهو ممن حارب

الله عز وجل ورسوله وسعي بالفساد ومن استحق قطع الاعضاء وفساد الصورة  
 مثل ما فعل فرعون بالسحرة لما آثم وقد افسد واعليه ما كان يعمل واسقطوا هيئته  
 عند اصحابه والملاء من قومه ( واعلم ) يا اخي ايديك الله وايانا بروح منه ان كثير من  
 الاطباء المبتدئين وغير المجربين يقتلون العليل ويزيدون المرض بالمرض فيخطئون  
 من حيث ظنوا انهم قد اصابوا فكم من عليل قتلوه ومن صحح اسقموه ومن ذى سلامة  
 اعطبوه والتفقد لهذا الباب والتحز منه والتنبيه عليه والارشاد اليه فيه فائدة  
 جليلة ونريد ان نبين لك ما تكون تعلمه من ذلك فانه لا بد لك من استمهاله اذا كانت  
 الاجسام ممر تهت به حدوث الالام والوجاع والاسقام والداء والدواء لان من شان  
 اخواننا ايدهم الله وايانا بروح منه المعرفة بجميع العلوم والاطلاع عليها ومعرفة  
 اهلها ( اعلم ) ايها الاخ انه يجب على من اراد العلم بصناعة الطب ان يبدأ اولا  
 بدرس الكتب على الحكماء وقرائنها على العلماء ومعرفة مقدمات العلل والاسباب التي  
 تكون منها وتحدث عنها ومعرفة جميع الادوية لاختلاطها على النسبة الفاضلة  
 والقسمة المعتدلة ومعرفة الطبائع الاربع واختلافها وكيف يكون صحة المزاج في  
 وقت الصحة وكيف يكون فساده في وقت الفساد وكيف يكون يعرف وزن بنية  
 الجسد في جانبيه معرفة هندسية فاذا صح ذلك له واحكمه وعرف العلاجات  
 الدالة على العلة في النبض والماء وما ينفصل عن الجسد ويخرج من الفضول  
 الحادثة عن العلل العارضة وبعد ذلك ابتداء بتعليم الصناعة النجومية والاحكام  
 الفلكية لانها هي الاصل والعمدة في جميع الاعمال الارضية وما يعرض في الاجسام  
 الطبيعية فاذا عرف من ذلك بحسب ما وفق له واحكمه وعرفه فحينئذ وجب له التقدم  
 الى العليل فاذا رآه وعرف علته وساله عن بدايتها وسمع كلامه ان كان ذى سلامة  
 في عقله وان عدم ذلك نظر في شواهد ادلته وما يبد منه من علته فاذا صح له ذلك  
 نظر في مولد العليل فان اعدم ذلك نظر في الطالع الذي دخل عليه فاذا رآه يوجب  
 السلامة ونظر في بيت الحياة وصح له ذلك اقدم على دوائه بنفسه واثقة بسلامته  
 واخذ في تلطفه في دوائه الذي يصلح لتلك العلة غير شاكز والها وغير آئس من  
 بره ها فيقوى على العمل بالعلم ويكون في فعله ذلك تابعا لاعمال الحكماء وافعال  
 الانبياء لانهم لم يدعوا الى الله عز وجل ولم يظهروا ما علموه حتى عرفوا الاصول  
 وموجباتها والقرانات واحكامها فلما تحقوا ذلك علموا مراد الله سبحانه من خلقه

معرفته وتوحيده وعبادته وانه عز اسمه لذلك خلقهم وبسببه اوجدهم وای  
نفس عدمت ذلك كانت ناقصة غير كاملة ومريضة لاسامة فوجب عليهم  
التقدم الى اصحاب العلل النفسانية في الاوقات التي اوجبت لهم التقدم اليهم  
والحنن عليهم وعلو ان دوائهم ينفع وعلاجهم ينجع مثل ما فعل الطبيب الخاذق  
باهل المدينة التي دخلها المذكورة قصته في رسالة اعتقاد اخوان الصفا فعند ذلك  
دعوا الى الله سبحانه بالتذكر والموعظة الحسنة من اقامة الدين وسنة الناموس  
وما اوجبه ذلك الزمان وحكم بذلك تائير القران وكانت ادويتهم وعقاقيرهم  
التي تفعل في امراض النفوس مثل ما تفعل الادوية والعقاقير في الاجسام بما  
اظهره من الايات وعملوه من المعجزات اعداراً وانذاراً وتخويفاً ومنعوا من  
اشياء كان الناس يعملونها وحذروا منها وحرموها على فاعلها كما يفعل الطبيب  
بالعليل من منعه من المساكل الرديئة والاشربة وما يكون به قوة الداء وضعف  
الدواء كما قال عز اسمه وما نرسل بالايات الا تخويفاً والانبيا صلوات الله عليهم  
ضمنت لاهل الطاعة الجنة ولاهل المعصية النار كذلك الطبيب يعد العليل  
ان قبل وصيته وصبر على استعمال ما يامر به وترك المخالفة له يطيب العيش  
والعافية والحياة فانه متى عدل عن ذلك الى ندمه مات وهلك ومعجزات الانبيا  
وايات الحكماء تنقسم على اقسام كثيرة مختلفة متباينة قد خص كل شئ في كل  
زمان بموجب كل قران بشئ منها كذلك ادوية الاطباء تختلف بحسب اختلاف  
العلل ومن المعجزات ما يكون رحمة ونعمة ومنها ما يكون سخطاً ونقمة عند الخروج  
من الطاعة وارتكاب المعصية فالنعمة والرحمة من ذلك ما ظهر من فضل النبي  
في ذلك الزمان الموجب لظهوره وما جاء به من الخيرات والبركات والمواد المتصلة  
به ونزول النصر عليه من عند الله وقوة من استجاب اليه واتساع دوره وعلو  
ذكره ورفيع قدره ومنفعة اهل ذلك الزمان به واجتماعهم على دينه وازالة الشك  
منهم في نفسه واما ما يكون من المعجزات به السخط والبلية على من انكره وكذبه  
واستكبر عليه وانف من الانقياد اليه مثل ما حل بقوم نوح من الطوفان العظيم ومثل  
ما نزل بقوم هود من الريح العقيم وبفرعون وملائته من الفرق وبقوم صالح  
لما عقروا الناقة وهذا مذكور في القران من القصص عن اخبار الانبياء المتقدمين  
والامم المخالفين واعلم يا اخي بان العلم والعمل المختص بالانبيا صلوات الله عليهم وما



اظهروهم من المجزات والايات فهو علم الهى وتعليم ربانى يتصل بهم من الملائكة  
 وحيوا الهاماوليس هو تعليماً ارضياً ولا علماً جزوياً وانما هو تأييد كل وفيض عقلى  
 واتماخرجون منه الى العالم بحسب ما يحتملونه ومن المجزات ما يكون به الاعذار  
 والافذار ولو ارادوا هلاك الامم الذين كذبوهم والفرق الذين انكروا عليهم  
 فى اول مرة لفعلوا وان فعلوا لكانوا بخلاف ما ارسلوا له لانهم انما ارسلوا  
 لا صلاح الفاسد وايدوا بوسع الطاقة فى الاحتمال والصبر على الاذى وترك الكبر  
 والفضب والحمية واستعمال الرفق والثانى فى الامور لما يرجى بذلك من صلاح  
 العام للعالم ونجاة الذين ارسلوا اليهم وخلاصهم من الجهل والعمى فاذا جلت الامم  
 الطاغية والاحزاب الباغية فى العصيان واستحوذ عليهم الشيطان بعد ان وجبت  
 عليهم الحجة واتضح لهم المحجة اتت الانبياء بالايات واظهرت المجزات  
 وخرقت العادات واحاطت بالذين كذبوهم البلايا وحلت بهم الرزايا وهلك  
 منهم من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة فضعفت قوة ابليس وانطقت نيرانه  
 وتفرقت عنه شياطينه وهلكت اعوانه وخرست الستهم واندحضت حججهم  
 كذلك الطبيب اذا خالفه العليل اول مرة صبر عليه ورفق به وداواه بالملاطفة  
 وسهل عليه الامر فاذا تمادى فى الخلاف والخروج عن طاعته ومخالفته فيما يامر  
 به واستعمال ما ينهى عنه خلاه ومراده لنفسه فيهلك وبهذا الشأن يكمل لك يا اخي  
 معرفة مداواة النفس والاجسام فتكون قد احكمت السياستين وعرفت المنزلتين  
 وانما اردنا بما ذكرناه تنبيه اخواننا ايدهم الله وايانا بروح منه والحث لهم على  
 الاجتهاد فى معرفة العلوم كلها بحسب ما يتفق لهم ووقفوا عليه ووجدوا السبيل  
 اليه وجعلنا ما اوردناه فى هذه الرسالة مقدمات ومداخل وطرقاً ومنازل الى نهايات  
 العلوم وغايات الحكم لعلمهم اذا نظروا فيها ووقفوا عليها تشوقت نفوسهم الى  
 علم ما غاب عنهم منها فيجدون فى الطلب ويسألون اهل العلم عما لا يعلمون كما قال  
 عز اسمه فاسالوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون وكما قال الرسول صلح استعينوا  
 على كل صنعة باهلها فعند ذلك يصيرون هداة مهتدين قد وقفوا على الصراط  
 المستقيم ❀ فصل ❀ اعلم ايها الاخ ايده الله وايانا بروح منه ان العلماء العالمين  
 بعلم النجوم والهبة وحوادث الجوارى واصحاب القال والكهانة والزجر وحدوث  
 الروايات واصحاب عمل الطلسمات والعلامات والايات والخبيا وما شاكلها

فانهم لا يتنها لهم ذلك الا بعد معرفتهم بالاصول وما يبد منها من القروع فاذا صح  
لهم ذلك عملوا بحسب ما ينبغي لهم ان يعملوه من هذه الاشياء ويخبروا به  
لدلالة على ما يكون منه ويحدث عنه وهم في ذلك متباثنون في الدرجات  
متفاوتون في الطبقات بحسب اجتهادهم في التعليم ومداومة العلم وبجاسة  
العلماء ومرافقة الحكماء والاشتغال بالدرس في الكتب الموضوعة فيها والتجرف فيها  
بصفاء الذهن واعمال الروية واستقراء ما كان ليحكم به على ما يكون ومعرفة مواليد  
السنين وموافقتها في الحساب والنسب ومعرفة التواريخ والبدايات وما يكون في  
ابتداء الاعمال من الطوالع وما يوجب دوام ذلك وما يوجب الكواكب الثابتة  
وزواله وتغيره بانتقالها من مثلة الى مثلة واجتماع الكواكب ونظر بعضها  
الى بعض وارتفاعها في اوجاتها وترقيتها في درجاتها وهبوطها في حضيضها  
فاذا نظروا ونظر التامل والاستقراء لواحد واحد منها كان من صح له ذلك قريبا  
من الاصابة في احكامه فاذا وقعت له الاصابة وذاق حلاوتها لما اقل ما يحظى  
فانه بالاصابة تقوى بصيرته ويزيد في سعيه واجتهاده ويستحلي الطفر بالصدق  
ويحرص في ان يكون اقواله صادقة واحكامه صحيحة فعند ذلك يبرع في العلم  
على اقرانه ويصير رئيس اهل زمانه فيكشف له الاسرار وتصور ما بين يديه  
جلية لا يغيب عنه شئ منها ويصير بنفسه الزكية ورويته الفكرية وتخليه  
الصادق كالفلك المحيط المطالع على مادونه فهو يخبر بما يكون قبل ان يكون في  
اقرب نظر وايسر ملاحظة ثم كذلك من دونه كما وفق له ورزق الظفر به وهذا  
الفن من هذا العلم يسمى نجامة وكانت الجاهلية تسميه زجراً أو كهانة وهو ضرب  
من السحر يضاهيه ينصب الطلسمات ويعمل الاعمال وتريد ان تذكر فنا من العلم  
بذلك وكيفية الحكم والاطلاع عليه شبه المقدمة والمدخل ليكون دليلاً على  
ما ذكرناه وبياناً لما وصفناه وبرهاناً لما قدمناه انشاء الله \* فصل \* اعلم يا اخي  
ايدك الله وايانا بروح منه ان العلم الذي به المعرفة بالاشياء الحادثة والامور  
الكائنة التي تقوم وتدوم ويكون عواقبها بحسب موجبات ما يكون من الحركات  
السريعة والبطيئة هو ما يجب على الناظر في ذلك الراغب في علمه ان يعرف  
الاوقات والاحايين التي يكون فيها الابتداء بالاعمال والافعال بادق النظر واصح  
التامل حتى يعرف ما هو كائن من ذلك الابتداء وما يصير عاقبته اليه وهو ان يعرف

مواضع البروج الاثني عشر والكواكب المضيئة والنجوم السيارة والثوابت  
 والطوالع في القلک و العلم بمواضع السهام وما الى اخر الاثني عشر برجاً  
 والاولاد وولادة الزمان وارباب الساعات والاديان والمدبرى ارباع السنة  
 الناظرين على الايام والساعات وتقويم حساب السبعة في طولها وعرضها وان  
 ينظر في ذلك نظراً صحيحاً وحساباً صحيحاً ويقوم الطوالع اقامة مستوية  
 مصيبة ويقوم حساب البرج والاولاد بدرجاتها ودقائقها وموضع  
 الاراس والذنب وموضع السهم الذى كان به ذلك العمل والاجتماع  
 والامتلاء والاجزاء الاثني عشر برجاً والطالع وصاحبه وصاحب اليوم والساعات  
 وابن موضع القمر الذى هو اتقع الاشياء في النظر واصدقها في الخبر واحسنها  
 دلالة على ما يحدث في عالم الكون والفساد اذ كان هو اكثرها اختصاصاً بتدبيره  
 وكيف سلامته من الخسوس وبعده من الطريقة المحترقة فان جميع ما كانت بداية  
 العمل به في وقت سلامته وحسن استقامته كانت عاقبته مجودة وتنتجته سالمة ومنفعته  
 كاملة ويكون دوامه وقوامه بحسب ابطأ الحركة وسرعتها ومادلت عليه ادلتها  
 وان كان متصلاً بالخسوس هابطاً في ناحية الجنوب او يكون في اخر البروج اوفى  
 اول درجة منها ثم لم يتقها فان ذلك ردى او يكون في هبوطه او خالياً عن صاحب  
 بيته لا ينظر اليه اوساقطاً عن الوند او يكون مع الجوزهر فان ذلك الابتداء لا قوام  
 له واعرف الكوكب الذى انصرف عنه القمر والكوكب الذى يتصل به القمر في  
 وند هو اوما يلى الوند اوساقط لان القمر اذا كان ساقطاً لم يكن فيه خير الا انه  
 يكون في الموضع الثالث من الطالع وان كان صاحب بيته ساقطاً لانك ان وجدت  
 صاحب بيت القمر في الوند الطالع او وسط السماء او الحادى عشر او الخامس  
 فكان شرفاً مستقيماً السير كان بذلك موافقاً للامر الذى يتبدى به كازهرة لامور  
 النساء والسرور وكوافقة المشتري للملل والاديان والذكور وموافقة عطارد  
 للكتابة والشمس للسلطان والرياسة والقمر للتعليم والرسول وينبغي ان تنظر  
 في كل علم يتبدى به الى الشمس والقمر واصحاب شر فيهما واحدد هما ثم تنظر  
 الى وسط السماء لانك متى وجدت هذين الموضعين نقيتين من الخسوس ويكون  
 اصحابها اعنى شر فيهما او صاحب الطالع في موضع حسن فان الابتداء يكون  
 محموداً تاماً ذا فضل ولا سيما ان سامنت السعود المضيئة وكان صاحب الطالع

شرقيا لان تشريق الكواكب يدل على المغالبة والظفر والتام والسرعة في درك  
 الحاجة وغيره. الكواكب وان كانت في وتديل على الابطاء والثقل والتطويل وان  
 وجدت القمر في موضع حسن وصاحبه ساقط فان الابتداء بالعمل حسن وعاقبته  
 ردية وان وجدت القمر وصاحبه ساقطين فاقض بر دائة اول العمل وآخره وان كان  
 القمر وصاحبه بموضع حسن فان العمل تام على ما طلب صاحبه بتمامه وقوامه  
 ولا سيما ان كان صاحب الطالع في وتدو هو سعد وان كان نحسا وموضعه  
 صالح فانفع الاشياء ان يكون المشتري او الزهرة في الطالع فان ذلك يدل على  
 تمام العمل وحسن العاقبة واستعجال منفعة وعموم بركة لاسيما اذا كان القمر  
 متصلا بالسعد وذلك السعد ليس بناقص ولا راجع فهو موافق لكل عمل  
 الالعبد اراد الا باق من سيده واخذ ما ليس له \* فصل \* اعلم يا اخي ايدك الله  
 وايانا بروح منه ان القمر اول الكواكب بدير ماتحته من عالم الكون والقساد وهو  
 الوسطة ولذلك يحتاج ان تنظر اولاف في ذلك الى ما يكون من سعاده ونحسته  
 ثم تعرف زيادته في بدايته وانه من وقت انصرافه عن الشمس يتبدى بالقوة ثم  
 يتغير عند تسديسه اياها وتربيته وتلينه ومقابلته لها ويكون قوته على قدر  
 الكوكب الذي يتصل به عند ذلك وجوزهره والحد الذي فيه ذلك الترتيب  
 والتثليث والتسديس والمقابلة فان وجدت القمر زائدا في نور فان ذلك افضل  
 في الاعمال الذي يستحب فيها الزيادة واذا نقص من ضوئه فان ذلك افضل في  
 الامور الذي يستحب فيها الانقاص وكذلك اذا انفصل القمر من الشمس الى  
 ان ينتهي الى تربيته الا يسرفانه صالح لطلب الحق واذا انفصل من تربيته  
 الا يسر الى ان ينتهي الى مقابلة الشمس فذلك جيد للبتدى بالخصومات والجدل  
 والمنظرات في الاشياء واما ما بين المقابلة والترتيب الايمن موافق للمظلومين  
 بالخصومة والدين ثم الى ان يصل الى مجاهدة الشمس موافق لاصحاب العمل بالعلم  
 وطلب الحق \* فصل \* في سعادة الطالع وقوة الساعة افضل سعد  
 الطالع والكواكب اذا كان سعدا في البرج الذي هو فيه  
 ويكون سعدا في البرج الثاني منه والبروج النقلة تصلح لكل امر فيه مغالبة  
 وفخر لا سيما الجدى والحمل وذوات الجسد لاصحاب العمل بالسحر والحيل  
 والناطقة لاصحاب العقد والربط ونصب الطلسمات وما يريد به صاحب الثبات فان

اردت علما يدوم ويقوم من علاج ذهب او فضة او عمل شئ يربط به روحانية فليكن  
 القمر والطالع يبرج ثابت وذى جسد ين وان اردت الابتداء بعمل تريد معاودته في  
 في كل يوم فليكن الطالع برجا ذا جسد ين والقمر في برج منقلب ينظر الى الطالع  
 فان اردت العمل بدوام ثباته وقوته فليكن ذلك والطالع برج ثابت ذو جسد ين  
 والقمر في برج ثابت متصل بصاحب بيته من تثليث او تسديس وصاحب بيته  
 يرى من النحوس والاحترافات والرجوع فان لم يمكنك ذلك فليكن القمر متصلا  
 بالسعود وليكن ذلك السعد ينظر الى صاحب الطالع من تثليث او تسديس  
 واحذر المقابلة والتربيع فان اقوى مايكون نظر السعود من التثليث والتسديس  
 ثم اضعف مايكون نظر السعود من التربيع والمقابلة واضعف مايكون نظر النحوس  
 من التثليث والتسديس واقواها من التربيع والمقابلة فافهم ذلك واعرفه فاذا  
 اتصل القمر بصاحب بيته من صداقة وكان نحسا كان ايضا صالحا في الخواص  
 وجميع ما يعمل واذا كان سعادا هو ينظر الى الطالع كان اجود واحسن واحذر  
 في جميع الاعمال كلها من موضع القمر مع الذنب ونظره الى النحوس من التربيع  
 والمقابلة والمقارنة واحذر في جميع الامور والاعمال من فساد القمر  
 فانه يدل على العسر والعناء والتطويل في العمل والمشقة فيه بنقصانه ولا سيما ان كان  
 نقصانه من الانواع الثلاثة التي هي الضؤ والحساب والسير وفضل ذلك ان  
 يكون زائدا فيها جميعا ولا ينظر اليه المريح بشئ من النظر لان نظر المريح الى  
 القمر في زيادة نحسة عظيمة وكذلك نظر زحل الى القمر اذا كان القمر ناقصا واقوى  
 مايكون القمر بالليل اذا كان فوق الارض واقوى مايكون الطالع بالنهار وان  
 يكون القمر تحت الارض ومن افضل الاشياء ان يكون القمر والطالع في بروج  
 مستقيمة المطالع فاذا كان كذلك دالا على السرعة في الحاجة والنجح ولا سيما اذا  
 كان في بروج ثابتة وذوات جسد ين \* واعلم \* ان الحمل اسرع البروج  
 المنقلبة تقريبا والسرطان اكثرها تقريبا والجدى اكثرها سعيا والميزان اقواها  
 واعد لها \* واعلم \* ان الاوتاد اسرع في تمام العمل والقراغ من غيرها  
 وبلى الاوتاد بطأ والساقطة بطية وهشة فشلة واسرع مايكون العمل ان يكون  
 سعد في الطالع او مع القمر ويكون مستقيم السير \* واعلم \* يا اخي ايديك الله  
 وايانا بروح منه ان العلم بعواقب الاعمال انما يعرف من صاحب تثليث بيت

القمر و صاحب الطالع و بقدر مواءمتهما و حالهما و نظر الكواكب اليهما قبل  
 في مثل ذلك و احكم على عاقبة الامر بالاح لك فيه انشاء الله \* فصل \* واعلم  
 يا اخي ان ذوات الجسدين من البروج اكثرها وجوها و صور او هي تصلح  
 للشركة و المواخاة و ما عمل فيها من شئ فانه يعود مرارا و اذا كان القمر و الطالع  
 في بروج ذى جسدين و نظر الى السعد فان ذلك جيد لانها زائدة صالحة موافقة  
 لكل عمل و الجوزاء اكثرها وجوها و وقعها للصناعة و الحساب و المنطق  
 و التجارة و الترويج ايضا و السنبلة تصلح للاخذ و الاعطاء و الكتابة و الادب  
 و القوس يصلح لامر السلطان و الرياسة و لاصحاب الجرائد و الباس و التجارة  
 و الحوت يصلح للغاصة في البحر و من يعمل فيه و نحو ذلك و السروج الثابتة  
 موافقة لكل عمل يحب صاحبه ثباته و طوله لان القمر و الطالع اقوى  
 دلالة اذا كانا فيها و اذا ابتداء العمل في برج ثابت دل على ثبات ذلك  
 العمل بطوله و تمامه في اخره فان كان ذلك نحسا اتاه الشر منه و العقب  
 اخف الثابتة و الاسد اثبت و الدلو و الثور اربط و لاتدع النظر في سهم السعادة  
 و صاحبه لانها اذا كانا في ابتداء العمل بموضع حسنة دلا على صلاح ذلك  
 العمل و حسن عاقبته و افضل ذلك ان يكون صاحب السهم مشرقا في مكان معروف  
 فاعرف الصور و الاشياء على منازرة القمر رب ذلك البرج و الطالع و اجعل  
 القمر ينظر ربه ابدأ فانه اسرع لما تريد من الاعمال و انجح لها بتوفيق الله تع  
 \* فصل \* قال بطليموس ان مثل الكوكب اذا لم ينظر الى بيته كالرجل  
 الغائب عن منزله و داره فلا يستطيع ان يدفع عنها و لا يمنع منها و اذا كان رب  
 الطالع ينظر الى بيته فهو بمنزلة رب الدار الذي يحفظها و يمنع منها و هو بعيد  
 عنها فاجعل القمر في جميع الابتداء في موضع حسن جيد و لا تتوان  
 فيه او اجعله مع السعد او يتصل بسعد و اجعل السرج الذي تريد منه  
 الحاجة يكون مسودا و اعلم ان سهم السعادة في الابتداء و المسائل يحتاج  
 اليه فلا تسقطه عن منازرة القمر ابدأ و مقارنته فان للقمر شركة في سهم السعادة و لا  
 تلتفت الى الدرجة التي يطالع فيها لان كل صورة و درجة تطلع من تلك الصورة  
 موافقة لامر و احوال من و اكثر من ذلك و اعلم ان البروج المتقلبة تصلح لما يكون  
 فيه الغلبة و الاجتهاد \* فصل \* اعلم يا اخي ايديك الله و ايانا برحمنه ان جميع

ما يجري في عالم الكون والفساد المرتب تحت فلك القمر من جميع ما فيه من كبيرة  
 وصغيرة وحية وميتة وناطقة وصامتة ومن ذي غنى ووزيادة وكل ذي نور ومحاق  
 فتدبير فلكي وأمر سماوي لا يخرج عن النظام الذي ركب به بارئ عز اسمه عليه  
 وجعله فيه لا يعدوه وكل مستقر في مكانه اللائق به وافصال الكواكب وروحانياتها  
 تسرى في عالم الكون والفساد كسريان القوى النفسانية في الاجساد فلكل  
 كوكب في الفلك وجوه وحدود ولحدود هادرج ولها صورة ينحط من كل صورة  
 الى عالم الكون والفساد روحانية متصلة بمثلها مرتبطة بشكلها وهي موكلة بها  
 المدة المقدرة لها وهم ملائكة الله سبحانه الذين لا يحصى عددهم الا هو ولا تنزل  
 الا بامره وحكمته ولما كان العلم بذلك يدجب لمن علمه الفضيلة الانسانية وهي  
 التصور بعد الموت بالصور الملكية اوردنا منه في رسائلنا ما صلح ان نورد به الى اخواننا  
 الكرام ايدهم الله وايانا بروح منه ليقعوا عليه فيكونوا قد اطعموا على مقدمات  
 العلوم ومبادئها فيكون معينا لهم على التمهيد فيها وشوقا لهم على الاطلاع عليها ولثلا  
 يجهلوا علما من العلوم ويتعدوا راسما من الرسوم حتى لا يفيضوا العلم فيعادوا  
 حاملها ويصدوا عنها طالبيها وانما وضعنا هذه الرسالة في معناها ما ذكرناه وما هيته  
 ما وصفناه من السعرو العزائم والكهانة والرقى والقال والزجر بما ينذره فيما  
 بعد انشاء الله تع تنبيهها للنفس الالهية والارواح الساهية الذين لا معرفة لهم  
 بكيفية الموجودات ولا دراية بسريان الروحانية ولا بما تظهره في عالم الكون والفساد  
 فاردنا اعلامهم وايقافهم على معنى ما خفي عنهم وصعب عليهم ( واعلم )  
 يا اخي ان جميع الاعمال والصنائع والحرف والمهن وما يجري بين الناس من الاخذ  
 والاعطأ والبيع والشري والجدل والكلام والاحتجاج في الاديان واقامة الدليل  
 والبرهان وما يكون من خرق العادات وقلب الاعيان وتحويل الاشياء بعضها  
 الى بعض ومزج بعضها ببعض فكل ذلك سعرو عزيمة والعالم كلهم قائمون بعلمه  
 وعمله ولكن كل يعمل بحسب استطاعته وبلوغ سعيه وما يجد السبيل  
 اليه بقدرته وطاقته وكل ذلك بتدبير فلكي موجب لكل عاقل ما هو عامل وقائم  
 بسبيله لا يفوته ولا يتعداه مادام ذلك الحكم مستمر في مجراه حتى ينتقل منه الى ما سواه  
 وقد ظن كثير من الناس ممن لا علم لهم ولا معرفة عندهم ان ما يجري في العالم الا  
 رضى والمركز السفلى لا يكون الامنه ولا يظهر الاعنه وقد عدموا معرفة الاصل

في ذلك ولو علموا وتحققوا ان الحركة هي سبب النشوبان لهم ان اصل  
 الحركة الدورية هو الفلك المحيط والمحرك له هو النفس الكلية بالبارى جل  
 جلاله ولذلك اهتموا النظر في علم النجوم ودعاهم جهلهم بجمعها الى الرد على  
 اصحاب العلم وعادوهم وانحازوا عنهم فانفردوا منهم ونسبوا جميع ما يجري في  
 العالم من الخير والشر والعرف والنكر والحمود والمذموم الى فعل البارى سبحانه  
 وانه مريده والامر في حكمة البارى عز اسمه بخلاف ما ظنوه وغير ما تخيلوه  
 اذا كان اصل الخلقة خيرا كله جوذا كله لا تفاوت في خلقه النوراني وفيضه  
 الروحاني وقد بينا هذا المعنى في الرسالة الجامعة ❀ واعلم ❀ يا اخي ان معرفة  
 خلق الكواكب على ما وصفتموها الحكماء واخبرت بها العلماء بما ينبغي لك ان تعلمه  
 ولا يسعك ان تجهله ❀ واعلم ❀ انه هو العلم الذي كانت الكهنة يقدرّون به  
 على ما يعملونه من الاعمال المستحسنة وكذلك اصحاب الزجر والقال ونريدان  
 نذكرك في هذا الفصل شيئا من ذلك لتعرفه فتعمل به اذا احتجت الى العمل به  
 انشاء الله ❀ فصل ❀ في معرفة خلقة الكواكب والبروج على ما ذكرته الحكماء  
 ❀ الحمل ❀ ذو جثة مجوفة عظيم الوسط براق يتلألا صلب فيه اعوجاج  
 ❀ الثور ❀ مجوف عظيم الجثة كبير متصل به شئ صغير الى البياض مائل يابس  
 المنخر خشن اللس ❀ الجوزاء ❀ دقيق الوسط عريض الطرفين طويل فيه  
 اعوجاج مصمت ❀ السرطان ❀ كثير العدد خشن اللس يتفتت ( الاسد )  
 براق يتلألا صلب شديد الصلابة عرضه اكثر من طوله له انحراف ❀ السنبلة ❀  
 كثيرة العدد مجمعة لها اصل واحد لها جثة حسنة اللس ضعيفة الجسد اعلاها  
 غليظ واسفلها دقيق ❀ الميزان ❀ طويل مشيخ يدخل بعضه في بعض ملئوى  
 بعض على بعض مختلف الجوهر ينتشر وينطوى ❀ العقرب ❀ طويل محوّر  
 مجوف ❀ القوس ❀ مصمت النصف الاول والنصف الاخير مجوف اصهب  
 يابس الى الحمرة ماهو ❀ الجدى ❀ كحلي مجوف مستقيم مثل القصب والبردى  
 ❀ الدلو ❀ اخضر مصمت كله الاخضر درجات من اخره فانه مجوف  
 ❀ الحوت ❀ ابيض الى الخضرة النصف الاول منه والثاني ابيض الى اخره  
 ❀ فصل ❀ في خلقة الكواكب ❀ الشمس ❀ مدورة برافة ينتشر لها ضياء وحسن  
 وصفات في الانسان وتجلي الغم ❀ القمر ❀ مدور فيه كسر وثمة اذا كان ناقصا



مدور مستدير العرض اذا كان تاما كاملا اكل الالوان اسود صقيل فيه بعض الصفاء  
 (عطار د) صغير خفيف حقير يتشرو وينطوى ( الزهرة ) مختلفة مشرقة اللون طيبة  
 الرائحة ذات غناء لها ثمان زوايا براقة تشنأ ( المريح ) احمر باس في حمرته  
 كودة صحيح طوله اكثر من عرضه ( المشتري ) اصفر كريم الجنس طويل عريض  
 فيه انحاء والتواء \* زحل \* اسود حقير خسيس كره المنظر كره الرائحة  
 مربع في تربيعه اعوجاج \* فصل \* اعلم يا اخي ايدك الله وايانا بروح منه ان  
 الاخبار عن الاشياء الكائنة الغائبة عن نظر العين بالخبر والشروبا في الضمير من  
 الامور المكتمة في نفس الانسان السائل فهو ايضا سحر وكهانة وهو مما ينبغي لك  
 ان تعرفه ليتبين لك صحة ما ذكرته الحكماء من ذلك ونريد ان نبين لك شيئا منه  
 ليكون معينالك على ما تريد ان تقف عليه مما رغبت فيه وسألت عنه \* فصل \*  
 اعلم يا اخي ايدك الله وايانا بروح ان علماء الهند والعارفين بصناعة النجوم  
 المخصوصين باسم الكهانة ويلحق بهم في العلم بذلك حكما الفرس ومن بعدهما  
 اليونانيون واما الزجر مختص به العرب في الجاهلية وبعد ذلك العال في الاسلام  
 وقد وضع في هذا العلم كتب مستحسنة ينو افهاما من هذا البيان ما يكون في  
 الوصول الى بلوغ الغرض منه فاذا اردت ذلك وسألك سائل عن خبر او ضمير  
 او خبري يريد منك الاخبار به والقول عليه فاحكم على ذلك من ارباب الساعات  
 مثال ذلك اذا سألك رجل عما في يده في اول ساعة الزهرة فاعلم انه شئ ايض  
 حسن اللون طيب الرائحة مما يدخل النار ويخرج كالقضة وان جاءك في وسط  
 الساعة فانه شئ حسن طيب الرائحة من العطر وان جاءك في آخر الساعة فانه  
 شئ ضعيف لين مما ينسب الى الماوان جاءك في اول ساعة الشمس فهو صغير  
 من نبات الارض وان جاءك في وسط الساعة فانه ذهب او نقرة او حلي من  
 ذهب مدور او دينار وان جاءك في آخر الساعة فانه شئ رقيق ناري شبه  
 القوارير ( القمر ) ان جاءك في اول ساعاته فانه فضة قليلة فيهار داة او خاتم فيه  
 فص اسود او نقرة او فضة ناقصة العيار فان جاءك في وسط الساعة فانه شئ  
 مدور فيه صدع او كسر كالدهرم المكسور او ورد او شئ من الكافور وان  
 جاءك في اخر الساعة فهو زرينخ احمر او اصفر ( المريح ) ان جاءك في اول  
 ساعته فانه شئ طويل احمر الحامس اشبه بذلك وان جاءك في وسط الساعة

فهو شئ اجر عريض اما حلقة او مرآة وان جاءك في اخر الساعة فهو شئ  
 حاد طويل مثل الننان او الخنجر ( عطارد ) ان جاءك في اول ساعته فاعلم انه  
 كتاب اود يون حساب وان جاءك في وسط الساعة فاعلم انه نبات الارض الى  
 السواد وما هو عريض يابس وان جاءك في آخر الساعة حجر منقوب او حب لؤلؤ  
 لود را هم اوشئ منقوش اوفيه صورة ( المشتري ) ان جاءك في اول ساعته  
 فهو جوهر ياقوت او لؤلؤ وان جاءك في وسط الساعة فانه خرز او بلور وان  
 جاءك في اخر الساعة فانه شئ مثل حاتم ساذج فصه او فصه فيروزج ( زحل )  
 ان جاءك في اول ساعة فاعلم انه حديد اورصاص وان جاءك في وسط الساعة فانه  
 من نبات الارض ثقيل وان جاءك في اخر الساعة فهو لاجمالة شئ مثل عنب اونيقي  
 اوشبه ذلك \* فصل \* في معرفة ارباب الساعة اعلم يا اخي ايدك الله بروح  
 منه انه اذا صح لك معرفة هذا العلم من هذا الباب قدرت على الاخبار بما شرعناه  
 في الفصل الذي قبل هذا وهو ان تعلم ان الكواكب السبعة التي هي ارباب الايام  
 السبعة قرب يوم الاحد الشمس ورب يوم الاثنين القمر ورب يوم الثلاثاء المريخ  
 ورب يوم الاربعاء عطارد ورب يوم الخميس المشتري والجمعة الزهرة والسبت  
 زحل فاذا كان رب اليوم كوكبا من الكواكب فهو مدبر الساعة الاولى من  
 ذلك اليوم ثم رب الساعة الثانية الذي دونه والذي بعده رب الساعة الثالثة  
 وكلما انتهى الى رب اليوم ابتداء بالعد منه الى تمام اربعة وعشرين ساعة  
 كيوم الاحد مثلا فانه للشمس وهي رب الساعة الاولى والزهرة رب الساعة  
 الثانية وعطارد رب الساعة الثالثة وكذلك ساعات ارباب كل يوم ( فصل )  
 في معرفة ما يدل عليه الكواكب من اعضا الحيوان ( الزحل ) الاذن اليمنى في  
 ظاهر الجسم وفي داخله الطحال ( والمشتري ) الاذن اليسرى ومن داخله القواد  
 ( والمريخ ) المخرا لايمن ومن داخله الكليتان ( والشمس ) العين اليمنى بالنهار ومن  
 داخله المعدة ( والقمر ) بالليل العين اليسرى ومن داخله الريبة ( الزهرة ) لها من خارج  
 الجسم والوجه والصدر ومن داخله القلب وعطارد اللسان ومن داخله المראה  
 ( فصل ) في معرفة الخبي اذا كان حيوانا فاستدل على خلقه راسه بخلق  
 راس الطالع وعلى خلقه صدره بخلق صدر وسط السهأ وعلى خلقه بطنه  
 بخلق وسط السابع وعلى عدد ارجله وخلقته بخلق ارجل الرابع وعدد هاهو على

حسنه وقبحه بمشاهدة السعد والنحوس ان كان القمر منحوسا فان الذي سألت  
 عنه من اعضاء الجسد قبيح وان كان مسعودا فانه حسن ( فصل ) في معرفة  
 الخبي من الثاني عشر وصاحبه ان كان الثاني عشر برجا هو ايثافهو من الهوا  
 وان كان لرضياغن الارض وان كان مائياغن الماء وان كان نارياغن النار ثم  
 انظر الى صاحب الموضع كذلك وامرجهما فان كان احدهما ارضيا وصاحبه  
 مائيا فهو نبات وان كان احدهما مائيا وصاحبه ايثافهو جوهر جسد مثل  
 الاجساد والكباريت وان كان احدهما ارضيا والاخر هو ايثافهو من الحيوان  
 الذي يخل من الارض وان كانا ارضيين فهو ارضي وكذلك في جميع الاشياء  
 \* فصل \* في معرفة ما يدل عليه الحدود من كلام حكما القرس الحمل  
 حد المشتري وهو الاول ست درجات يدل على جوهر ابيض واصفر يعمل  
 بالنار الثاني الزهرة ثمان درجات يدل على شئ شديد يابس يضرب الى السواد  
 والى الصفرة تذيبه النار وكل ذلك مدحرج او مدور الى العرض ما هو الثالث  
 عطار سبع درجات يدل على نقش سواد او على شئ عليه كتابة او نبات اسود  
 الرابع ( المريح ) خمس درجات شئ طويل احمر يشبه الخماس زحل اربع درجات  
 حد بدا ورصاص او شئ اسود اصله ردي او ميت او شئ لا قيمة له  
 ( الثور ) الاول حد الزهرة ثمان درجات نبات الارض لكنه جوهر ابيض من  
 نبات ابيض الثاني حد عطار سبع درجات نبات الارض لكنه جوهر قد تغير عما كان  
 عليه الثالث حد المشتري سبع درجات حيوان ذواربع قوائم مما يكون له قرون  
 الرابع حد زحل درجنان جوهر من جنس الارض لكنه شديد دخشن  
 يابس اسود الخامس حد المريح ست درجات حيوان ياكل اللحم ( الجوز ) الاول منها  
 حد عطار سبع درجات حيوان من جنس الناس ومن الطير العقبان مما ياكل اللحم  
 ويستانس بالناس وبالف البيوت وينطق الثاني حد المشتري ست درجات حيوان  
 الانس ومن الطير القصار الا عناق وكل ذلك الى البياض الثالث حد الزهرة سبع  
 درجات حيوان ذوالوان مختلفة من الطير لا واحد ولا اثنين مختلفة الوانها الرابع  
 حد المريح ست درجات الحيوان الانسي ومن الطير مما ياكل اللحم الخامس حد زحل  
 اربع درجات حيوان يضرب الى السواد ( السرطان ) اول حد منه لبهرام ست درجات  
 سباع الماء وجوهر قد عمل بالماء والنار الثاني للمشتري سبع درجات جوهر المائيا وكل

ويستفيع به الثالث حد عطار سبع درجات حيوان ومن الطير ما ياكل اللحم حسن المنطق صغير فيه لونان الرابع حد الزهرة سبع درجات جوهر يخرج من الماء او حيوان لين اوشيتي ريحه طيب الخامس حد زحل ثلث درج حيوان لكنه لا يستفيع به وهو اسود فيه جرة ضخم لا يكون الا في الماء ( الاسد ) اول حد منه زحل ست درجات شيتي شديد لا يستفيع به يابس مثل الحجر ولكنه الى الطول ما هو الثاني حد عطار سبع درج جوهر اسود يابس لا يستفيع به دنس الثالث حد المريخ خمس درج جوهر اسود لا يستفيع به دنس الرابع حد الزهرة ست درجات شيتي النصف الاول منه يابس والنصف الاخر ردي لا يستفيع به الخامس حد المشتري ست درجات ذواربع قوائم ياكل اللحم ويستوحش من الناس ضخم ( السنبلة ) اول حد منها لعطار سبع درجات نبات صغير ثقيل الى الطول ما هو الثاني للزهرة ست درجات نبات لا يكون له ثمر عظيم جوفه اطيب من خارجه الثالث حد المشتري خمس درجات شيتي دسم عزيز الرابع حد زحل ست درجات شجرة كثيرة الشوك ثمرها احمر له لونان وله نور حسن حار يابس الخامس حد المريخ ست درج حيوان جسيم طويل يضرب الى السواد كثير الارجل صبور ( الميران ) الاول زحل سبع درجات شيتي اسود الثاني حد الزهرة خمس درجات حيوان يطير وما لا يطير لا يكون له قوائم عدو للناس الثالث حد عطار خمس درجات حيوان ثقيل لا يستفيع به الرابع حد المشتري ثمان درجات شيتي ابيض مؤنث الخامس حد بهرام خمس درجات حيوان ياكل اللحم وفيه الوان ( العقرب ) اول حد منه للمريخ ست درجات حيوان يكون في الماء وبوذي دواب الماء ويكون كثير القوائم الثاني حد الزهرة خمس درجات جوهر في الماء حسن يستفيع به الثالث حد المشتري ثمان درجات حيوان يكون في الماء دقيق طويل يستفيع به ياكله الناس الرابع حد عطار ست درجات جوهر يكون في الماء يابس منن الخامس حد زحل خمس درجات حيوان لا يستفيع به شبه شئ قدر ( القوس ) اول حد منه للمشتري ثمان درج جوهر عزيز شبه حجر النصف الاول والنصف الثاني حيوان ذواربع قوائم يستفيع به ويحمل عليه الثاني حد الزهرة ست درجات النصف الاول حيوان والنصف الثاني جوهر احمر عزيز الثالث حد عطار خمس درجات النصف الاول حيوان والنصف الثاني جوهر لا يستفيع به الرابع حد زحل ست درجات جوهر اسود يذاب بالار

حجر اصم الخامس المريح خمس درجات حيوان مفسد عدد والانسان (الجدى)  
 اول حد منه للزهرة سبع درجات جوهر نبات الثانى حد عطار دسبع درج من جوهر  
 الارضين طير قد تشبه الماء والنار الثالث حد المشتري ثمانى درجات حيوان ذو اربع  
 قوائم ذوقرون الرابع حد زحل اربع درجات جوهر شديد يعمل بالنار لا يذوب  
 حد يد الخامس حد بهرام اربع درجات جوهر شديد تذويه النار ويضرب الى  
 الحمرة نحاس (الدلو) اول حد منه لزحل سبع درجات حيوان من دواب الارض  
 مما يتاذى به الناس الحد الثانى للزهرة ست درجات حيوان الحد الثالث للمشتري  
 سبع درجات حيوان يشبه الانسان و طير يشبه دجاجة تربي في الماء الرابع حد  
 المشتري خمس درج طير ياكل اللحم اكثر ما يكون من الطيور يشبه النسر  
 والعقاب والخامس حد المريح خمس درجات الحوت اول حد منه للزهرة اثناعشر  
 درجات ثياب تصنع من وبر الحيوان قوى متشابه الالوان الثانى حد المشتري  
 اربع درجات حيوان يكون في الماء الثالث حد عطار دثلث درجات نبات يكون في الماء  
 لا ينتفع به الا في النار الرابع حد المريح تسع درجات حيوان يكون في الماء وذى ما  
 يكون فيه من الدواب الخامس حد زحل درجتان حجر ودع يتكون في الماء على ساحل  
 البحر يحمل حديد أو حجر اعليه حديد (فصل) في معرفة النوبهات من كلام حكماً  
 الهند الجمل اول نوبه فيه ذهب الثانى نبات الثالث نبات اخضر الرابع ذواربع قوائم  
 الخامس ذهب او ياقوت حجر السادس حيوان ذور جلين السابع نبات الثامن  
 صقرابيض التاسع ذور جلين الثور اول نوبه منه نبات الثانى حجر الثالث ذور روح  
 وقوائم الرابع ذهب الخامس نبات السادس انسان الثامن صقرابيض التاسع روح  
 ذور جلين الجوزاء اول نوبه منه نبات الثانى شبه الثالث انسان الرابع نبات الخامس  
 رصاص او قلعي او اسرب السادس من دواب الماء السابع ذواربع قوائم الثامن نبات  
 من الارض التاسع ذور جلين السرطان اول نوبه منه نبات الثانى جوهر او صدف  
 الثالث حب الرابع نبات الخامس حديد السادس برزون او بغل السابع نبات الثامن  
 جوهر او حجارة التاسع دواب الماء (الاسد) اول نوبه منه ذهب الثانى ذواربع  
 قوائم الثالث انسان الرابع حية الخامس اسد او غر السادس ذواربع قوائم السابع  
 امرأة الثامن عقرب او حية التاسع برزون او بغل (السنبلة) اول نوبه منه صوف  
 الثانى حرف الثالث انسان الرابع شاة الخامس جاموس السادس طير السابع

العلق الذى يكون فى الماء الثامن كلب التاسع امرأة ( الميزان ) اول نوبهر منه  
 نبات الثانى سهم الثالث ذواربع قوائم الرابع مشلة او غراب اوضبع الخامس  
 طير ياكل اللحم السادس امرأة السابع ملح الثامن دواب التاسع نبات العقر  
 اول نوبهر منه زنبور او عقرب الثانى دب او قرد الثالث فراخ حداة او رخصة  
 ( الرابع ) سيف ( الخامس ) عقرب او حية السادس قبل السابع سلحفاة الثامن  
 انسان التاسع نعامة القوس اول نو بهر منه ذهب الثانى نبات الثالث انسان الرابع  
 نبات الخامس اسد السادس جارية السابع نبات اخضر الثامن طير التاسع برذون  
 او انسان الجدى اول نو بهر منه ضب الثانى صدف الثالث انسان الرابع دجاجة  
 او ديك الخامس فيل السادس رخ السابع سيف الثامن قبل التاسع انسان الدلو  
 اول نو بهر منه حرف الثانى انسان الثالث طير او عنز الرابع جل او حمار الخامس  
 حيوان غريب السادس جواهر الما السابع خنزير الثامن نبات التاسع انسان  
 ( الخوت ) اول نو بهر منه طير المسأود دواب الماء الثانى طير الما الثالث فضة  
 اولؤلؤ او صدف اوز بد البحر الرابع قوائم ابلق الخامس حيوان ياكل اللحم  
 السادس برذون او رجل السابع انسان الثامن ثمر او بير التاسع سمكة ( فصل )  
 واعلم يا اخى ايدك الله وايانا بروح منه ان لاصحاب هذه الصناعة والحكم على هذه  
 المسائل دلائل كثيرة تركنا ذكرها والاستقصاء فيها اذ كنا نذكر من كل علم  
 شبه المقدمة والمدخل الى باقيه ليكون تحريصا لاختواننا على التمهيد والشوق  
 اليه لان بالشوق الى الشئ يكون الحرص على الاطلاع عليه والمعرفة به ومثل  
 هذا العلم يجب لانه وانما ايدهم الله وايانا بروح منه ان يعرفوه ويتعلموه ولا  
 يزهدوا فى شئ منه لانه علم جليل نفيس شريف وجوهر سماوى وبدؤه الهى  
 وجميع ما فى العالم السفلى والمركز الارضى فتدبيره يكون فى حال نشوه وبلاه ونقصانه  
 وقامه ونريد ان نذكر اول ما ابتدأ به اصحاب هذه الصناعة وجعلوه مقدمة  
 للمبتدين ليعرفوا به ما يتفرع من المسائل ومعرفة الضمير الذى يستل عنه المسائل ما  
 هو وماذا يكون منه وما الذى يصدر عنه وهو الاصل المعتمد عليه فى صناعة  
 الكهانة والنجامة والذى يختص منه بالكهانة هو ما لا يستعين عليه صاحبه باله  
 ولا باظهار حساب ولا نظر فى كتاب بل بجودة الحفظ وذكاء النفس وصحة العقل  
 وجودة التمييز وحدة الخاطر مع مساعدة ما تنفق له فى مولده الموجب له ذلك فاذا

عرف موضع القمر وتقويم الطالع وارباب الساعات والايام وجاءه السائل اخبره  
 عما سئل عنه وما يكون من امره وعن ابتداء عمله وكيف يكون عاقبته وامام ما يختص  
 بالزجر فهو ان يجعل اول ما يقع عينه عليه في وقت المسئلة جوهر ما يشل عنه  
 فاذا راي ذلك نظر الى جوهر الطالع في ذلك وموضع وقت القمر فاذا واقفه  
 حكم به واخبره بما يكون منه فان عدم النظر رجع الى حسن السمع فجعل اول صوت  
 يسمع مثل ما قد ناذكره في النظر وله علم يختص به بطول ذكره \* فصل \*  
 في استخراج الضمير للسائل ( واعلم ) يا اخي ان المسائل على ثلاثة اوجه فاول  
 ذلك ان تعلم في اى شئ جاءك السائل وعما سأل عنه والوجه الثانى من اين هذه  
 المسألة و اى شئ كان سببها اولا والوجه الثالث ان تعلم هل تقضى اولا والى  
 ماذا يصير عاقبتها قال اوقس اذا اردت ان تعرف ذلك ابتداء بمعرفة الدليل على  
 ما اصف لك ومعرفة ذلك ان تنظر الى الطالع وصاحبه والى القمر والى رب  
 بيته والى الشمس والى رب بيتها والى صاحب الساعة والى سهم السعادة  
 واعمل باجودهم موضعاً واكثرهم شهادة فان لم تجد شيئاً مما ذكرنا فانظر الى صاحب  
 الطالع والى صاحب الشرف وصاحب الحد وصاحب المثلة وصاحب الوجه  
 ثم اعرف ايها المستولى على الطالع وهو ان تنظر ايها اكثر حظاً فى الطالع فانخذ  
 دليلاً ( واعلم ) انه اذا كان جيد الموضع وجودة موضعه ان يكون فى بيته  
 اوفى شرفه اوفى جده اوفى مثلته او وجهه ويكون نقياً من الخس فانه الدليل  
 ( واعلم ) ان لصاحب البيت خمس حظوظ ولصاحب الشرف اربع حظوظ  
 ولصاحب الحد ثلاثة حظوظ ولصاحب المثلة حظين ولصاحب الوجه حظاً  
 واحداً فاعمل باكثرهم شهادة واجودهم موضعاً ( واعلم ) انه اذا كان صاحب  
 الطالع فى الطالع فهو اولى به من غيره فان لم يكن فى الطالع وكان صاحب الشرف  
 فى الطالع فهو المستولى له كله فان كانا جميعاً فى الطالع فهما شريكان وان كان  
 لاحدهما شهادة اخرى فهو اقوى موضعاً وهو الدليل بفضل شهادته ان  
 يكون له كوكبه فى الطالع شهادة ويتصل باحدهما او يكون القمر فى بيت  
 احدهما او يتصل باحدهما فاذا كان كذلك فهو الدليل بفضل شهادته فان لم  
 يكونا فى الطالع فعليك بالدليل ( واعلم ) ان اقوى ما يكون من الادلة واولاها  
 بالمسئلة اقواها موضعاً واكثرها نصيباً ( واعلم ) ان لكل طالع رباً وقديقاً الطالع

ساعتين حتى يخرج وقد يجوز ان يستثنى في تلك الساعتين هن مسائل كثيرة فان كان صاحب الطالع هو دليل تلك المسائل كلها كانت تكون على احد امرين اما مصلحة كلها واما ردية كلها وليس الامر كذلك وقد يكون القمر متصلا يومه كله او ساعات من النهار ريكوكب ما والمسائل تختلف منها ما يكون ومنها ما لا يكون بحودة النظر في الاصول (فصل) في ذكر اوتاد الفلك وارباعه والبيوت الاثني عشر (واعلم) يا اخي ابدك الله وايانا بروح منه ان الفلك الاعلى يدبر فلك البروج وسائر الافلاك من المشرق الى المغرب في اليوم والليلة دورة واحدة وفي كل وقت من الاوقات يكون بعض درج فلك البروج في افق المشرق وبعضها في حقيقة درجة وسط السماء وبعضها في افق درجة الغارب وبعضها في درجة الرابع ومن كل موضع من هذه المواضع الى الاخر يكون ربع الفلك وكل ربع منه ينقسم ثلثة اقسام منها يسمى بيتا فيكون الفلك في كل وقت اربعة ارباع على قدر فصول السنة ويكون اثنا عشر بيتا على عدد البروج والربعان اللذان من الطالع الى وسط السماء ومن الغارب الى الرابع يسيمان منقلبين ذكرين شرقيين متيامنين والربعان اللذان من العاشر الى الغارب ومن الرابع الى الطالع يسيمان ثابتين مؤنثين غربيين متيامنين وقد يقال ايضا ان فوق الارض يمنة واسفل الارض يسرة وفي قسمة اخرى بالربع الذي هو من الطالع الى وسط السماء شرقي مقبل والربع الذي من وسط السماء الى درجة الغارب جنوبي زائل والربع الذي هو من الغارب الى درجة الرابع غربي مقبل ذكر والربع الذي من درجة الرابع الى الطالع شمالي مؤنث زائل ويسمى الربعان المؤنثان والنصف الذي من وسط السماء الى اخر الدرجة الثالثة الاخيرة منه يقال له الصاعد والنصف المقابل يقال له الهابط وهذه الاربعة تنقسم على اثني عشر قسما على عدد البروج ويقال لكل قسمة منها بيت

❖ فصل ❖ في معرفة البيوت فاول بيوت الفلك هو البيت الذي يطلع اوله من افق المشرق والذي بعده هو الثاني ثم الثالث ثم الرابع ثم كذلك سائر البيوت يسمى كل بيت منها باسم العدد الذي يليه الى البيت الثاني عشر وكل بيت من هذه البيوت الاثني عشر يسمى باسم مخصوص وينسب الى اشياء موجودة فيه

❖ فصل ❖ البيت الاول يقال له الطالع هو يدل على الابدان والحياة وعلى حالات كل ابتداء وحركة الثلاثة الاولى تدل الحياة والعمر وطوله وقصره



والثانية تدل على القوة في الجسم والثالثة تدل على الصورة والبيت الثاني يقال له بيت المال وهو يدل على جمع المال واكتنازه واسباب المعاش وحالاتها والخذ والاعطاء والمثلثة الاولى تدل على المال والثانية على الاعوان والمعاش والثالثة تدل على المروة والطف والبيت الثالث من الطالع يقال له بيت الاخوة والاخوات والاقرباء والاصهار والعلم والاراي والدين والفقه والخصومات في الاديان والكتب والخبار والرسل والاسفار القريية والنساء والاحلام القليلة المثلثة الاولى تدل على الاخوة والاخوات الثانية تدل على القرابات الثالثة تدل على الرعية \* البيت الرابع من الطالع يقال له بيت الاباء وهو يدل على حالات الاباء الاصل والجنس والارضين والقرى والمدائن والبناء وعلى كل شئ مستور مما كان تحت الارض وعلى الكنوز وعلى اساقبة والموت وما بعده مما يصير اليه حالات الانسان الميت من الدفن والنبش او الصلب والحرق او الرمي به في بعض المواضع او اكل لحم الحيوان او غير ذلك من حالاته وما يختص بالنفس من الثواب والعقاب في المعاد ولا يتهماً لاحد النظر في هذا القسم المختص بالنفس الا للعلماء من اخواننا الفضلاء وقد ذكرنا كيفية ذلك في رسالتنا الجامعة عند ذكر شرح رسالة كيفية الذات والالام والموت وما بعد الموت ( المثلثة الاولى ) تدل على الاباء والامهات الثانية تدل على العاقبة في الامور ( الثالثة ) تدل على الارضين وبناء المدائن ( البيت الخامس ) من الطالع يقال له بيت الولد وهو يدل على الولد والرسل والهدايا والرجاء وطلب النساء والمصادقة والاصدقاء والمدن وحالات اهلها وعلى غلات الضياع وكثرتها وقتلها المثلثة الاولى تدل على الولد واللذة والاكل والشرب والثانية تدل على الاخبار والرسل الثالثة تدل على المحاطبة والمصادقة البيت السادس يقال له بيت المرض وهو يدل على الامراض واسبابها وزمانه والعبيد والاماء والوضيعة والظلم والنقلة من مكان الى مكان المثلثة الاولى تدل على المرض الثانية تدل على العبيد والثالثة تدل على الهمة والفكرة ( البيت السابع ) منه يقال له بيت النساء وهو يدل على النساء والزواج واسبابه والخصومات والاضداد والسفر والسلف واسبابه والشركة المثلثة الاولى تدل على النكاح الثانية تدل على الاضداد الثالثة على الشركة ( البيت الثامن ) يقال له بيت الموت وهو يدل على الموت والقتل والمواريث وعلى السموم القاتلة والخوف

وعلى كل شئ قد هلك وضل وعلى الودائع والبطالة و الكسل الثلاثة الاولى تدل على الموت الثانية تدل على الخوف الثالثة تدل على المواريث (البيت التاسع) يقال له بيت السفر وهويدل على الاسفار والطرق والغربة وامر الربوبية والنبوة والدين وبيوت العبادة كلها والفلسفة وتقدمة المعرفة وعلم النجوم والسكھانة والكتب والرسل والاخبار والرؤيا الثلاثة الاولى تدل على السفر ومواقفه الثانية تدل على الدين والعبادة والكتب والعلم والفلسفة الثالثة تدل على الرؤيا والاحلام (البيت العاشر) يقال له بيت السلطان وهو يدل على الرفعة والملك والسلطان والوالي والقاضى والشرف والذكر والصناعات والامهات والاعمال الثلاثة الاولى تدل على السلطان والعز والولايات الثانية تدل على المسئلة الغامضة وعلى الملائكة والوحى ويقال انها السلطان ولعز والولايات الثلاثة تدل على الامهات (البيت الحادى عشر) يقال له بيت السعادة وهويدل على السعادة والرجاء والاصدقاء والمحبة والتناء والمواعبد والامال والولدو الاعوان الثلاثة الاولى تدل على الرجأ فى الامور والثانية تدل على السعادة الثالثة تدل على الاصدقاء والسخا والكرم البيت الثانى عشر يقال له بيت الاعداء وهو يدل على الاعداء والشقاء والحزن والغموم والحسد والنميمة والمكر والحيل والعنا والدؤب ويدل على الجيوش الثلاثة الاولى تدل على الاعداء الثانية على الشقاء والنميمة والغموم الثالثة على الدؤب فصل فى الاستدلال على المسائل والاخبار بها اذا سئلت عن مسئلة فانظر اذا ائت الطالع بدرجاته ودقائقه وعرفت الدليل فانظر الى القمر فى اى البروج هو وفى اى الحدود هو وعن ينصرف من الحدود وعن يتصل وبأى الموضعين كان اقوى فاقض عليه بيان ذلك اننا نظرنا فوجدنا الطالع الحمل حدد بهرام وكان بهرام ساقطا وكان زحل ساقطا وكان القمر فى الثالث من الطالع فى بيت عطارد وكان عطارد فى السابع من الطالع وكانت الزهرة فى الدلو فاذا لدليل هو القمر لان بهرام كان ساقطا وكان زحل ساقطا ايضا وكان القمر فى الثالث من الطالع فى بيت عطارد فلماذا قلنا ان الدليل القمر وذلك انالم نجد اقوى من القمر وكان فى الثالث من الطالع فى بيت فرحه وكان يتصل بعطارد من التثليث وكان عطارد فى السابع بيت الزهرة وكان نظرها اليه من تثليث وعطارد ايضا صاحب بيت

المرض يدل على ان السائل يستال عن كتاب ورد عليه من اخ له يذكر فيه حال مرض  
امرأة من بعض ازواجه يقول حالها الى البرؤ (فصل) اذا سالت سائل عن نفسه وحاله  
وما يصيبه فانظر الى الطالع وصاحبه ومن ينظر الى الطالع والى القمر امسعوده ام  
منحوسة فان كانت مسعوده فخاله حسنة وان كانت منحوسة فخاله سيئة وان كانت  
ممزجة فخاله متوسطة وان سالك عن دوام ماهوفيه فانظر الى صاحب الطالع والقمر  
فان كانا في برج ثابتة او في الاوتاد فانه يدل على دوام ماهوفيه وان كانا فيما يلي  
وتدافانه يدل على زوال ماهوفيه وان كان النخس قبل الوتد قتل له قد كنت في  
شروان كان في وتد قتل له انت فيه اليوم واذا كان النخس بعد الوتد قتل الخوف  
عليك فيما بعد ولا سيما اذا كان في الثاني عشر فان كان صاحب الطالع منصرفا من سعد  
الى سعد قتل من خير الى خير وان كان من نحس الى نحس قتل من شر الى شر فان نظر  
صاحب الطالع الى صاحب بيت القمر قتل تصيب سرورا وان نظر الى صاحب بيته  
وشرفه فانه يرتفع من منزلة الى منزلة والكوكب الذي ينصرف عنه صاحب  
بيت القمر هو الامر الذي يصير اليه فيما يستأنف وان سالك عن مال فانظر فان  
كان صاحب الطالع يتصل بصاحب الثاني فانه يصيب الذي طلب وان كان  
يدفع بينهما كوكب فانه يحول بينهما في ذلك انسان من جنس ذلك الكوكب ومعرفة  
ذلك ان تعرف صاحب اى بيت هو من بيوت القلك فتسببه اليه اذا نظر الى  
بيته فان كان صاحب الثاني في الثاني فانه يصيب من عمل يديه وان كان صاحب  
الثاني في الثالث فانه يصيب من اخوانه واخواته وان كان في الرابع فن الاباء  
والارضين وان كان في الخامس فن الولد والتجارة وان كان في السادس فن  
العبيد والمرضى وان كان في السابع فن النساء والخصومات والشركة وان  
كان في الثامن فن الموارث وان كان في التاسع فن الدين والاسفار وان  
كان في العاشر فن السلاطين والاباء وان كان في الحادى عشر فن الاصدقا  
والاخوان والتجارات وان كان في الثاني عشر فن الدواء وامر فاسد وان كان  
صاحب بيت المال في شرفه فهو كثير وان كان في بيته فهو وسط وان كان في  
هبوطه فهو ردى قليل وكذلك ان كان منحوسا او راجعا فهو فاسد ردى وان كان  
مسعودا فهو صالح وان اتصل صاحب الثاني بالمرج فمن السرقة والصوصية  
والاثام والخصومات فان اتصل بزحل فهو شئ من عسر وكذا لا يوصل اليه

الأبعد تعب وشدة فان اتصل بالمشتري فمن الورع والدين والنسك والفقہ فان  
 اتصل ببطارد فمن الكتابة والحساب والتجارات والكلام وان اتصل بالزهرة  
 فمن قبل النساء وان اتصل بالشمس فمن قبل الملوك والسياسين وان اتصل بالقمرة فمن  
 قبل الكلام والرسالة (فصل) في كلام حكماء الهند وغيرهم في الضمير وان كان  
 الدليل الاول رب الطالع او الكوكب القابل تدبيره فان الضمير عن موضع  
 رب الطالع من القلک او عن موضع قابل تدبيره من القلک وقد يخرج الضمير  
 من درجة الطالع نفسها وذلك ان تنظر اى كوكب يتصل به درجة الطالع فان  
 الضمير من قبل موضع ذلك الكوكب من الطالع ولا تغفل عن الكوكب الذى  
 يكون فى الطالع اذ الم يسقط عن درجة الطالع فان الضمير جوهر ذلك الكوكب  
 وان نظر الى صاحب اى بيت هو فيه من الطالع فان المسئلة عن جوهر ذلك  
 البيت الذى ينظر اليه والدليل الثانى قول ويرونس وانطليقوس ويطليوس  
 وواليس وراثيوس وذلك ان تنظر صاحب اى بيت هو وان تنظر الى البرج  
 الذى فيه سهم السعادة فان المسئلة عن جوهر ذلك البيت من الطالع فان كان  
 فى الطالع فان المسئلة عن نفسه وان كان فى الثانى فمن المال وكذلك بقية البروج  
 الاثنى عشر والدليل الثالث قول الهند فانهم قالوا اذا سئلت عن شئ قد اخفى  
 عنك فانظر الى رب حظ الدرجة والطالع ورب الحد ورب الدرجة ايها اقوى  
 وبما ذاتصل قرب ذلك الموضع هو الدليل على الشئ الذى اخفى  
 عنك واقواها ان تنظر الى درجة الطالع فى اى برج هو وفى اى برج  
 يقع فان كان صاحب ذلك البرج هناك فان وجدت هناك كوكبا  
 فان الضمير عن مثل ذلك البيت عن القلک فان لم يكن هناك كوكب فانظر اين تجد  
 حظ صاحب ذلك البيت فان الضمير على مثل موضع صاحب الخط من الطالع  
 وموضع صاحبه والمثال فى ذلك ان الطالع كان اثنى عشر درجة من الحمل  
 فالقيت لكل برج درجتين ونصف وبدأت بالطرح من الحمل الذى هو الطالع  
 فبهذا الحساب يكون فى الأسد الذى هو بيت الولد فلم يكن الشمس هناك ولا كوكب  
 غريب ونظرت الى الشمس فوجدتها فى السابع فقلت ان المسئلة عن ولد يريد ان  
 يخطب امرأة ولو كانت الشمس فى السادس فقلت من مرضى ولد وكذلك بقية  
 البروج الاثنى عشر ان شاء الله \* فصل \* فى استخراج الدليل من النوبهات

وذلك ان تاخذ من الحمل الى درجة نوبهرات الطالع لكل برج تسع ولكل ثلث  
 درج وثلث نوبهرا واحدا فما اجتمع معك من النوبهرات فالتقها من اثني عشر  
 فان لم يتم اثنا عشر فالتقها من الحمل وابداء بحيث انتهى في ذلك البرج نوبهر  
 الطالع فاذا عرفت ذلك اين وقع فانظر ما يسمى ذلك البرج من الطالع بيت  
 مال او بيت اخوة او غير ذلك فان الضمير عن مثل جوهر ذلك البرج من الطالع  
 مثال ذلك ان سالت عن مسئلة وكان الطالع منها عشر درجات من الحمل فكان  
 ذلك ثلث نوبهرات والقيت ذلك من الطالع فانتهى العدد الى الثالث من الطالع  
 وفيه زحل وهو راجع فقل المسئلة عن غائب متى يرجع وكان عطارد هو صاحب  
 نوبهر الطالع في الدلو في وسط السماء والطالع مع الشمس فقل هذا الغائب له  
 سلطان عظيم وشرف كبير ومعه جماعة وجند واجلاء من الناس كبر الان الشمس  
 هي صاحبة الشرف الطالع ونور العالم في الدلو مع عطارد في وسط السماء  
 وزحل صاحب يتهم في الجوزاء بيت عطارد يدل على ان هذا الغائب امير المؤمنين  
 فان استشهدت على ذلك ان زحل يكون صاحب سنة العالم وهو صاحب بيت  
 الشمس وعطارد جميعا وكانت المسئلة هل يرجع من سفره ام لا فنظرت فقلت انه  
 راجع انشاء الله وكذلك الحال في المسائل بمثل ذلك الدليل يستدل على الحكم  
 عليها والاخبار بها \* فصل \* فيما اجتمعت عليه الحكماء القداما من العلماء  
 الاوائل في الادة وذلك ان في الطالع تسعة ادلة وفي غيره ثلاثة ادلة فالذي في  
 الطالع صاحب الطالع وبيت شرفه ومثلثه وحده ووجهه ونوبهره  
 واثنا عشر يته والكوكب الذي يسير الى درجة الطالع ومن في الطالع وفي غير  
 الطالع وسهم السعادة وصاحبه وصاحب الساعة وصاحب بيت الشمس  
 بالنهار والقمر بالليل فانظر الى اكثرها شهادة وولاية فهو الدليل فاذا انت هرفت  
 الدليل فانظر بمن يتصل او من يتصل به من بعد تسوية البيوت الاثني عشر فان  
 البيوت قد تنقسم من برجين فيكون بعضه من ولد الارض وبعضه من وسط السماء  
 فاذا كان ذلك كذلك فخذ باكثر درجات الطالع ودع الاقل وانسب الضمير الى  
 ذلك الذي في وسط الطالع فان كان لا يتصل بشئ ولا يتصل به شئ فالمسئلة عن  
 نفسه فان كان الدليل قد زال عن الطالع الى الثاني منه وخرج منه جزء فالمسئلة  
 عن شئ قد خرج من يد من سئل وكذلك الى تمام البروج الاثني عشر على جوهر البيت

الذى فيه الدليل وكذلك اذا لم يكن اتصال واذا كان اتصال فالأصل اولى بالدليل  
 فاعرف عند ذلك الدليل ومن يتصل به الدليل واعمل بالبيت الذى ينظر اليه  
 الدليل ودع الاخر وانسب الضمير الى ذلك البيت فان كان الدليل فى هبوط  
 فالمسئلة من سرق او شيى قد هبط او اتضع او المحبوس وان كان يتقل من برج  
 الى برج فمن ثقله او مفروان كان الدليل لصاحب الثامن او الثانى عشروهما  
 بيت الخمس فالمسئلة من موت او خوف وان كان الدليل قد وقف للرجوع فانه  
 يسئل عن مسافر متى يرجع وان كان واقفا يريد الاستقامة فانه يسئل عن مسافر متى  
 يستقيم وان كان الدليل متخيرا فانه يسئل عن تخيره وان كان الدليل مع  
 الراس فى شرفه اوفى وسط السماء فانه يسئل عن ملك او رئيس او امر الدين  
 وان كان مع الزهرة والمرج ينظر اليها ومع المريج والزهرة تنظر اليه فانه يسال  
 عن تهمة النساء وان كان مع الذنب فانه يسئل عن كلام وخصومة وكذلك  
 اذا كان القمر فى الطالع فانه يسئل عن خصومة او غير خبر وان كان الدليل فى الرابع  
 او مع الراس فى السابع والرابع فان المسئلة من مال مدفون مثل كنز او مخبأة وكذلك  
 اذا كان صاحب الثانى فى الرابع وصاحب الرابع فى الطالع والبرج نارى فالمسئلة  
 عن كىما هل يصح له ام لا وان كان البرج من برج النار فالمسئلة عن حرب  
 وان كان الدليل مع الذنب فانه يسئل عن سحر هل يصح ام لا فان شهد عطارد  
 حقق ذلك وكذلك اذا كان الدليل زحل وهو مع عطارد ينظر اليه  
 فان المسئلة عن سجن واذا كان الدليل تحت الشعاع فالمسئلة عن محبوس واذا كان  
 الطالع بيت عطارد او شرفه وكانت الادلة فى مواضع عطارد وله بها اتصال  
 فان المسئلة عن كتاب \* فصل فى معرفة المسائل واجوبتها \* من البيوت  
 وما يتفرع منها \* بيت الحبوة \* اذا سئلت عن عمر انسان فانظر الى رب  
 الطالع والقمر فان كان بيت الحبوة قد انصرف عنه كوكب فان الكوكب الذى يتصل به  
 القمر يدل على ما بقى من عمره وان كان صاحب الطالع تحت الشعاع يدخل فى الاحتراق  
 والقمر منحوس او ساقط من الطالع او بعض النحوس فى الطالع او السابع فانه يدل على  
 موت السائل ووقت ذلك يعرف من رب الطالع فان كان ساقطا او ينظر ما بينه وبين  
 درجة الاحتراق مما وجد بينهما من الدرج فذلك ما بقى من عمره وان كان فى برج  
 منقلب فابام وان كان فى برج ذى جسد بن فشهور وان كان فى برج ثابت

فسنون واشد ذلك ان يكون النخس في الطالع او ينضر الى الطالع او الى الرابع  
او الثامن فاما ان كانت السعد وتسعد الطالع والقمر يرى من النخس وصاحب الطالع  
كذلك فان ذلك يدل على طول العمر والبقاء ثم عد ما بين القمر والنخس وما بين رب  
الطالع الى ان يحترق فما خرج من حساب القمر فهو وما خرج من الطالع عدد العمر  
بيت المال اذا سأل عما يرجي او سال سائل هل اصيب مالا ولا فانظر الى رب الطالع  
والقمر فان اتصل برب بيت المال ووجد القمر ينقل من رب بيت المال الى رب بيت  
الطالع قل نعم نصيب ذلك المال وكذلك ان كانت السعد وفي بيت المال او يتصل القمر  
بها او رب الطالع اصاب مالا كثيرا او منزلة رفيعة فان كان ذلك السعد متخيرا  
ساقطا فانه لا يصيب من المال الا قوت يوم بيوم ولا يكون له منزلة ولا جاه فان  
اتصل القمر او رب الطالع بنخس وكان النخس في الثاني من الطالع فانه يدل على ادبار  
حال صاحبه وان كان القمر خالي السير فان السائل لا يزال على تلك الحال التي هو  
عليها حتى يموت وخير السعد في بيت المال المشتري لانه يدل على الدنيا نير  
والدراهم (فصل) اذا اردت ان تعرف كم مقدار ما نصيب من المال في الامر الذي  
ترجوه انت او من سئلك عن مثل ذلك فانظر الى صاحب بيت المال فان كان الدليل  
عطارا وكان في هبوطه او في موضع ردى فانه يدل ان المال يكون عشرين درهما وان  
كان في مثلثة كان مائتي درهم وان كان في بيته كان السفي درهم وان كان في شرفه  
كان عشرين الفا وكذلك جميع الكواكب على قدر سنيها الصغرى عشر مرات  
وان كان الكوكب في هبوطه او في موضع ردى اعطاه بعدد سنيه الصغرى وان  
كان في مثلثه اعطاه بقدر سنيه الصغرى عشر مرات وان كان في بيته اعطاه بعددها  
مائة مرة وان كان في شرفه اعطاه عدد هبوطه الف مرة وان كان الكوكب محترقا  
فانقص على قدر احتراقه وبعده من الشمس وان كان مع الشمس درجة واحدة لم  
ينل شيئا وان نظر اليه بنخس نقص ما دل عليه على قدر قوته في موضعه على ما ثبت لك  
من الشرف والبيت والمثلثة والهبوط فان نظر الى الدليل المشتري من شرفه زاده  
اثنا عشر الفا درهم وان نظر من بيته زاده الف ومائتي درهم وان نظر من مثلثه  
زاده مائة وعشرين درهما او من موضع ردى غريب زاد اثنا عشر درهما وفي  
الا احتراق ينقص المشتري مما يعطى على قدر بعده من الشمس فان كان في درجة  
الشمس لم يزده شيئا وكذلك ينقص النخس ويزيد السعد مثل ما ثبت لك من هذه المنازل

ومتى وجدت الدليل الذى منه استدلت على عدد الشئ الذى ينقص او يزيد في  
 برج ذى جسدین فاضعف ذلك العدد وربما كانت الخوس هى التى تعطى المال وهى  
 الدليل على عدد الشئ ﴿ فصل ﴾ في معرفة سنى الكواكب وهى ثلث مراتب  
 الكبرى والوسطى والصغرى فاما سنها الكبرى فلشمس مائة وعشرون سنة وهو  
 العمر الطبيعى ولا يكاد الانسان يجاوزه الا ان يشأ الله تعالى وللزهرة اثنتان وثمانون  
 سنة ولعطارد ستة وتسعون سنة ولقمر مائة وثمان سنين ورحل سبعة وخسون  
 سنة وللمشتري تسعة وسبعون سنة وللمريخ ستة وستون سنة واما سنها الوسطى  
 فلشمس تسع وثلثون سنة ونصف وللزهرة خمس واربعون سنة ولعطارد اثنتان  
 واربعون سنة ونصف والقمر تسع وثلثون سنة ورحل ثلث واربعون سنة ونصف  
 وللمريخ واربعون سنة واما سنها الصغرى فلشمس تسع عشرة سنة وللزهرة ثمان سنين  
 ولعطارد عشرون سنة والقمر اربع وعشرون سنة ورحل ثلثون سنة وللمشتري  
 اثنا عشر سنة وللمريخ خمس عشرة سنة فهذه معرفة انواع سنها (فصل) اعلم يا اخي  
 ايديك الله وايانا بروح منه انما نورد من العلوم في كتبنا ورسائلنا ما يكون تزكية  
 للعقول وتنبيهاً للنفوس فاخذنا من كل علم بقدر ما اتسع له الامكان واوجبه الزمان  
 وقد اجتهدنا ان يكون ذلك من احسن ما قدرنا عليه ووصلنا اليه ولذلك وصفناه  
 واثبتناه واوردناه لاختواننا ايدهم الله ورضينا لهم كارضينا لانفسنا اذ كنا كلنا  
 روحاً واحدة وترباً واحداً وبنى اب واحد ولارب واحد وهو الذى خلقنا من  
 نفس واحدة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وعلى اله لا يكمل المؤمن ايمانه حتى  
 يرضى لاختيه المؤمن ما يرضيه لنفسه وقال الله تعالى وذكر عبادى الذين يستمعون  
 القرآن فيتبعون احسنه اولئك الذين هداهم الله واولئك هم اولوا الالباب ولما  
 كان علم الحساب علماً واسعاً عظيم الدائرة محيطاً بالاشياء غير محاط به القينا اليك  
 منه مدخلا ومقدمة ليكون محرضاً لك على الدخول اليه والمعرفة بما توافق له منه  
 وكذلك علم النجوم ايضا علم واسع وهو علم العالم الاعلى السماوى الحاكم على  
 العالم الارضى وذلك عالم علوى كبير وهذا عالم صغير سفلى ولذلك قلنا في  
 رسالة افعال الروحانيين ان افعال العالم الكبير تظهر في العالم الصغير والعالم  
 الصغير ليس له فعل يظهر في العالم الكبير وانما البيان عما يودعه فيه ويرسله  
 اليه وقد القينا اليك في هذه الرسالة من سر علم النجوم ومستحسنات مسائله



وصادق براهينه ودلائله ما ان وقتت عليه تشوقت الى تعلمه والتمهيره فيه ( واعلم )  
 يا اخي ايدك الله وايانا بروح منه ان بمعرفة علم النجوم يكون لك التهدي للطلوع  
 الى السماء والجواز الى المحل الاعلى فان لم تعرف ذلك تنذر عليك السلوك في هذه  
 الطريق ويوشك ان من سلك في طريق لا يعرفها ضل فيها كما قيل في المثل السائر  
 والقول القابر قتل ارضاً عالمها يعني خيرا ومعرفة قتل ارض جاهلها يعني حيرة  
 وهلكته والدليل على ما ذكرناه وبيان ما وصفناه معرفة هذه المسئلة (فصل) اذا اردت  
 ان تشير الى رجل في حاجة من أمور الدنيا والدين قالذي يجب عليك ان تعلم هل  
 تجده في الموضع الذي هو معروف به ام لا فانظر الى صاحب الطالع فان كان في الاوناد  
 فان الرجل في موضعه وان كان في المايلى الوتد فهو قريب من موضعه وان كان ساقطا  
 فليس هو في موضعه وان كان الانسان يعلم بهذا الدليل يسهل عليه ما يقصد اليه  
 في حيوته الدنيا فانه حتى عدم هذه المعرفة كان جاهلا بما يقصد اليه ويقدم عليه هل  
 يخدم لان وان وجد ما يريد فبالا اتفاق لا بالعلم وقلياً يتفق للجاهل الاصابة والعالم في  
 راحة من خسه لانه لا يقدم على العمل ولا يتوجه في الطلب الا في الوقت الذي ينبغي  
 والزمان الذي يستوى فلذلك اردنا لخوا ننا ايدهم الله وايانا بروح منه معرفة  
 جميع العلوم وحشتناهم عليها وارشدناهم اليها واذا كان ذلك كذلك في المقاصد  
 الدنياوية والثارب الجسمانية لا يجب للمرء ان يتخلف من معرفته فكيف يجب له  
 التخلف عن الادلة الربانية وما يكون له به المعرفة بالطريق الى الآخرة والقعود  
 على ربه ليجزيه بما كسبت يده \* فصل \* واعلم يا اخي ايدك الله وايانا بروح  
 منه بان من احسن ما وصل الناس اليه من هذه الصناعة واجل معارفها ان يعلموا  
 كيفية احوال الملوك والصلطين وولادة الامور والعمود والامراء والقواد وولادة  
 الحروب والوزراء والكتاب والعمال والقهارمة وابتدئات الدول وعواقبها  
 ومدة اعمار المواليد ومواليدها وما يظهرونهم في الازمنة ويعلمونه في الامكنة فان  
 ذلك من العلوم الخزونة والاسرار المكتونة والاخبار المدفونة مما استخرجتها  
 الحكماء وعلمتها العلماء بما قد وقفوا عليه ووصلوا اليه من اخبار السماء بالوحى  
 والالهام وصدق التخييل والرؤيا وقد رأينا وبالله التوفيق ان تذكر في هذه الرسالة  
 طرفاً من ذلك نروي عن العلماء ونخبر به عن الحكماء من غير زيادة ولا نقصان والله  
 المستعان \* فصل \* قال ما يجب ان يعرف من ذلك وان يعمل به عقد التاج

وبيعة الملك وابتداء الولاية العظيمة والملك الكبير المتقرر في ذلك الملك النبوى وهى  
 بمنزلة الخلافة فافضل ما يكون العمل بذلك والعلم به ان يكون القمر من الذى يطلب  
 صحبته قيا من النحوس وقبل ذلك معرفة الجوهر والجنس والبلدة والاقليم والمدينة  
 والمكان الذى فيه ذلك الابتداء والولاية ومعرفة الزمان والارباب والشهادات  
 الدرجيات وهى الخاص والكداخدا وصاحب القمر ومديرى التدبير قحمل ذلك  
 وتجمع بعضه الى بعض وتقيس الاول بالآخر ثم تنظر الى القمر خاصة اين هو في  
 الابتداء وكيف هو في صحته وما يقارنه بحسده ومتصل به ومسيره ومنزله والناظرين  
 اليه امن حظه هم ام من غير حظه ويكون عمل الابتداء للخلفاء في اخذ البيعة اكثر  
 حظا من الشمس ولولا الهود من المشتري ولا صحاب الثغور من المريج وللقهارة  
 من زحل ولوزراء والكتاب من عطارد وللعمال من القمر وللقواد من الزهرة  
 والمريج وافضل ما يكون عقد الناج وبيعة الملك وابتداء الولاية والظهور والرياسة  
 والجلوس على سرير المملكة والنطق بالامر والتهى ان يكون الطالع برجاً ثابتاً والقمر  
 في موضع جيد فان الملك يكون طويلاً وتكون الرياسة ذاة مددة ولا سيما الاسد لان  
 البروج الموافقة لامر الملوك الحمل والاسد والقوس ففى ما كان كذلك ووجدت في  
 الطالع سعداً فانه يدل على حسن الخلق وصلاح جميع ذلك الابتداء والملك وان  
 وجدت في الطالع نحساً كان غير ذلك من القصاد والردة وان كان المريج في  
 الطالع فان المولى يكون فظاً غليظاً خفياً شاملاً لحياله ولادين بذياب ضعيفاً خفياً في  
 النطق يستقبل خدمه واهل مملكته بالبداء والشتيمة بفضلاً قرانه بحبال سفك الدماء  
 وخراب البلاد قليل الثبات على ما يامر به سريع السقوط بمنزلة مفتضحة مبعيا  
 كثير الاعداء يكثر شكتيه وان كان زحل في الطالع فانه يكون حقوداً لو اما عسير اقليل  
 النفاذ لما هو فيه حموداً بخيلاً جماً خادماً حريصاً مذموماً وان كانت الشمس في  
 الطالع يكون كثير الجماعات كثير الجنود والعدد منيع الغير ويكون له سعادة عظيمة  
 وهزوان كان المشتري في الطالع فانه يكون صدوقاً وفيما بحبال الخير عالماً بحبال اهل الدين  
 كثير الاصدقاو النصحاً ذاعفة وزهادة في الدنيا وان كان عطارد في الطالع فانه يكون  
 منكر اداية ادياً يحكم بالاعماله بالخيول والعقل والخداع والمكر فان كانت الزهرة في  
 الطالع فانه يكون كثير الاموال والمواريث من جهة النساء والخدم وضعيف البدن  
 ليل الثبات على الامور سهل لوطاة بحباله هو واللعب والفرح والنزه وجوده

اللباس والطرو طيب المأكول والمشروب والخلوة مع النساء والحرم والترنى بزيهم  
وان كان القمر في الطالع فانه يكون جرياً مشهوراً بالقوة والمشى بالليل وان كان  
اراس مع السعد في الطالع فانه يكون قاهر الملوك الزمان ظاهر اعلى اعدائه وافضل  
ما يكون عن الملك وقهره وقوته وضبطه اذا شرف المشتري على الشمس او على القمر  
او على الطالع وهو من بعض بروج الملوك وهو ايضا في برج من بروج  
الملوك واعظم لذكره و اعلى ان يكون البرج الذي فيه المشتري  
متقلبا لان المتقلبة ابداهى اشهر امراوا على وانصح وذوات الجسدين  
فيها اكثر اجناسا وتخليطا والثابتة اطول امرا واثبت ومتى وجدت المشتري في  
ابتداء المملكة خالى النظر عن الشمس والقمر والطالع فاعلم انه لاجمعة لذلك الملك  
ولامدته ولاصلاح فان وجدت المريج في موضع حسن او يكون المشتري في بيت  
المريج والمريج في بيت المشتري فان الملك يكون جائرا نافذا الامر مظفر في القتال قاهراً  
لاعدائه فاحال البلاد وضابط الملك بعيدا لغور في امر عدوه ضعيف الاعداء وسيمان  
كانت الشمس مع ذلك في الاسد الذي هو برج نهاري وصاحب بيت المال ينظر اليها  
من وتدا ومن بعض الاماكن لقوية مينة او ميسرة وينبغي لك ايضا ان تنظر الى  
البيت العاشر من الطالع الذي هو بيت الملك وتنظر ايضا الى العاشر من بيت الشمس  
الذي هو فيه الذي هو بيت ملكه في ساعة المسئلة او حين النظر والابتداء لان هذين  
المكانين متى ما وجدت فيهما السعد وكان اصحاب ذلك البرجين في بروج ثابتة جيدة  
الموضع فان الملك ذو سعادة وخير وفضل وطول وان كانت الكواكب التي في ذلك  
المكان في شرفها او شرقه او في حظ الابتداء اولها نصيب في ذلك الابتداء من الاجتماع  
والامتلاء وسهم السعادة او نحو ذلك فهو افضل واجود وذلك ان يكون الكواكب  
في مواضعها مستقيمة في سيرها وصعودها في العرض والشمال زائدة في جريها  
ملائمة الابتداء الى النهار بالنهار والليل بالليل فتكون ايضا تنظر الى اصحاب  
حظوظها وليست بالناقصة ولا بالبطية ولا في هبوطها ولا في ضدها ولا في الدرجات  
التي هي آثار ولا في الاماكن المظلمة ولا تحت شعاع الشمس فان ذلك كله يدل على  
الكذب والغش والتخليط على قدر الموضع والمكان والمنحسة ولتكن ايضا تنظر  
الى برج وسط السماء فانه موضع لادمنه لانه برج الملك والسلطان واعرف درجة  
الطالع والبيت والحد والوجه والشرف من الكواكب ومن فيها ومن ينظر اليها

وهل فيها من الكواكب المضبوطة شيء واين صاحب شرفه الا ان اجود ذلك ان يكون  
 صاحب شرفه سعدا او يكون صاحب وسط السماء شرقيا مستقيما السير واجود ذلك  
 ان يكون في شرفه وموضع له فيه حظ ويكون صاحب ذلك الشرف في شرف  
 الشمس او القمر او المشتري ويكون صاحب ذلك الشرف في اى مكان موضع  
 جيد فانه يأتى بدلالته حيث ما وقع بقدر قوته والكواكب المعينة له واعرف المكان  
 الحادى عشر الذى يسمى المكان المعين ومن فيه من الكواكب فان وجدت فيه  
 الشمس او القمر او المشتري او الزهرة او عطارد او اراس وينظر اليه السعد فان  
 ذلك الابتداء يكون من حسن المستقبل والثبات والقوة والبهاء والزيادة لان مثل  
 ذلك يكون ملكه واصلا الى ولده او يبلغ فيه بهيمته ولا سيما اذا كان ذلك المكان من  
 بروج السعد ويكون فيه المشتري او عطارد ايهما كان في ذلك الموضع ينظر الى  
 السعد دل على وصول الملك الى ولده وان وجدت زحل بالنهار في شرفه او ينظر  
 الى المشتري وكان المريح في شرفه بالليل او في بيته او في بيت المشتري او ينظر اليه  
 المريح من عدائه فان الملك الذى كان الابتداء له يكون مخربا بالبلدان غاصبا قاهرا  
 وكذلك يكون عزيزا جريا لا يهاب احدا يحب سفك الدمار اغبا في الذكرا شجاعا  
 ولا سيما ان كان مع المريح سهم السعادة وسهم الجرائة فانه يكون منهما في اراقعة  
 الدماء وقال الاقران محبا للفرسان والسلاح والاسفار ويكون له افعال تختص به  
 لا يدبها لاحد حتى يفعلها فجأة واحفظ سهم السعادة وسهم الشرف وسهم الملك  
 وتحسب له من درجة الشمس التى هو فيها بالنهار الى تسع عشرة درجة من الحمل  
 ثم تلقى ذلك من الدرجة الطالعة فحيث ينغد الحساب فى تلك الدرجة سهم  
 السعادة بالنهار وبالليل تعد من الدرجة التى فيها القمر الى الدرجة الثالثة من  
 الثور وتلقى ذلك من الطالع ايضا كما صنعت بالشمس واحفظ سهم الملك الذى  
 تعد من الشمس الى القمر بالنهار وبالليل تعد منه اليها ويلقى من درجة وسط السماء  
 فانك اذا وجدت هذه السهام فى مواضع جيدة مع السعد فانه اشهر للسعادة  
 واشهر للملكة واعرف الثانى عشر من الطالع الذى يسمى بيت الشقاء ومن فى كل  
 بيت منها من السعد ومن النحوس وايها كان فيه نحس فاعلم ان بليته وعداوته  
 من تلك الناحية التى يكون فيها ذلك النحس وكذلك ما يهيج عليه من النواحي التى  
 يكون فيها النحوس وقت الابتداء فان وجدت النحوس ساقطة ولا سيما تحت الارض

فاعلم ان اعداءه الى الضعف والوهن وقلة القدرة على ما ارادوا وافضل ذلك ان  
 يكون صاحب الطالع وسط السماء في وتد واصرف الهيلاج ومن تراءىوا نظروا  
 المضئين والشعاع ورب الطالع ورب وسط السماء وسهم السعادة لانك  
 متى وجدت النحوس في احد هذه الاماكن بالشعاع كانت المضرة والشر  
 فيها كائنة فاذا كان القاءها لذللك الشعاع على الهيلاج تخوفت على  
 نفسه وان كان القاءها الشعاع على وسط السماء تخوفت على ملكه وان  
 كان القاءها الشعاع على الطالع تخوفت عليه في جميع اموره فان كانت السعود  
 هي التي تلتقي الشعاع على هذه المواضع التي ذكرت فاقض عليه بالفرح والسرور  
 والاستقامة والخير وليكن نظرك لبقاً الملك والسلطان من الشمس والطالع  
 ولا سيما بالنهار فانه متى ما وقع عليه الشعاع من النحوس دل ذلك على الخوف  
 والله اعلم واذا عرفت امر الهيلاج فاطلب الكد خدام من بعد ما وصفت لك في  
 الموالي فانه ان كان الكد خدام في الوند او مكان الشعاع او في الخامس فانه يدل  
 على السنين وان كان فيمابلي وتدا فانه يدل على الشهور وان كان ساقطاً فانه  
 يدل على الايام بعدد درجه وكذلك فانظر الى ما ينظر اليه النهر ان من السعود  
 والنحوس فانها ان نظرت من التثليث او التسديس من موضع حسن دل على  
 الزيادة في السنين والشهور وان يكن نظرها دابة دل على النقصان والاجتماع  
 والامتلاء اذا وقع في وتد او فيمابلي وتدا او صاحبه في موضع حسن دل باذن  
 الله على الزيادة والقوة والتجمع **فصل** اعلم يا اخي ابدك الله وابانا بروح  
 منه انه لما كان بهذا العمل ومعرفة هذا العلم واحكام هذه الصناعة وتقويم  
 الحساب يكون تمام العمل للملك الارضى وسياسة العلم السفلى وان كان المتولى  
 لذلك الامر يحتاج الى من يدبر له هذا العمل ويقوم له هذا الحساب واذا كان  
 ذلك كذلك فليس بملك ولا امام وانما الخليفة من استخلفه الله نع بامر وايده  
 بلا تكته وكان هو المدبر له بالتدبير الذي يجمع له به السعادات القلبيّة  
 كلها واليه تصرف روحانياتها كما ابد الله سبحانه سليمان بن داود بالملكبة وسخر  
 له الجن والانس والطير والوحش وكما ايد موسى عم بكلامه وامره حتى قهر  
 فرعون واهل مملكته ورجال دولته واستجابوا له سحرته وهم اصحاب القمامة  
 والكهانة في زمانه وهم الذين كانوا يدبرون له ملكه بما وقوا عليه ووصلوا

يعلمهم اليه فلما راوا من موسى عليه السلام ما بهرهم نوره ولم يروا في علمهم  
 ان عمله يبطل ولان ما ياتي به يتعطل وان جميع ما هم فيه من امر فرعون زائل  
 مضى وحل وروا ان السعادات قد انصرفت مسخرة باجمعها لموسى وهرون  
 عليهما السلام قالوا المنابر العالمين رب موسى وهرون وان التأيد الكلي  
 والامر الالهى هو مصرف تلك السعادات الى موسى واخيه استجابوا له وخضعوا  
 عنده وكذلك حال نبينا محمد صلى الله عليه واله لما صرف الله تع التأيد اليه  
 وانزل الوحي عليه خضعت له الملوك واستجابت له الكهنة والنجمون وهم  
 الذين عندهم علم من الكتاب وآمنوا به وصدقوا بعيشته وكان هو المدبر لهم  
 والحاكم عليهم ولم يحتاج الى تدبيرهم وكان ياتهم بما ليس عندهم وبما يخرج عن وسع  
 طاقتهم واتاهم من علم الفلك واخبار السماء بما لم يصلوا اليه ولا قدر واعلمه فلما راوا  
 ذلك علموا وتحققوا ان تأييده الهى وحكمته ربانية وان الامر الذى اتى اليه من فوق  
 الافلاك ومن اعلى السموات فانه يلقي العرش المحيط والكرسى الواسع فهذه  
 صفة الولاية العظيمة والخلافة الكبيرة التى هى خلافة الله تع والمستخلف بها هو  
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم في زمانه وبهذا العقد يكون من استخلفه النبي عليه  
 السلام من بعده اذا مضى الى ربه عز اسمه وهذه الولاية المخصوصة لاهل  
 بيت الرسالة عليهم السلام لا يحتاجون فيها الى مدبرين غيرهم ولا الى علم اسواهم  
 ولا يطلع الناس على اسرارهم ولا يعرفون اخبارهم ولا يطلعون على ما يدهم ولا  
 يعرفون سنينهم في موتاهم ولهم علوم تميزون بها وينفصلون عن العالم بمرثتها  
 واعمال يعملونها لا يشركون فيها غيرهم ولذلك استحقوا الرياسة ووسمو بالخلافة  
 وانهم لا يدون علامات الاعمال ولا يطهرون فعلا من الافعال الا بشيئة الهية واردة  
 ربانية في الوقت الذى ينبغي به اظهار ذلك العلم فيه وهم اطباء النفوس ومداوا  
 الارواح وانما اردنا بما ينسألك من العلم والعمل والتدبير الذى يذكرونه اهل  
 هذه الصناعة ويصنعونه في وقت ابتداء الخلافة ونصيب سرير المملكة واجتماعهم  
 لذلك وادعائهم بما يعملونه وترأسهم بما يصنعونه وطلب الجوائز والاموال والخلع  
 ليعلم ان الملك والخليفة الذى يستخلف بهذا التدبير هو مملوك وليس بمالك وانما  
 ايد بتأيد ارضى وهو محبوس ومحجور عليه وقد سحر بسحر لا ينفك منه ولا يستخرج  
 عنه الا بالوت وقبل ما ينفق في اول تلك المملكة من يكون عنده من هذه المعرفة وصحة

الانسان الذى هذا كله له ومن اجله وبهذا البرهان ان كل جبار وسلطان ظهر فيه  
 الجهل ولم يوجد فيه العلم فهو مثل السباع والوحوش باخذ من زمانه ما قدر عليه  
 ومن وقته ما وصل اليه والمجاورون له في تعب ونصب وخوف منه ومشة بما  
 يحملهم من مؤنته وفي مذلة من ملكته والذين هم هم الخلقاً بغير هذه الصفة مثل  
 الانبياء والائمة والتابعين لهم باحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه الامرين  
 بالمعروف والنهي عن المنكر هم خلفاء الله تع التابعون لامره وبهم صلاح العالم  
 وربما كانوا اظهريين بالعيان موجودين في المكان في دور الكشف وبالضد من ذلك في  
 دور الستر غير انهم في دور الستر لا يكونون مفقودى الوجود بجللة من اعدائهم  
 فاما اولياؤهم فيعرفون مواضعهم ومن اراد منهم قصدهم تمكن منه ولو كان  
 غير ذلك كان منه خلل والزمان من الامام الذى هو حجة الله على خلقه وهو تعالى  
 لا يرفع حجة ولا يقطع الحبل الممدود بينه وبين عباده فهم اوتاد الارض وهم الخلقاء  
 بالحققة في الدورين جميعا في دور الكشف يظهر ملكهم في الاجسام والارواح  
 وفي دور الستر يجرى امرهم في الانفس والعقول واحساب المملكة الارضية  
 والخلافة الجسدية وانما تظهر في الاجسام افعالهم دون الانفس لانهم لم يملكوا  
 الملك الروحاني ولا ايدوا بالأيدي السماوى ولذلك صاروا مشاغل بئس ما  
 يشتغل به البهائم ليس لهم همة الالبطن والفرج وكذلك ليس لهم همة الاجمع  
 ذنائب الدنيا وجواهرها واغتنام لذاتها والحرص على نيل شهواتها كما قال تع  
 زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة الى قوله جل جلاله  
 والله عنده حسن المآب وهؤلاء الناس هم المغرورون بالملك الارضى كما قال الله مخاطبا  
 للانسان يا ايها الانسان ما غرك بربك الكريم (واعلم) يا اخي ان المغرور المغنون بالدنيا  
 هو الذى يقول لنفسه اذا رأت العذاب يا حسرتى على ما فرطت في جنب الله ويقول  
 يا ليت لى رجعة يالىت لى مرة هيئات حق القول لا تملان جهنم من الجن والانس  
 اجمعين وان منكم الاواردها كان على ربك حتم مقضيا فقد بان لك يا اخي بهذا البرهان  
 الفرق بين خليفة الله وخليفة الشيطان والملك الارضى والملك السماوى (واعلم)  
 يا اخي بان بهذه الصناعة يكون لك معرفة الملوك والرؤساء والسلاطين والمديرين  
 واتباعهم وما يكون من امورهم واحوالهم وحال من يعاديههم ويخرج عليهم في  
 زمانهم ويضايقهم في مكانهم واذا عرفت ذلك واطلعت عليه طابت نفسك بذلك

وسكنت الى ماعلمته وملت نحو الخليفة الذي عنده الحق واليقين واستخلفته على  
نفسك الزكية وروحك المضيفة وان قدرت عليه ووصلت اليه فقد نجوت ووقفت  
على الطريق الواضحة والحجة اللامعة وان عدمت ذلك فاجعل الخليفة على نفسك  
عقلك واقبل منه وامره ونواهيه واجتنب الهوا فانه خليفة ابليس فيك وياك ان  
يجمع عليك الخليفة والمستخلف اعني ابليس بالقوة وخليفته فيك بالفعل وذلك  
اذا استولت نفسك الحيوانية وقوتك الشهوانية على النفس الناطقة والقوة  
العاقلة فهلك ❀ فصل ❀ واعلم يا اخي ان اقوى ما يكون فعل ابليس في دور  
الستر وذلك لان حجة الله عز اسمه في ارضه وخليفته في عبادته يكون مخفيا  
مستورا وان كانت انواره تضيئ في نفوس العارفين به والراجعين اليه الذين  
لا يفرهم ما يرونه من قوة ملوك الدنيا وخلفاء الشياطين فانها امور زائلة مضحكة  
فانية لبقاء لهولادوام ولا ينظروا من امامهم الى ملكه وسلطانه في دور ستره  
ولا يشككهم فيه دور خفا واستار بل يكون الامام عندهم في حال ستره وخفائه  
لانهم جميع ما يحوزونه على النبي المرسل قد يحوزون مثله على الوصي وعلى  
الامام اذ كان النبي اشرفهم واعلاهم رتبة فهم يحوزون على النبي الموت والقتل  
والهرب من الاعداء اذالم يجد انصارا والاكل والشرب والزكاح والفرح والغم  
وان الامور الفلكية تطراء على اجسامهم كما تطراء على اجسامنا غير ان نفوسهم  
الروحانية الشريفة النورانية هي من خارج الافلاك فلا يحكم الفلك على انفسهم  
بل على اجسادهم وانهم بالاجساد مثلنا غير ان بالانفس فرقا بيننا وبينهم مثل  
ما بين الحيوان الغير الناطق وبيننا وهذا ميدان يطول ان اردنا شرحه خرجنا  
عن غرض هذه الرسالة فنعود الى ما كنا فيه فنقول واذا قد ذكرنا كيفية ابتداء  
المملكة وعقد التاج ونصب سرير الملك فلنذكر من علم هذه الصناعة والعمل  
بها كيفية نصب لواء العز والولاية وعقد التاج وعلامة الحروب فهو احسن  
اعمال هذه الصناعة بعد ما ذكرناه ❀ فصل ❀ قال بطليموس انظر الى القمر في  
عقد الولاية عند ذلك العمل وما يلي الجبايات له فلا تسقطه من المشتري واجعل  
زحل متصلا به القمر في بيت زحل من الثلاث او التسديس في اول الشهر  
واجعل القمر في بيت زحل والقمر في الثلاث او التسديس كما وصفت لك  
في اول الشهر واجعل السمود تنظر الى القمر بعض النظر فاذا كان ذلك كذلك فان



تلك الولاية وذلك العقد وم يطول على قد رما يرى من قوة المريح سنين  
ثم اشهر أ ثم اياما فان كان المريح في الموضع الذي وصفت والقمر والسعود معه  
في اول الشهر فان ذلك الوالى يقصد عليه اهل عمله ويشنعون عليه ويخاف عليه  
الجيش ونهب ملكه في عمله ذلك ويكون اخرامه الى السلامة لمكان السعود  
والقمر وان كان المريح في اخر الشهر فانه موافق جيد وان كان المريح زحل  
جميعا ينظر ان الى وسط السماء نظر عداوة فان ذلك اللواء يخاف عليه الهلاك  
ويقتل صاحبه او يحبس في حبس يموت فيه او يؤتى من بعض اهل عمله وان  
كان زحل في اخر الشهر فانه مذموم ان كانت له حصّة قوته الا ان يكون  
ضعيفا لا حصّة له ويكون السعود عليه قويا واذا كان القمر في زحل  
والعقد في نظير الطالع كان صاحبه هيو با ويخاف الناس منه وانظر عند ذلك الى  
القمر فان كان مقبولا فهو يدل على ان رعيته يحمده ونهوان لم يكن مقبولا كان مذموماً  
عندهم الى ان يخرج عنهم وان كان منحوسا زاد شر اولقوا منه شدة وعلى هذا  
القياس يكون العمل بما يتفرع لك من ذلك به \* فصل \* واعلم يا اخي ايدك الله  
وايانا بروح منه اللواء الذي يعقد للنبي والا امام صلوات الله عليهم هو يكون يعلم  
هو اعلى من هذا وادّخ و ذلك انه عقد بقصد التأيد ومواقفة التسديد ولا يعقده  
النبي والا امام الا لمن يكون منه بالمنزلة التي يستحق بها ميراث ذلك العلم مثل عقد  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الراية قال لاصحابه لا عطين الراية غدار جلا  
يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله كرار غير فرار لا يرجع حتى يكون الفتح  
على يديه وكان ذلك كذلك ومثل الوقت الذي اخرج فيه الى شيطان الاحزاب  
وما ابتعه به من الدماء المستجاب في الوقت الذي ينبغي ذلك فيه وبمثل هذا العلم  
يكون لك المعرفة بافعال الانبياء والائمة وما يعملون من اعمالهم لاصحابهم ومن  
يتبعهم فانهم يعطون لكل واحد منهم من ذلك ما يستحقه من منزلته ويصدر عنه  
من فضيلته عندهم وكرامته لديهم ويزيد ذلك وينقص بحسب ما يرون له من  
الصلاح في ذلك ولما ذكرنا ان انورد من مستحسن هذه الصناعة وغرائب عجائبها  
ولطائف اسرارها ذاكرناك بهذا الفصل وهو علم غريب وسحر عجيب اذا اردت  
المضى انت او من يتفق له ذلك من اخوانك او من سالك عن حال دعوة او وليمة  
قد دعى اليها ويريد المضى اليها كيف يكون حاله وصفة المجلس ومن يحضروا

يخضر فيه من الطعام والشراب والندماء وكيف صاحب الدعوة وماصفة جميع  
ماهم فيه فابدا بالقول عليه والحكم بمانين لك في هذه الفصل ( فصل ) اذا اردت  
ذلك فانظر الى الطالع فانه يدل على ما يوكل في المنزل ومن البرج الثاني من  
الطالع يعرف ماهية ما يؤكل ومن البرج الثالث يعرف صفة الجلوس ونعت  
الندماء ومن البرج الرابع يعرف الموضع الذي يجلس فيه اهو غربي ام شرقي قبلي  
او شمالي اجيد ام ردي ( واعلم ) ان من البرج الخامس يعرف الشراب ماهو ومن  
البرج السادس يعرف خدمهم ومن البرج السابع يعرف الموضع الذي يذهب اليه  
يكرم فيه ام لا ومن البرج الثامن يعرف هذا الخبر والطبخ ومن البرج التاسع  
يعرف قرينك في الموضع الذي تجلس الى جانبه ومن البرج العاشر تعرف  
صاحب البيت الذي دعاك ومن الحادي عشر يعرف حال المغنين ومن الثاني  
عشر يعرف نساء البيت ورجالهم فان كان القمر في الطالع فطعا مهم يكون الغالب  
عليه الرطوبة وقلة الطعم الطيب وكثرة المرقاة والمائية عليه غالبية وان كان القمر  
مع المريح في الطالع فانه يقع في الدعوة شئ كثير وان كان القمر والمريح في وسط  
السما يكون في الدعوة سفك الدماء بجرح او قتل وان كان القمر مع عطارد فانه  
يحدث في المجلس شري او بيع ❀ وان كان ❀ القمر مع الزهرة كان في  
الدعوة طرب ولهو ❀ وان كان ❀ واحداً امامسيناء في الطالع فهو باعزلة القمر  
في ذلك وان كان القمر ينظر الى زحل من التثليث والقمر في برج من بروج الماء  
فان الذي يوكل في الدعوة سمك او مما يكون في الماء من الحيوان وان كان القمر  
في الميزان فالما كوكل حبوب وان كان القمر في الجوزاء او الدلو فالما كوكل في الدعوة  
لحم طير وان كان القمر ينظر الى زحل من تربيع او مقابلة فالما كوكل في الدعوة  
لحم بارد فان كان القمر مع المريح او ينظر اليه فالما كوكل لحم حار وان كان  
زحل في الخامس من الطالع فان شرابهم مروان كان المريح في الخامس فشرابهم  
حامض وان كان المشتري وعطارد في الخامس فشرابهم شديد الحلاوة وان كان  
الزهرة في الخامس فشرابهم بين الحلاوة والمرارة عطر الرائحة طيب الطعم ملبح  
اللون وان كان القمر في العقرب مع ذنب فاحذر ان تسقى السم في مجلسك وان كان  
القمر في الاسد فاحذر اللحم وان كان في القوس فاحذر ان تاكل لحم الصيد وان  
كان القمر في الميزان فاحذر ان تاكل الفجل والحبوب وان اكلت ضرر الله

اعلم بالصواب (انظر) يا اخي الى هذا العلم العجيب والصناعة المتقنة الحاوية لجميع ما  
يجرى في الموجودات ويحدث من الكائنات ما احسنه واحسن العمل به والحكم  
عليه وبهذا العلم يكون الاخبار لمن صح له العمل به بما يكون قبل ان يكون وهو  
ضرب من علم الغيب الارضى وكذلك ما يكون بالزجر والقال \* فصل \*  
ومن مستحسنات هذه الصناعة ومجائب اسرارها معرفة حال من يريد زيادة قوم  
والمين عندهم وما يكون من امره في ذلك الموضع وما يتهى اليه حاله اذا اردت  
ذلك فانظر الى الزهرة فانها الدليل على حال النساء وان كانت في بيت المريح  
او زحل فانه باقى تلك الليلة امرثة غير امرته وان كانت الزهرة في بيت عطارد  
او الدلو او الجدى او السرطان والتمرمعها فانه يبيت في بيت مضئ مشرق عند  
امراة عز بأ وان نظر الزهرة والتمرمع جميعا في بيت المريح فانه ياتى امراة طاق  
وكذلك ان نظرت من السابع الى بيت المريح على اى حال كان ونظر اليه ربه  
كان مثال ذلك وان كان المريح في السابع ونظر الى درجات الطالع فانه باقى  
الرجال والنساء في ادبارهن وان نظر عطارد من السابع كان مثل ذلك وان  
نظر المشتري الى الزهرة فانه ياتى امراته واذا كان الطالع برجا ذا جسد  
وتنظر الزهرة من السابع فانه يقضى حاجته ويبيت وحده واذا نظر القمر من السابع  
الى برج ذى اربع قوائم وكان بين زحل او درجائه فانه ياتى الدواب واذا  
نظر زحل من بيته من السابع الى الطالع فانه ياتى نساء اصحاب حرث ويبيت  
من الارض في موضع مظلم قدروا اذ كان المشتري كذلك فانه يبيت مع  
امراة جميلة حسنا وان كان المريح والزهرة جميعا فانه ياتى نساء في هول وخوف  
وهو من ذلك على خطر وباقى هذا الباب مذكور في كتب احكام النجوم وانما  
اوردنا من ذلك القدمات اذا وقعت عليها صح لك ما قلنا ان جميع ما يحدث في  
العالم البشرى والخلق الارضى يتبدى فلكى وامر سماوى اذا كان العالم السفلى  
مربوطا بالعالم العلوى في جميع اموره واحواله وانما اردنا بما ذكرنا من هذا  
العلم ليعلم اخواننا ايدهم الله ان فضيلة العلم هي الموجبة للانسان اسم الانسانية  
التي يتسمها به بها الوصول الى الصورة الملكية والرتبة السماوية والعلم بالامور  
الغاية عن العيان والمتقدمة بالزمان والمستقبلة الكيان هو من اشرف العلوم واجلها  
ومعرفة ذلك يكون بعد الخلق بالصنائع كلها والتمهر فيها وطيبة النفوس وسلامة

القلب والتسليم لما يكون وقلة الجزع والخوف مما لا بد منه ومن كونه واستدفاع  
بالدعاء والتضرع الى الله مع والخوف منه وحده لا شريك له ولعل كثير امن  
يقف على رسائلنا هذه يظن ان مرادنا في وضعها هو تعليم علم النجوم ولعمري  
ان ذلك من احد اغراضنا فيها لاننا نحب لاختواننا ايدهم الله ان يقفوا على جميع  
العلوم ويتعلموها ولا يجهلوا اذ كان مذهبهم هو النظر في جميع العلوم  
واستقراءها كلها والاحاطة بجميع ظواهرها وبواطنها واكثر اغراضنا فيما  
وضعنا من رسائلنا كلها اتوحيد الله عز اسمه وتزبيد عمن انسبه اليه الجاهلون عن  
معرفة الحايدين عن محجته والمعرفة بما خلق من خليقته وابدع من صنفته فان الاشياء  
كلها مربوط بعضها ببعض محتاجة بعضها الى بعض وقد ظن كثير من الناس  
من سمع ذكر السحر والسحرة وان من السحرة قوما يحملون الصور عما هي عليه  
مصورة الى صورة اخرى وذلك لما راوا صور درجات الكواكب ونوهراتها  
في البيوت القديمة الباقية من عهد الحكماء الاولين المتقدمين من القرون الخالية  
والايم الماضية فلما راوا ذلك ظنوا بفساد ظنونهم ان تلك الصور المصورة والخطوط  
المسطورة هي ما كانوا يعملون به من السحر وانهم كانوا ينزلون به الطير من  
المواء ويستخرجون به السمك من قعر المياه بالكلام والرقى والعزائم وانهم كانوا  
يسحرون الانسان حتى يصير حيوانا ولهم اوهم كثيرة في مثل ذلك فاسدة وليس  
الامر كما ظنوا ولا الاحال كما توهموا لكنها بالخيال التي علموها والفتخاخ التي  
نصبوها والصنائع التي احكموها وهي السحر الموجود في العالم مادام العالم  
موجود ابدا هو موجود به وقد ذكرنا في صدر هذه الرسالة ماهية السحر  
واقسامه وما يختص بكل قوم من الناس واصحاب كل صناعة ولو لا خوف  
الاطالة لاتينا بذكر ما سره واصحاب علم النجوم والذي به قدر واعلى ما قدره ومن  
الاخبار بما كان ويكون وقد اتينا على شيء منه ونريد ان نزيد في الاستدلال على  
ما يعلم به حال المولود من وقت مسقط النطفة ونذكر في هذا الموضع  
العلم الذي يعرف به الجنين في بطن امه اذ كرام اثني وهل الحمل واحد او اثنان  
ومن الحمل متى كان وغير ذلك ❀ فصل ❀ اذا اردت ان تعرف هل الحمل  
واحد او اثنان فانظر الى الطالع فان كان برجاً ذا جسددين وكان فيه كوكب  
ووجدت في بيت الولد مثل ذلك فانها حامل بتوأم وان لم يكن الطالع ولا بيت الولد

برجا اذا جسد بين ولا فيه من النحوس شي مما ذكرت ولا النيران في بروج ذوات  
الاجساد فانها حبل بو احد اذا اردت ان تعرف الحمل اذ كرام انثى فانظر الى رب  
الطالع ورب بيت الولدان كان في بروج اناث فهو انثى وان كان في بروج ذكر ان فهو  
ذكر وان اختلفا فاستشهد بالقمر فايهما يشهد فاقض عليه به وايضا اذا اردت ذلك  
فخذ من بيت القمر وهو السرطان الى القمر بدرج السواوز دعليه درجات الطالع ثم  
القي من الطالع فان وقع في برج ذكر فهو ذكر وان وقع في برج انثى فهو انثى ( فصل )  
في معرفة متى كان الحمل اذا اردت ذلك فخذ من درجة صاحب السابع الى درجة  
وتد السابع والقي ثلثين ثلثين فكل ثلثين بلغ فهو شهر فان كان اكثر من تسعة اشهر  
فالقي منه تسعة وما بقى بعد ذلك فهو وقت الحمل ووجه اخر انظر ما طلع من الطالع  
فهو نوبيره ليكن لكل نوبير شهر ولكل درجة وسبع دقائق وثلثين ثانية فبذلك  
يعرف وقت الحمل ( فصل ) واذا اردت ان تعرف متى تلد الحامل ليلام نهرا  
فانظر الى الطالع وصاحبه فان كانا في بروج النهار ولدت بالنهار وان كانا في بروج  
الليل ولدت بالليل فان اختلفا فاعمل باكثرها شهادة ( فصل ) في اختيار وقت  
الحمل اعلم ان خير ذلك ان يكون القمر من الطالع في برج ذكر في مثلثة الشمس  
واحذر ان يكون في الطريقة المحترقة وليكن سليمان من النحوس والاحتراقات  
وكذلك الزهرة لانها ان فسدت الزهرة فسدت الارض وان فسدت طريق القمر  
فسد البدن ولم يتفع به \* فصل \* في موت الجنين في بطن امه اذا مات  
الجنين في بطن امه وخشى عليها في اخراجه الموت وارادوا اخراجه فليخرجوه  
والقمر ناقص في الضوء هابط في الجنوب وينظر المريخ والزهرة من السربيع  
والتلث الى الطالع او الى القمر وافضل ذلك انه اذا كان القمر في برج مؤنث  
ويكون الطالع وصاحبه ينظر الى الزهرة والمشتري ناظر اليهما وخير البروج  
التي يكون فيها القمر او الطالع البروج الاناث المستوية الطلوع ( فصل ) في  
حال المولود في بطن امه اذا وقعت النطفة في الرحم دبرها زحل في الشهر الاول  
بالبرود دبرها المشتري في الشهر الثاني ببعض الاعتدال ودبرها المريخ في الشهر  
الثالث فصير هاد ماو في الشهر الرابع تنفخ الشمس فيها الحياة باذن الله عز اسمه  
وفي الشهر الخامس تتركب فيه الزهرة التذكير والتانيث وفي الشهر السادس عطارد  
يصير فيها اللسان والاسنان وفي الشهر السابع القمر يتم فيها الصورة وان ولد

في تدبير القمر عاش وان تاخر رجع في الشهر الثامن الى تدبير زحل فان ولد في  
 الشهر الثامن وهو زحل مات وان ولد في التاسع حين يعود التدبير الى المشتري  
 نجاباذن الله وكان منه ما قدر له ان يكون في مدة حيوته وبحسب ما تولى مولده  
 والوقوف على هذه الاسرار والاختبار بها والحكم عليها هو السحر والعقول  
 لما يكون فيه من البيان الذي فيه يتميز الانسان من الحيوان ويستخرج بالزجر  
 والكهانة مثل ذلك (فصل) اذا اردت ان تعرف ما يكون من رسول يرسل في حاجة  
 ياتي بها ام لا فانظر الى القمر والى صا حب بيت الخماس فانصر ف القمر او  
 صاحب بيت الخماس عن كوكب يشبه طبع الحاجة التي بعث بها فانظر ان كان  
 مثل ذلك ثم اتصل بدرجة الطالع دل على انه ياتي بقضاً الحاجة والا فلا  
 \* فصل \* في قدوم رسول اذا اردت ان تعلم هذا الرسول  
 يسرع الرجوع ام لا وما يكون منه في غيبته فانظر الى الشمس ورب الطالع فان كان  
 في بيت السابع وواحد منهما قد اتصل الرسول وان كانا في الرابع فمريض  
 او محبوس وان كانا في الثامن فهو ميت وان كانا في التاسع فقد فصل وان كانا في  
 العاشر ونظر اليه المريح فهو في يد السلطان الظالم وان كانا في الحادي عشر فهو  
 عند صديق وان كان القمر في راس الجوزاء وكان في موضع حسن السعد وبشر  
 عن خبر الغائب بكل خير \* فصل \* في معرفة ما في الكتاب قبل ان تقض  
 ختامه اذا اردت ذلك فاقم الطالع وانظر اين عطاره فان كان هوى الطالع  
 فان في الكتاب ما يبين عن خبر صاحبه وحاله في امره في نفسه وان كان في الثاني  
 فالكتاب فيه ذكر المال واشباه ذلك وان كان في الثالث فالكتاب عن الاخوة والا  
 قرباء وان كان في الرابع ففيه ذكر الاملاك والارضين والعقارات وان كان في  
 الخامس فالكتاب فيه ذكر الاولاد والملبوس والافراح وان كان في السادس  
 فالكتاب فيه ذكر المماليك والدواب والمريض وان كان في السابع ففيه ذكر  
 النساء والتزويج واشباه ذلك وان كان في الثامن فالكتاب فيه ذكر المهمات والموارث  
 وان كان في التاسع فالكتاب فيه ذكر الحج او سفر في وجوه البر والدين وان كان  
 في العاشر فالكتاب فيه ذكر السلطان او عن سلطان وان كان في الحادي عشر  
 فالكتاب فيه ذكر الاصدقاء والاخوان وان كان في الثاني عشر فالكتاب فيه ذكر  
 الاعداء \* فصل \* في ختم الكتاب اذا اردت ان تعرف كتابا هل ختم او عليه

خاتمته لم لا فانظر في ذلك الى عطارد والقمر فان اتصل القمر بعطارد فاعلم انه لم  
يختم بعدولان وجدت القمر منصرفا عن عطارد بقدر حد الكوكب فاعلم انه قد  
ختم الكتاب واجعل الكتاب لعطارد والطين للقمر ﴿ فصل ﴾ واعلم يا اخي  
ايدك الله وايانا انما اخبرناك بهذا لكي تستدل به على غيره وتعلم ان جميع الامور  
في عالم الكون والفساد صغيرها وكبيرها ودقيقها وجليلها بتقدير فلكي وامر  
سماوي وكلها مسطور في كتاب مبين فمن احسن قرائته احاط بجميعها كلها وتشوقت  
نفسه الصعود الى عالم الافلاك وسعة السموات ودار الحيوان وفسحة الارضوان  
وروضة الجنان دار الروح والريحان ﴿ فصل ﴾ في صدق الاخبار وكذبها  
فان اردت معرفة ذلك فانظر الى الدليل وهو القمر فان اتصل بكوكب في وتد  
فالخبر حق وان اتصل بكوكب ساقط فهو باطل وبالضد من ذلك ﴿ فصل ﴾  
واعلم يا اخي ايدك الله وايانا بروح منه انك وجميع اخواننا محتاجون الى المعرفة  
بهذه الامور لتكونوا اغنياء بما في انفسكم من المعارف والعلوم عن الحاجة الى  
من لا يعرف قدركم فيكون له الفضل عليكم اذ قد جهلتم ما قد علموا واحتجتم فيه اليه  
وليس هذا صفة اخواننا الفضلاء لانهم لا يرضون لانفسهم الجهل ولم يستقروا  
او يطمئنوا الا بعد الاجتهاد والسعي في الاحاطة بكلية العلوم بحسب الطاقة فلما  
بلغوا الى ما احتاجوا اليه والى معرفته منها حازوا الفضيلة الانسانية ولذلك  
سميائهم اخواننا الفضلاء وارجو ان تكون منهم لسببك واجتهادك في المعارف  
﴿ فصل ﴾ اعلم ايدك الله تعالى انا نحب لاهواننا ايدهم الله ما يكون به  
صلاح شأنهم واستقامة امورهم في دينهم ودنياهم ولما كان ذلك اكثر اغراضنا  
منهم بسطنا لهم هذا الكتاب واوردنا فيه معرفة مبادئ الاعمال والصنائع العلمية  
والعملية بحسب ما قدرنا عليه بتوفيق الله تعالى الذي جعلنا على ذلك هو انما لم نقصر  
على علم واحد وصناعة واحدة لانا علمنا اختلاف طبائع الناس وجواهرهم  
وما يشاق كل واحد منهم اليه بما يوافق طبيعته ويناسب جوهره من الصنائع وما  
اوجبه مولده له وذلك مثل اختلاف شهواتهم ومأكلهم ومشاربهم وجميع احوالهم  
فجعلنا في رسائلنا هذه من مبادئ الصنائع والمعارف والعلوم ما يكون معينا للمبتدي  
ورياضة للمتعلم ولم ندع فيما قلناه ولا تعدينا فيما وضعناه لان الواجب علينا والعلماء ان  
نمحص النصيحة لاهواننا في المقدار الذي وصل اليه من العلوم واستبطنها ولا

انقاد احطنا بكليات العلوم والصنائع باسرها ولان هذه المقدمات التي اوردها  
 والعلوم التي ذكرناها نحو السخر جود لها من ذواتنا وقياسنا انما اخذناها من كتب  
 الحكماء القدماء ما كان منهم من الصنائع العملية وما كان من العلوم الحقيقية  
 والاسرار الناموسية فمن خلف الانبياء صلوات الله عليهم واصحابهم التابعين لهم  
 باحسان وكثير من الصنائع لم نذكرها وكثير من العلوم لم ننبه فيها ولم نصل اليها  
 ولا خطر باوها منا معرفة كنهها وان فوق كل ذي علم عليم لكننا ارشدنا اليها وامرنا  
 لاختواننا بالاجتهاد في الطلب والسعي في الاكتساب لما به يكون فيه الصلاح  
 في معيشة الدنيا والاخرة \* واعلم \* ان المراد من جميع الصنائع العملية  
 والمعارف العلمية ينقسم قسمين لثالث لهما احدهما ما يكون به صلاح الجسم  
 وقوامه على الحالة الصالحة والاخر ما يكون به صلاح النفس بعد مفارقتها  
 الجسم والموت وكونها في معادها على الحالة الصالحة لها اذا كان ذلك كذلك  
 فالواجب عليك ايها الاخ ان تحرص وتجتهد فيما تكمل به السعادات وتنال به  
 المثلثين والسبب في اختلاف الصنائع وكثرة انواعها هو لاجل عمارة الدنيا وما  
 هي مبنية عليها من التضاد والاختلاف في الافعال والاعمال وبهذا الاختلاف  
 والتضاد يصير امرها الى الهلاك والاضمحلال \* واعلم \* يا اخي انه من  
 وفق له ان يكون ينال ما به قوام نفسه وجسمه من علم واحد ومعرفة واحدة  
 فقد نال السعادة الكاملة والنعمة الشاملة وهو ان يكون منزها عن  
 الافعال الدنية والصنائع المتعبة والاعمال الشاقة ويكون صناعته منطقية لا يحتاج  
 فيها الى آلة صنعية ولا يستعين عليها بشيء من اعضاء جسده الا باللسان  
 والقوة المحركة لليد بالكتابة لما يحتاج ان يكتبه واستعمال الفكر والروية  
 وجودة الخاطر وذكا النفس وجودة الحس فلما طلبنا هذه المعرفة الجامعة لما  
 ذكرنا لم نجد المعرفة بحدوث الفلك واحكامه بعد معرفة علم الحساب وعلم العدد  
 الذي به يقدر على ذلك من ارادو بحسب معرفته بالحساب وعلم العدد يكون علمه  
 ومعرفته بامر النجوم وان كان علم الحساب والعدد هو المدخل الى جميع العلوم واعلم  
 يا اخي ان الصنائع كلها ظواهرها موضوعات لصلاح الاجسام وبواطنها صلاح الا  
 رواح مما كان منها معمول به على ما وصفته الحكماء واخبرت به الانبياء فاما ما وقع فيه  
 التبديل والتغير فقد خرج عن هذه الصفة وصار فتنة في الدين والدنيا فنظرنا



الى الصنائع الحكيمة فرأينا اقسامها معتدلة ونسبتها مستوية لانها متقنة ونتائجها  
 حسنة وظواهرها مطابقة لبواطنها لاتخالفها وظواهرها دالة على اتقان  
 صنع الصانع الحكيم سبحانه واحدائه الاشياء وبواطنها تدل  
 على تزيينها وتدعو الى عبادته وتدل على طاعته \* واعلم يا  
 اخي بان صناعة الحساب ومعرفة وعلم الفلك وحكمته كالملك ووزيره في الصنائع  
 والاعمال وما بعد ذلك حتى انتهى الى صنائع العامة والرعاع واصحاب المهن الخسيسة  
 والصنائع القبيحة المستزلة فعلم الحساب هو كالملك اذ كان هو المحتوى على سائر  
 العلوم والصنائع وبه يعرف مقاديرها وكمياتها وبداياتها ونهاياتها ويعلم الفلك  
 الذي هو كالوزير للملك تعرف اينياتها وكيفياتها وما يدوم فيها وما لا يدوم والمسعود  
 فيها والمنحوس فيها والاسباب في كونها والاحكام الجارية عليها والامور الواصلة  
 اليها وبالمثال الروحاني والنسبة النفسانية قالوا ان علم العدد كالعقل الاول الحاوي  
 لجميع صور الموجودات العاقل لها والعلم بحوادث الفلك كالنفس الحادثة عن  
 العقل ولان النفس الكلية مربوطة بالفلك المحيط وهي الحركة له اذا كان ذلك  
 كذلك فليس في العالم صناعة كاملة معينة لصاحبها على بلوغ المنزل والدرجة  
 السامية في الدين والدنيا الا المعرفة بعلم العدد وصناعة النجوم والمعرفة باحكام  
 الفلك وحوادثه وهذه طريقة الحكماء لانهم لم يبدؤا بعلم من العلوم ولا بصنعة من  
 الصنائع حتى احكموا المعرفة بهذين الاصلين فلما عرفوها ابدا واما ابداوه من  
 الصنائع والاعمال وكذلك الانبياء صلوات الله عليهم لما ابداوا جمادات النفس والعقل  
 دعوا الى الله جلّت عظمته على بصيرة وكان من استجاب اليهم موقفا للنجاة في دينه  
 ودنياه والله اعلم \* فصل \* كان لنا صديق من فضلاء الناس واخيارهم من  
 اخواتنا وكان يستعين في معيشته بصناعة النجوم فحضرته يوما وقد جاءه رجل  
 بفلس عنده وقال له قد جئتكم لتخبرني عما في نفسي فاخذ الطالع وقومه وجود  
 الحساب واحسن العمل وصدق العلم واصاب الحكم فقال له تسال عن شئ سرق  
 قال نعم ما هو فاخبره عن جنسه فقال كم هو فاخبره عن كيته قال فن اخذه وهل الاخذ له  
 ذكر ام انثى حر ام عبد فذكره فقال كم سنه فذكره فقال اين ذهب فاخبره فقال  
 كيف هو فاعلمه فغضى في طلبه ثم عاد وقد اصاب فدفع اليه شيئا صالحا فاستحسن  
 هذامنه ورأيت سحرا مليحا ورأيت منفعة عاجلة والطرف به مليحا والحكم به مستحسنا

فما لته ان يفيدنى بذلك ففعل فكان بهذا محرّضا على طلب هذا العلم والحرص  
 فى بلوغ غايته والوصول الى نهايته فبلغت من ذلك بحسب التوفيق وارىدان  
 اذ كرك هذا الباب فانه لا غنى بك ولا باحد من اخواننا ايدهم الله عنه وهو  
 مذكور فى كتب احكام النجوم وجميع ما ذكرناه آنفا وكل ذلك فن الحكماء اخذناه  
 وعنه رويناه وكل منهم كذلك حتى يكون الاصل فيه المريدون بالوحى السماوى  
 والتنزيل الربانى والامر العلوى \* فصل \* فى الحكم على السرقة والسارق  
 ذكر اصحاب هذه الصناعة ان فى ذلك اربعة اوجه اولها معرفة الشئ والثانى  
 معرفة وجود السرقة والثالث ان لا يوجد والرابع اللص وموضعه اما معرفة  
 الشئ الذى سرق فن الحد الذى فيه القمر ومن جوهر ذلك البرج وامتراج  
 بعضها ببعض ثم اجعل الطالع وصاحبه والكوكب المنصرف عنه القمر للاص  
 والثانى وصاحبه والكوكب المتصل به لما يلى السائل والثامن وصاحبه لما يلى  
 اللص والعاشرو صاحبه للتابع فان كان العاشر برجامن بروج الحيوان فاعلم انه  
 حيوان وان كان على صورة انسان فاعلم انه انسان وان كان من بروج العبيد  
 فهو عبد والله اعلم \* فصل \* فى معرفة السارق انظر الى البرج السابع فان  
 كان اثنى فهو اثنى وان كان ذكر فهو ذكر وان كان ذاجسدين فالسارق نفسان  
 مشتركان وان كان سعبدا فهو حر وان نحسافهو عبد \* فصل \* فى معرفة سن  
 السارق انظر الى الدليل فهو على سنه والكواكب الشرقية تدل على الحداثة  
 والشباب والغريبة تدل على المشائخ والكهول وان كان فى وسط السماء فهو  
 شاب وفى وتد الارض فهو شيخ وان كان تحت الشعاع فكهل لاشيخ ولا شاب  
 وان كان فى الطالع نجم غريب فهو دليل السارق وان كان زحل فهو ادم اسود  
 صغير العينين غليظ الانف طويل الاسنان غليظ الاظفار طويلها عراض مشقوق  
 الرجلين وان كان المشتري فهو اسمر يعلوه حرة سمين سبط الشعر حسن العقل  
 وان كان المريخ فهو ذو جراءة واقدام فى سعيه شاب ازرق اجر اللون خفيف  
 لشعر اسمر اشبه ربع غليظ وان كان الشمس فهو اشهل حسن الجسم وان  
 كانت الزهرة فهو اشمر جعد الشعر اسود حسن الحال والشباب كثير الجماع قبيح  
 الصوت كثير الاهل والولد فى جسده حرق نار وان كان عطارد حسن الجسم  
 نظيف بطال وان كان القمر فكبير ادم سخى الاصدقاء فان قيل لك امعروف ام

غير معروف فانظر الى الشمس والقمر فان نظرا الى الطالع فان اللص من اهل البيت وان كان احدها فهو مختلط بهم في الدخول والخروج وان كان الشمس والقمر ساقطين عن الطالع كان اللص غريبا الا ان يكون صاحب الطالع في الطالع او يكون معه صاحب بيت القمر والشمس تنظر الى صاحبه واعلم انه اذا كان صاحب السابع في الطالع مع صاحب الطالع كان السائل هو اللص وكذلك اذا كان في الاولاد فان كان صاحب السابع عن صاحب الطالع ساقطا كان اللص غريبا \* فصل \* في اصابة ماسرق اعلم يا اخي ان في ذلك وجوها ودلالات اولها ان يكون صاحب السابع يتصل بصاحب الطالع فان ذلك يدل على ان الذي سرق السارق يردده سريعا والثاني ان يكون صاحب السابع تحت شعاع الشمس ويتصل بصاحب الطالع فانه يدل على ان الذي سرق يظفر به من قبل السلطان وقس على ذلك الثالث والرابع والخامس ان ينظر ما يكون في السلطان الذي ظفر به معه انظر الى وسط السماء فان ذلك يدل على السلطان والسارق والسادس والسابع والثامن وباقي الباب على هذا المثال وكذلك يخرج الحادي عشر اذا اتصل القمر بصاحب الطالع واذا اتصل القمر بالشمس فان ذلك يدل على انه يظفر بماسرق ( فصل ) في معرفة اللص فاذا علمت ان اللص من اهل البيت فانظر الى ذلك الكوكب الذي دل عليه ان كان المريح فهو اخوه وان كانت الشمس فهو ابوه فان كانت الزهرة فهو امراته وان كان القمر فهو امه وان كان زحل فهو عمه وان كان المشتري فهو ولده وكذلك جواهر الكواكب وان كان الثاني في الطالع كانت السرقة في البيت مع السائل ( فصل ) في معرفة هل السارق مقبم في البلد ام سافر اذا كان صاحب الثاني متصلا بصاحب الثالث او التاسع دل على هرب السارق وان اتصل بصاحب العاشر دل ان المتاع عند السلطان وصاحب السابع اذا كان في التاسع او متصلا بكوكب في التاسع او الثالث او باحدا بهما دل على ان السارق خرج وسافر وصاحب السابع اذا كان في التاسع من السابع دل على ان السارق ليس من اهل البلد وصاحب السابع اذا كان في شرفه دل على ان اللص غريب شريف وان كان المريح في السابع او صاحبه كان السارق اعجميا والسرقة عمله وكذلك قل في جواهر الكواكب السبعة وان كان صاحب السابع في موضع جيد دل على قوة السارق وان كان صاحب السابع زحل كان

الاصل اخذ الشئ بحيله \* فصل \* في معرفة الموضع الذي فيه السرقة  
 اذا اردت ان تعلم ابن المتاع فانظر الى البرج الرابع فان كان ذا اربع قوائم فانه  
 بحيث يكون شئ من الحيوان وان كان برجا على صورة الناس وفيه المريح كان  
 في موضع فيه حديد او يستعمل فيه حديد ومخلوط به وان كان المريح ينظر اليه  
 فهو في آلة النار التي تشتعل فيها او في مكانها وان كان فيه عطارد وكان عند  
 انسان صناعة الكتاب او عند كتب موضوعة وان كان فيه الزهر فموجود عند  
 امرأة او شئ من آلة النساء وان كان ذلك البرج مائياً كان عند ماء او في مأوان  
 كان فيه زحل كان في موضع قدر كالكنيف وما شاكله ثم انظر الى القمر في اى  
 الاوتاد هو شرقى ام غربى قبلى او شمالي فهو يد لك ان الموضع في تلك الناحية  
 انشاء الله وانظر ايضا فان كان الطالع الحمل والاسد في الجبال وان كان في  
 آخر القوس او الثور فانه في موضع الدواب والبقر وان كان في اخر الجوزاء فانه  
 في بستان او كرم او موضع شجرة وان كان في السرطان والعقرب والحوث في الماء  
 او قريب من الماء وان كان في السنبلة والميزان والدلو في بيوت الناس وان كان  
 في الجدى في الارض او تحت حجر او تحت حايط وان كان الطالع الجوزاء او الشمس في  
 الطالع او ينظر اليه فان السارق في بيوت الملك والاسلاطين او حكيم او تاجر  
 وان كان القمر في الحوت فان السرقة في نهر او ساقية او عين وان كان المريح  
 في الطالع كان في مواضع السلاح ودكاكين الحدادين او مواضع النيران  
 \* واعلم \* انه اذا اتصل القمر بنجم نحس من الثلاث او التسديس فانه  
 يدل على انه يوقد سريعا اعنى السارق وان كان من التربع كان فيه مسقة  
 \* فصل \* في معرفة جنس المسرور انظر الى القمر فان كان في الحمل  
 ومثلته فانه جوهري ناري مما يخرج من المعادن والجبال وان كان عند ذلك في  
 حد المريح فانه ذهب او فضة وان كان القمر في الثور ومثلته فهمى من جواهر  
 الارض ونباتها وان كان القمر في الجوزاء ومثلثاتها فهو جوهري حيواني فان نظر  
 اليه صاحبها فهو حيوان وان كان القمر في السرطان ومثلثاته فهو حيوان الماء  
 فانظر الى صاحب بيت القمر فان كان في الحمل ومثلثاته فانه نبات يريد الكسر في نباته  
 وان كان في الجوزاء ومثلثاته فانه حيوان الماء وعلى هذا القياس يكون معرفة كفيته  
 وكنيته ( واعلم ) يا اخي ان هذا الحكم والعلم بما ذكرناه ووصفناه وبيننا شئنا منه هو من

المسباع او نكتبته نكبة من قبل السباع فيموت وان كان زحل يسقى من السموم  
 القاتلة التي لا يطلع عليها احد \* فصل \* اذا كان احد من اخواننا في مدينة  
 وحل بها حصار من عدوه واراد ان يعرف كيف فتحها فليظر حال الطالسع والقمر  
 وحال رئيس المدينة وبرجها وجواهرها معها ويستعين بشهادات النجوم المعينة  
 لها فيقومها بوضعها ومزاجها وجواهرها وان كانت النجوم فيها وهى في  
 اوائلها فهى تفتح من قبل اهلها وان كان في احد الاوتاد المرنج فهى تفتح بالسيف  
 وان كان زحل فهى تفتح بالخدبة والمكر ويعرف الاوتاد الاربعة فانها تدل على  
 الحصون فان كانت فيها النحوس فحت وان كان فيها السعود والنحوس معاً لم  
 تفتح الا على صلح وان كان تلك النحوس اربابها كان التفتح من اهلها عن صلح  
 \* فصل \* اعلم يا اخي ايدك الله وايماناً بروح منه ان العلوم كثيرة لا يحيط  
 بجميعها الحاطة الكل الامن له الخلق والامر ولهذا قال بعض العلماء بصناعة احكام  
 الفلك انى وجدت فيما يستدل به على هذه الامور ستة وثلاثون باباً على عدد وجوه  
 البروج وهى ستة وثلاثون وجهاً اذا وضعت مع قوى الكواكب وذكر فيها  
 كواكبها يخرج عن حذر سائلنا هذه ولو قدرنا على وصف كل دقيقة منها والا  
 حاطة بوضعها لكننا مقصرون عن كثرة ما يوجد في هذا العلم من الصفات المتشابهة  
 والدلالات المختلفة فاذا كان التقصير والعجز يلزمنا فيما يحدث في هذا العالم الارضى  
 والمركز السفلى فكيف لا يلزمنا التقصير والعجز في معرفة ما يحدث في العالم السماوى  
 والمكان العالى بل اضعاف ما يلزمنا فيما دونه والبرهان عن ذلك انا لانجد الا  
 تفاق في اكثر الاشياء بل الاختلاف والتضاد اكثر من الاتفاق في الفروع فاما الاصول  
 متفقة غير مختلفة ولكن القوى التي تصدر عنها والاجناس التي تظهر فيها وما  
 يتربى من الاجناس من الانواع وما ينفرع من الانواع الى الاشخاص وما يختص  
 بالاشخاص من الصفات المتباينة والالوان المختلفة والهيئات المتفاوتة في الصغير  
 والكبير والطويل والقصير والكون والفساد وغير ذلك ما هو موجود في الا  
 جساد والاجسام واذا قد ذكرنا من السحر ما يعمل به بواسطة العقل وهو البيان  
 والكشف عن حقائق الاشياء وهو ما نظمت الانبياء بعلمه وانت به الحكماء من الكتب  
 المنزلة والايات المفصلة وما يظهر من السحر بواسطة النفس وهو الاطلاع على  
 ما كان وعلى ما يكون في ابتداء الاعمال والمعرفة بما يحدث في العالم من الاحوال

والأفعال والقول بها والحكم عليها وبما يكون فيها ويختص بهذا العلم أصحاب  
الحكمة الفلكية والعلوم النجومية وقد ذكرنا في ذلك نبذاً أولعاً لتكون تنبيهاً  
للفلاسفة وموقفاً للساكنين عن النظر في آيات الأفاق والأنفس لأن أكثر  
أغراضنا في جميع ما ذكرناه وكل ما وصفناه الخوض في تعليم العلوم والإطلاع  
على ما خفي من أسرار الخليفة ليكون ذلك قائداً لآخواننا أيدهم الله إلى أجل  
السعادات ولرفع الدرجات ويصير لهم بذلك رتبة في محل السموات وفضاء  
الافلاك الواسعات لأنه لا يتهيأ له الصعود إلى هناك إلا أن يكون من العلماء عارفين  
والموقنين المستبصرين ومحل الجنان ودار الخيوان أولى بالآثار وأح الزكية والنفوس  
المضيئة من محل الهوان ودار الأحزان والمصائب والإسقام أولى بالأرواح النجسة  
والنفوس الرجسة ( فصل ) اعلم يا أخي أيديك الله تعالى أن كل علم صدر وكل فعل ظهر  
عن الأنبياء والمرسلين ومن خلفهم من بعدهم من خلفاءهم الراشدين وأهل بيوتهم  
الطاهرين ومن صحبهم من المؤمنين فهو سحر عقلي وأمر الهي يسحرون به عقول  
المؤمنين الذين صبوأهم وسلوا أمرهم فيما اتوا به وصدقوا صدقهم واتقوا به  
مطمئنين لحقهم فهو السحر الحلال المبين والقول الصادق اليقين وهي القوة النافذة  
موسية المؤيدة بقوى النفس الكلية بما أوحى اليها من القوة العقلية بالمشيئة الإلهية  
والعناية الربانية وكلما ظهر من الحكماء والفلاسفة من العلماء من الأعمال والصنائع  
والحرف والمهن والعلوم الرياضية والأخبار بأمم النجوم والحكم بها على ما كان  
ويكون فهو سحر نفساني بوساطة الطبيعة لأن ما يظهر من فعل النفس العقلية  
بواسطة الطبيعة يكون لتركيبه في الهيولى بما ينظم مثل ما ينظم للنظر ويدرك  
بحاسة البصر من الأصباغ والألوان والمقادير والأبعاد والأجناس والأنواع  
والأشخاص لأن البارئ سبحانه جعل العقل سابقاً للنفس لاحقاً للطبيعة سائغاً  
والهيولى لاحقاً للعقل هو الخلق الأول والنور الأطول الذي قصرت الأنوار  
كلها عن أن تطاوله اذ هو مستدل أنواره الفاضلة وخيراته الكاملة من باريه جل جلاله  
وتقدست أسماؤه فهو يستكمل الفضائل والخيرات مبرهاً من الشوائب والتغيرات  
من جهات النقص الواقع بين دونه من المخلوقات الروحانيات والجسمانيات اذ  
كان هو التام المعطى لدونه صورة التمام وهو المرتب لكل موجود منه وصادره عنه  
مرتبة الدوام وموفيه حظه اللائق به في لزوم النظام واعتماد الأقسام وكذلك

جعلت له القوة الحافظة على جميع الموجودات ذواتها والقوة بوجود ذاتها وبخا  
 صته المختص بها يعطى الموجودات خواصها الخاصة بواحد أو أحد منها بحسب  
 ما يستحقها ويليق بها وهو الساحر الأعظم الذى سحر الأشياء كلها اذ كان هو المبين  
 لها وبه يكون المعرفة بها والاطلاع عليها وبه انسحرت النفس الكلية اذ هو المظهر  
 لها والمبين لها ما يخفى عليها والجاعل فيها ما ظهر منها وصدر عنها فلذلك صار  
 العقل الخاص به يظن ربها ساطتها وبه يكون سكنها ووصو لها الى حد طمأنينتها  
 التى بلغت الى خيرات الدائمة ووصلت الى فيضاته الشريفة وانواره اللطيفة وافعاله  
 المختصة به التى اذا ظهرت بوساطة النفس الكلية للنفس الجزوية وانطبعت فيها  
 او صلتم اليه وقد مت بها عليه فيه يكون خلاصها ونجاتها من اسر الطبيعة  
 وموت الخطيئة وفساد الهوى وذل العبودية ❀ واما افعال ❀  
 النفس الظاهرة بوساطة الطبيعة فهو ما يظهر من افعال البشر من  
 الصنائع والمهن وفريدان نذ كطرفا منها اذ كان ما يعمل منها هو السحر  
 الطبيعى وبه يكون التلون والنشك والصيغ والتصوير وقلب الاعيان وتتميم الكيان  
 الطبيعى والامتزاج المعدنى وبه سحر العالم الناطق بعضه بعضا كل بحسب ما قدر  
 عليه ووصل بقوة المجعولة فيه اليه ❀ واعلم ❀ يا اخي ايدك الله تعالى انه لما  
 كان اعلى الصنائع العلمية ما يعمل بالقوة العقلية والفكرة النفسانية خالصة لا تشركه  
 القوى الطبيعية ولا تحتاج فيه الى مثل ما تحتاج لغيره من الموضوعات الهيولانية  
 وهو علم صناعة العدد لانه صورة عقلية تنزل في قوة نفسانية وعلم  
 صناعة النجوم انما هو مدرك بقوة فكرية موجودة بمادة نفسانية موجودة من  
 حركية دورية وبقوة النفس يعلم ما يكون منها ويصدر عنها حتى تكون موجودة  
 بالحس والاصل فى ذلك وهو معرفة الزمان الذى هو عدد حركات الفلك المحيط  
 المحرك لما دونه المرتب فى افق النفس الكلية وقد قلنا فيما تقدم ان علم العدد  
 كالمملك لسائر العلوم وعلم صناعة النجوم كالوزير التابع للملك كالعقل الذى  
 هو سابق الموجودات بالبدائية والموجود بعدها فى النهاية والنفس تالية له  
 ومقبلة عليه وراجعة اليه وكذلك علم العدد هو السابق لجميع العلوم وهو الموجود  
 اذ عدمت ولا يرتفع بارتفاعها اذ ارتفعت ذاته ومراتبها فى نظامها موافقة له فى  
 تمثيلاته ويتبعه علم النجوم وما يعرف بموجبات دلالاته وخفايا اشاراته وما ينحط الى

العالم السفلي والمرکز الاضی من قوى روحانياته وهی الملائكة الموكلة  
 بحفظ البرية والقسمه فيهم بالسوية في الاصول الاولى بالنشو في البداية والفساد  
 عند النهاية \* واعلم \* يا اخي ايدك الله ان القسمه جارية في جميع  
 الموجودات مستوية لا تفاوت فيها وذلك ان وجودها كلها بالنشو والنماء  
 وانها بالفساد والعناء فسبحان خالق الوجود والبقاء وجاعل الظلمة والضياء على  
 كل شئ كان بالنشو في الابتداء وكل فاسد فبا لعدم عند الانتهاء سبحانه من  
 لا بد ايله بنشو يعرف ولا نهاية له بقاء يوصف جل عن الاشارة اليه بشئ جلالاته  
 يفوت وصف الوصفين من الروحانيين ومن الجسمانيين الابعاد وصفه بقسه كل  
 شئ هالك الا وجهه ولما كان هذان العلمان هما الاصل للعلوم اللطيفة والمعارف  
 الشريفة وهی اجل العلوم قدرا واكثرها فخر اوقدا اشرفنا اليها ونبهنا عليها  
 اذ كانت هی القائدة الى العلوم الالهية فزيدان نذكر اشرف الصنائع الطبيعية  
 والتركيبات الجسمانية واجل ما يتهي اليه من ذلك الانسان وبه يفضل على من  
 دونه من جنسه ويصير اليه مثل الحيوان بالحاجة اليه والخضوع بين يديه  
 وهذا القسم ايضا ضرب من السحر اذ كان العالم بأسره مربوطا بمحيطه  
 وحريصا على طاعته وهو معرفة قلب الاعيان من كيان الى كيان وتحويل خاصة  
 الشئ من مكان الى مكان في الاوقات التي تنبغى له من الزمان ثم مادون ذلك  
 من الصنائع فعليه نصبت ومن اجله عملت لينال منه كل بحسب القدرة والاستطاعة  
 واغما سمينار سالتنا هذه رسالة السحر والعزائم وبيننا القول فيها ماهية وكمية  
 اقسامه وكيفية افعاله ليستدل اخواننا الابرار على الاسرار الخفية اذ انظروا  
 فيها بالنفس المضيئة والقرايح الزكية وادمنوا النظر في استقراؤها بالفكر والروية  
 وليكونوا اذا بلغوا الى معالي العلوم وشرائع الصنائع ذوى غنى عن  
 الحاجة الى من سواهم في جميع ما يحتاجون اليه من امر معيشة الدنيا فاذا  
 وصلوا الى هذه المرتبة وحصلوا في هذه المنزلة صح لنا ان نسميهم باخوان  
 الصفا \* واعلم \* يا اخي ان حقيقة هذا الاسم هی الخاصة الموجودة في  
 المستحقين له بالحقيقة لا على طريق المجاز \* واعلم \* يا اخي ايدك الله تع انه  
 لا سبيل الى صناء النفس الا بعد بلوغها الى حد الطمأنينة في الدين والدنيا جميعا  
 وهوان يعرف الانسان بحسب قدرته وبلوغ استطاعته توحيد الله جل



جلاله والمعرفة بحقائق الموجودات وغرائب المكنونات باذن الله تعالى باويه  
الذى خلقه وانشأه وابدعه وبرأه وعبادته وتزويده وتمجيده عما يجده  
في مخلوقاته وبشاهده في مصنوعاته وبعد ذلك ما يكون به صلاح معيشة الدنيا  
والغناء عن الحاجة فيها الى من عدم هذه الصناعة ومتى لا يكون كذلك فليس  
هو من اهل الصفا لانه لو كان من اهل الصفا لكان له بصفائه عن دونه الغنا  
❀ واعلم ❀ يا اخي ان حقيقة الصفا ايضا هو لا يغيب عن النفس الصافية الزكية  
شيئ من الاشياء التي بها الحاجة اليها لما قد بليت به من مداواة هذا الجسم من  
مقاساته وبالصفا يتهيا لها الراحة منه والبعد عنه بحيث لا تكون نازلة عليه  
ولاشتناق اليه وذكرنا ان معرفة العلوم اللطيفة والمعارف الشريفة يتهيا  
للانسان ما يكون به صلاح امر جسمه في دنياه وصلاح امر نفسه في عقباه في دار  
الآخرة ولكن ليس كل واحد يتهيا له ذلك في امر جسمه اذ كانت الاجسام مربوطة  
بالامور الفلكية وذلك ان كثير من الناس ينالون من معرفة علم الحساب والعمل  
به ما لا يقدر عليه غيرهم فلا ينالون ما يكون به صلاح اجسامهم في امور دنياهم  
ولا صلاح انفسهم في امرا ديانهم ولا يحتاج اليهم فيه فينال من هود ونهم في  
المعرفة بذلك الخط في الدنيا وتغيب عنه ما يكون به صلاح نفسه واخرون  
نالوا به السعادة في اديانهم وكان مؤديا لهم الى النجاة ولم ينالوا به الحظ في الدنيا  
واخرون رزقوا به النجاة في الدارين والحظ في المراتين واخرون رزقوا الحظ في  
الدنيا بغير ذلك من العلوم الادبية والمعارف الطبية بصرفهم قواهم المختصة  
بهم من ذلك الى النظر في الافعال الطبيعية والصنائع التركيبية ثم استدلوا  
بمالاح لهم فيها الى العمل بمثل ما علمته وتركيب ما ركبته فنالوا بذلك طيبة العيش  
في الدنيا بما قدروا عليه ووصلوا اليه ومنهم من استعان به على ما يعود بصلاح  
جسمه بحسب الحاجة وصرف باقي ذلك فيما يكون به نجاته نفسه في الآخرة  
واخرون حرموا ذلك ولم يوقوا له ❀ واعلم ❀ يا اخي ان الناس في العلوم  
العقلية والمعارف الربانية والحكم النفسانية اعلاهم طبقة هم الانبياء عليهم السلام  
واعلى الناس في الصنائع الطبيعية والمعارف الجسمية هم الحكماء وغاية مانال العالم  
بعلوم الانبياء صلاح النفس في دار المعاد وغاية مانال العالم بعلوم الحكماء صلاح  
الاجسام في دار الاجساد وطال الكون والفساد ونريد ان نبين في هذه الرسالة

من قسم الصنائع الطبيعية ما ان وصلت اليه وقد رت عليه ثلث اعلى الحظوظ  
منها ورقبت اعلى درجاتها واجل طبقاتها وقد اكرت الحكماء من القول فيه  
والاشارة اليه والدلالة عليه في جميع اللغات والناس جميعهم طالبون له وفيه  
راغبون وليس باحد من العالم غنا عنه ولا اياس منه وهو الطلسم المنسوب لعمارة  
الدنيا والجوهر المحبوب والمعدن المطلوب وهو المغناطيس الاكبر والكبريت  
الاجروبه يتفاخر اهل الدنيا وعليه يتحاربون وعلى جمعه وادخاره يتكالبون  
وعلمه بمدونه من المعادن يستخرجون ويطلبون الوقوف على كيفية استخراج  
من الاجسام المنطرفة واتصاله عنها وتخليصه منها وتحويل كيانه الى كيان غيره  
وانتفاع لونه من لونه واقلاب الاعيان في كونه حتى يكون ما هو دونه في منزلته  
ولاحقا بالتدبير الواقع به الى درجته وواصل الى مرتبته ومشار كاله في فضيلته  
اذا حصلت له صورته المضيئة ورؤيته البهية اذ انقى وصفه من شوائب التغيير بما  
ينبغي له من التدبير ونريد ان نأتى بفصل نذكر فيه شيئا من ذلك مما رمت به  
الحكماء واشارت اليه العلماء تدبره بنفسك الطاهرة وانوارك الظاهرة وروحك  
المضيئة الصافية من نجاسة المعصية لعلك تفوز بمعرفة سر الطبيعة فتزهد فيها بعد  
القدرة عليها والوصول اليها فان الزهادة فيها عند القدرة والاستطاعة والتمكن  
منها هو احسن وازين من الزهادة فيها والمرء محال بينه وبينها وعند ذلك تكمل  
تلك الصورة الصافية فتصير كالمرآة الصقيلة التي يترآى في جوهرها الصور  
المسامية لها بما هي به لا متضادة ولا متباينة ولا مختلفة فيتحير الناظر فيها بما يراها  
منها غير شاك في صدقه ولا مرتاب بحقه بلغك الله تع وايانا الى غاية الصفا وانار  
فوسنا بوضوح الهدى وجعلنا وابالك من اهل الوفا في الدين والدنيا بمنه وكرمه  
وهو الفاعل لما يشاء \* فصل \* قال فاردموس الحكيم ان السماء مدورة ذات ارجاء  
متفرقة وان الارض مثل حبة خردل في وسطها وعلى كل ناحية منها قوم يعيشون  
من رزق الله عز اسمه وان الشمس تعطى العالم حر كة الحياة وفوق الارض  
تصعد وتحتسها تنزل وان السماء تربي ما في وسطها وان الارض كالجنين في  
بطن امه وانها تربو فيها كما يربو الولد في الرحم ويعيش في البطن وان زحل  
والمرج والمشتري والزهرة وعطارد والقمر فاعلة ومدبرة ذات قوى وطبائع  
ومزاج وانها تحط في الارض وتظهر بقواها المنبثثة منها الصادرة عنها بامتزاجها

واخلاطها ما يبد ومن هذه الاجساد ويتكون في عالم الكون والقصاد بما ينزل من المطر وما يتكون به من النبات والشجر وما يستقر في معدنه ويتكون في مسكنه ( وقال جالينوس ) كل شئ في الدنيا يتحرك في تدويره بالزيادة والنقصان كالحر والبرد والصيف والشتاء بحوادث الجو وكالدو الجزر بنقصان القمر بنقص وزيادته يزد والكواكب السبعة بهاتدور الموايد في العالم الصغير المرتان والبلغم والدم يزد وينقص في تدبير الطبائع والقوى السبعة وكل شئ تطلع عليه الشمس فهو يدور بدور انها وكل ما في العالم فينشو بتدبير السبعة والاثنى عشر وهى الاصل في جميع ذلك وتفريقه ( قال فيثاغورس ) ان السبعة في الاثنى عشر عملها كذلك القوى في الجسد والشمس هى النفس والقمر هو الروح فالنفس حارة يابسة والروح باردة رطبة فامتزجت اليبوسة بالرطوبة واعتدلت الحرارة بالبرودة وقوة العقل في المخ المجمول في الدماغ مثل الملك في راس العلية ( وقال جالينوس ) ان الشمس لها اربعة انصاب في الجسد ملو اضعها ومجاريها فيه تجري وتقوم وتدور وهى الحافظة للجسد بامر الله فان انصاب هذه الانصاب شئ يوذها ويوجمها وخلص ذلك الوجه الى شئ منهمن فسد بعض ابوابها وعطل مجاريها وفسد الجسد وكان به تعجيل الموت واما الاول مكانها الذى في الوجه فيفتح عن خمسة ابواب يجرى فيها قواها وهى السمع والبصر والشم والذوق واللمس ومن هذه الابواب يتصل بالنفس علم ما غاب عنها وبعد منها والقوى فيها داخلية وخارجية وصاعدة ونازلة وعلى كل باب قوة موكلة تفحصه وتغلقه بامر النفس والثاني مكانها في القواد وينفتح منها خمسة ابواب يخرج منها خمسة رسل وهى التمييز والنطق والتوسم في السر والنوهم والتفكر والثالث موضعها في الكبد وينفتح فيه خمسة ابواب التى يخرج منها الدم الى سائر اطراف الجسد فيسقيه ويربيه وبه يكون له القوة والجلد والنشاط والرابع مكانها الكليتين ومنه يفتح الباب الذى يكون منها النطفة جارية وخارجية وبها يكون نبات السن فهذه امكنة الشمس في الجسد واما القمر في الجسد فله فيه مكانات وهما الجلد والراس والمشتري العظيم الذى في الفقار والعطارد العروق والعصب والهرمخ الدم والصفراء ولزحل الشعر والظفر والسوداء والمشتري اعتدال الزاج وسلامة الجسد وللزهرة النقش والصورة والبروج الاثنى عشر ايضا فيها مواضع وطبائع فللحمل شعر الراس وللثور

الجبهة وللجوزاء العينان وللسرطان المنخران وللأسد القم واللسان ولاسنبله  
 الحية وللميزان المنكبان واليدان والذراعان وللعقرب الصدر وللقوس قمار  
 الظهر كله وللجدي البطن والدلو والخصيتان والذکر والكليتان وللحوت  
 الساقان والرجلان وبهذه القسمة قيام الجسد وعليها بنى فاذا عرفت هذه الا  
 صول عرفت ما يتفرع منها فعند ذلك تعرف صناعة طب الاجسام الحيوانية  
 وبها يكون لك المعرفة بطبائع الاجساد المعدنية فان كنت جاهلا بمعرفة الطبائع  
 الحية الناطقة فانت بمعرفة الطبائع المائية الصافية اجهل ومن تدبرها ابعد  
 لان منها ما ينبغي ان يفرق حتى يزول عن عينه الاولى ويخرج عن الطبيعة الغير  
 المعتدلة وينشونشوا اخر ويحيى بحياة اخرى ومنها ما يحول طبيعته من الملوحة  
 الى الخلاوة ومن الصلابة الى الرخاوة ومنها ما يعمل به ضد ذلك وينزل فيه  
 عن الرطوبة الى اليوسة ومن الجوضة والعفوصة الى الاعتدال ومنها ما لا يمازج  
 بعضه بعضا الا بعد المصالحة بينهما وذهاب ما يفسد حالهما فان فصل احدهما  
 عن صاحبه افسده وعن حد الاعتدال اخرجه فاذا عرفت مداواة السوداء  
 التي طبيعتها البرد واليبس حتى تردها الى طبيعة البلغم وهى البرودة  
 والرطوبة فقد اصبحت بعض ما يحتاج اليه واذا عرفت ان تحيل طبيعة الصفراء  
 التي هى الحرارة واليبس الى طبيعة الدم وهى الحرارة والاعتدال فقد اصبحت  
 اجل منازل طب الاجساد وهاتان المزلتان فى التدبير المعدنى اجل منازل  
 الواصلين اليها وهما الاصلان الاولان والفرعان الثابعان اعنى الحرارة والبرودة  
 والرطوبة واليوسة ( فصل ) قال ارسطو طالس ان الدائرة الاولى التى دون السماء  
 دائرة النار والثانية دائرة الهواء والثالثة دائرة الماء والرابعة دائرة الارض ويخرج  
 من دائرة الارض لوفان من الدخان احدهما لطيف خفيف يتصاعد الى العلو واذا  
 قرب من دائرة الهواء غلظ وارتفع فيها الى ان يقرب من دائرة النار فيحمى ولا يجد  
 المسبيل الى النفوذ فينحط راجعا الى معدنه فيكون منه المطر والون الاخر من الدخان  
 يشور من قرارها ويدور الى سطحها وهو كثيف ثقيل فيكون منه الجبال فاذا رجع  
 الدخان الصاعد الى البخار الثابت شربته الجبال فصار فيها كالروح منه فى المسأ  
 فاذا نصب المأظهرت الجبال ورجع الدخان وانعقد منه فى باطنها وخللها  
 ومانفذا اجناس المعادن فاذا كملت له القوة واجتمعت طبائعه وقوى جسده وما

حلت فيها ظهر منها بحسب بعده من الاعتدال فيه والاربعة تدور الى الاثنى عشر  
 لان الاربع دوائر بازا ما في الارض من الجزائر فيكون افعالها فيموجود كوجود  
 افعال الكواكب السبعة في الاثنى عشر برجاً وكدوران الشمس فيها والحكماً في  
 هذا القول اشارات خفية واسرار دقيقة لا يطلع عليها ولا يعرف العمل بها الاخوان  
 الصفا الذين صفت اذهانهم حتى بلغوا الى تصفية ما احتاجوا اليه من هذه الطبايع  
 ومزجوا بعضها ببعض فحصل لهم التشبه بالاله بحسب الطاقة الانسانية فنالوا اسعاده  
 البقاء في الدنيا بالطمانينة وجعلت لهم في الاخرة خيرات الدار الحيوانية التي هي  
 الحيوية الحقيقية ( واعلم ) يا اخي بان معرفة البخارين الخارجين من التراب احدهما  
 لطيف والاخر كثيف وثبات السفلى ورجوع العلوى اليه وقراره فيد وثباته معه  
 يكون تمام العمل واحكامه وقال الحكيم جسد الشمس راس كل جسد وسمى راساً لانه  
 رأس الاجسام ولا تستطيع الكواكب التي تحتها ان تدن منه ولا تبعد عنه وهو يضيئ  
 بنوره الكواكب اذا نزل فيها وقرب منها فانه نبات ومنه جوهر ومنه سهل ومنه جبل  
 ومنه ما يخرج من خلطين احمر واصفر وارضه تبرى وان حفرت الارض التي يكون  
 فيها الذهب حتى تبلغ في حفرها رابت ارضها مذهبة كانت شبه الزر فيخ الاصفر  
 والكبريت الاحمر ويكون ريح سخنة وهي ارض واسعة وطبيعتها حارة رطبة  
 والمياه التي تجري فيها حلوة فهذه طبيعة ارض الذهب وقوته وكونه في معدنه  
 وكونه في مكانه وكونه في نباته في اوانه وشكله في كيانه فلذلك قال فيثاغورث  
 ان الشمس ملك كل جوهر وطبيعته اعدل الطبايع وانه لا تقسده الارض ولا  
 تحرقه الاشياء المحرقة للاجساد لان مراجبه في الحرارة واليبوسة والبرودة  
 والنداوة اجزاء متساوية وليس في طبيعته شئ زائد على شئ ولا ناقص ولا فاسد  
 ولهذا عظموه وكرمواه وسموه شمساً وصاغته الملوك بتجاناوا كليل ورصعوه  
 بالجواهر وجلوه على رؤسهم اعظاماً لقدرة وتشرية بالذكرة ولعضله على الاجساد  
 ولانه اجل معدن موجود في عالم الكون والفساد وكرامة للشمس التي بها صلاح  
 البلاد وحيوة العباد وقال افلاطون ان ادخلنا في جبال حيث يكون الشمال وكانت  
 جبالاً طويلاً لا ترى الشمس فيها فلم نستطع المكث بها من شدة البرد ولم نر هناك  
 نباتاً الا شيئاً قليلاً في زمان الصيف وكان الصيف هناك كالشتاء في غير ذلك الموضع  
 واعظم ما يكون منه فلذلك قلنا انه ليس للعالم افضل من تدبير الشمس ولا عمل

افضل من العمل التي اخرجت والجوهر الذي صنعت والصبغ الذي صبغت  
والسحر الذي سحرت به العقول وجعلته طلسم الطلسمات ومغناطيس النفوس  
الجزويات والشهوات الجسديات وجعلته ارفع المنازل في الطبائع المعدنية  
وصيرت صناعته اكبر الصنائع المهيمنة الارضية وقال افلاطون اني ارسلت نورا  
من اصحابي نحو الهند فذكروا انهم سقطوا في بلاد خفيفة طيبة فاعجبهم ذلك  
وذكروا ان اهل هذه الارض طوال الاعمار قليلوا الامراض صحيحو الاجسام  
وليس فيها حر شديد ولا برد شديد معتدلة اقسامها مستوى نظامها وان المزاج  
لا يفسد فيها سريعا فلما ان ذلك مكان خط الاستواء ومعدن الذهب ومن هذا القول  
قال الحكماء لما وصفوا جنة الفردوس وذكروا انها مرتفعة من الارض طول  
ثلث السماء وانه ليس بها حر ولا برد ولا رطب ولا يبوسة ولا ما يختلف ولا ما  
يختلط وانها مستقيمة في كل شئ مقدرة لمساكن من اكرمها الله تعالى ولذلك قال  
جالينوس واصحابه ان الجسم مادام معتدل المزاج مستقيم الطالع يكون داماكت  
في الدنيا واستقرار فيها والنفس الساكنة اذا كانت عارفة بياربها مقرة بتوحيده  
عادلة في حكوماتها فهي ساكنة في جنة الفردوس بالقوة فاذا فارقت الجسد  
وصلت اليها ولذلك استعمل هو واصحابه صناعة الطب واستعملوا صلاح  
اجسامهم وقالوا مادام الانسان مستقيم المزاج لا يزيد بعضه على بعض فهو صحيح  
لا يدخل السقم عليه ولا يصل الالم اليه وصلاح ان يكون من ساء كنى الفردوس  
وذو المرض والالم لا يكون ساكنها ونعوذ الى ما كنا فيه ونقول تشبه  
جنة الفردوس بالشمس لانها ليس لها من فعلها موت ولا مرض ولا فساد وانها  
حيوة العالم فهي الماسكة لكل جسد ولونها الى الحمرة وطعها الى الخلاوة وقال  
انا تعلمنا منها عمل حرة ثم حللنا منها لونين يعني من الحجر المختص بها وكتبنا به  
كتابا بوضعنا منه خاتما للملوك وتاجالهم \* فصل \* قال ان القمر هو يشاكلها  
ويريد التشبه بها والمحاكاة لها وهو في ذاته اسود ومنها ياخذلون البياضة  
وما يتبع البياضة من الصفرة اذا طلع ليلة بدره في وقت مغيبها فيعلو وجهه من  
من شفقها صفرة ثم تسلبها اياه ويخط منه قوة فيعمل في الارض عملا يحاكي لونه  
وهي الفضة وهي تقصد في الارض وفي الندوة طعمها الجوضة لانه يزجر كما  
يزجر النحاس والقمر اذا حصل تحت شعاع الشمس غاب فيها حتى لا يرى وكذلك

الفضة اذا ما زجت الذهب خفيت في لونه وما زجته مع النحاس كذلك وتقبل الصبغ وسلطان القمر في الجسد على المخ والدم والمرتين وعلى عيون الماء وعلى المد والجزر وعلى كل شئ يكون فيه زيادة ونقصان وقال اننا صنعنا من الذهب اكسير او طرخناه منه على الفضة فصارت ذهباً وما اسرعه اليها لانه جزوع رقيق ليس له صبر على ما يؤذيه والارواح الصاعدة كلها عدوله وكل جسده روحانية صاعدة يؤذيه ولا يوافقها والمس جوهر حار يابس انشئ حامض وهو قريب من الفضة يختلط بالفضة والذهب اذ انقوصني والرصاص والحديد يكون منهما ما يصبغ ويختلط بالارواح ويحبسها ولا يتركها ولكن اذا صبغ هو نفسه يفر صبغه منه ولا يثبت فيه ويبغى ان يبتلى ويلين وهو يمسك لون الصبغ في غيره فيكون ان يقبلان الصبغ ويعلمونه العلو ويعقر منه الكلب واذا قبل الصبغ لم يفارقه ويثبت على التصفية ويخرج منه فضة ( ولزحل في الارض ) اسرب اسود وهو كيوان رصاص اسود يقبل الصبغ ويلقى به مثل العلق ويعض مثل الكلب العقور واذا قبل الصبغ لم يفارقه من الحرارة اذا كانت فيه روحانية حارة صاعدة من بطن الشمس وهو ذكرك قليل الخلاوة ويقبل الصبغ ويكون منه شمس وشمسه كريم مرتفع ويصبغ منه ضروب المياه ويحبس عطارد وجميع الروحانيات يحول بينها وبين الحروب وهو عدو الفضة من اجل كبريته ويصبغ الحجارة والزئبق بارد وهو فضة غلبت عليها الندامة فافسدتها وحللتها ومن عرف دواءه قدر ان يرده الى كيانها ويصير فضة ويجمع به الارواح ويزاوج بينها وما قل صبره على النار ومن قدر على اصلاح ما بينه وبينها وصل الى ما يريد وبه يكون حيوة الموتى

❖ فصل ❖ وقال ان الحجارة ثلاثة الوان منها ما يذوب ومنها ما لا يذوب ومنها ما يكون كلسا ومنها ما لا يكون كلسا فالذي لا يذوب ولا يكون كلسا فهو حجر كريم وهو اشرف الجواهر وهو الياقوت له ضد يعاديه ومقدر عليه وهو حجر الالماس والالماس حجر عظيم وله ضد يعاديه وهو الاسرب ومن الحجارة ما يزداد في الارض ومنها ما ينقص ويتفتت ومنها ما يقبل الصبغ من المطر والشمس مثل الجزع والعقيق وغيره ومنها ما يتحول من لون الى لون مثل الياقوت يتبدى في البياض ثم الى الزرقة ثم الصفرة ثم الحمرة ويثبت عليها ❖ واعلم ❖ يا اخي ان الحمرة هي اجل الاصباغ وهي الاصل لها كلها اذا كانت

الشمس جرام اوروحانياتها كلها جرو صفرو البياض اول الالوان وهو يحول الى  
السواد كالارض التي اليها مالت الطبائع وهو لون زحل وهو الموت ولاخير  
فيما غلب عليه (والارقيشينا) جسد وهو كبرية مختلط بالفضة وهي باردة قريبة من  
الحرمن اجل الكبريت الذي فيها فاذا غسلت ونقيت واحرقت صارت باردة  
يابسة ولها اعمال تدخل فيما يحتاج اليه اهل الصنعة (والمغنيسا) وهو حجر كريم  
كرمه الحكماء ومدحته الفلاسفة القدماء لانهم كانوا يعملون منه اعمالا كبيرة  
ويحولون به كل طبيعة من الاجساد المعدنية وهو يلين الحديد والزجاج ومنه  
ذكروا نبي وسموه ذا اليبس فالذ كرمه يابس والاثني هشة سوداء شديدة  
السواد وزاوجوها مع كبريت المسمى افرون ثم طر حوه على القلعي فحوله  
فضة والاشاذنة باردة يابسة لينة يخرج منها المس وصنعت منها الحكماء ما  
احتاجت اليه في التدبير وهي تزوج جميع الاجساد والحجارة الخضر ويكرمها  
الحكماء ويعظمها العظماء وهي طلسمات جليلة ويعمل بها اسحار عجبية ومنها  
الغير وزج ويخرج منه جسد ومنها الدهنج واللازوردوان من الحجارة جارة  
فيها طبيعة الكبريت والزبيق والطاق واللؤلؤ والصدف وقشور البيض كله  
بارد يابس والخل يحله كله حتى يجعله في المنظر كالما قال جالينوس انهن يابسات  
والرطوبة تحلل فانهم يحبسون الزبيق ويصنعون المياه ويصبرونها اجسادا للطلسمات  
ويقلبون بها الاعيان ويعملون صورة السحرو قشرا البيض قد اكرمه الحكماء وله  
اسماء كثيرة مكتوبة والعظم بارد يابس والبن ندى من اجل دسمة فاذا فارقه  
دهنه فهو بارد يابس \* واعلم \* يا اخي ان الحكماء ذكروا ان في النبات من قوى  
هذه الروحانيات مثل ما في اجساد هذه المعادن الجامدات وانها تعمل في اجساد  
المعادن الدائبة مثل ما يعمل ارواحها المفارقة لها اذ ارجعت اليها و اقيمت  
نشأة ثانية وهي كثيرة لا يحصر عددها ولا يعلم الا حاطة بكنية معرفتها الا الله  
عز اسمه ولكن نذكر منها طرفا ليكون دليلا على الباقي انشاء الله \* فصل \*  
شجرة ورقها مثل ورق القول مدملج مستطيل ينبت صاعدا مثل القضبان لا يموت  
صيفا ولا شتاء تنبت في جبال الشام قيل انه اذا استخرج ماءه والقي على الزبيق  
وطبخ به مرارا عقده فضة بيضا وقيل ان اول شجرة طلعت على وجه الارض  
شجرة اصلها كهية الانسان وهي مقدمة الكون الانساني في الطلسم المشاكل



لصورة الانسان في النبات ويكون من ذلك ذكر واثني و اذا كسر عودها وجد  
 داخلها كالصليب ولها اسما كثيرة وهي شجرة معروفة وهي تنفع من داء الصرع اذا  
 علق على من به الصرع ومن المرة السوداء وما دامت عليه معلقة لا يصرع وهي  
 حارة وهي تطرد الارواح الفاسدة ويخذ منها طلسم وينصب على البيوت  
 المسكونة ولا يبقى بها روح فاسدة ولا دابة موزية الا هربت وقد صنف  
 رجل من الحكماء في هذه الشجرة كتابا ذكر منافعها والسكينج والسمونيا  
 واللبان والزريق والسندر وس والافيون تلين الاجساد وتحسن الارواح وتغني  
 الخبث وتمسك بعض قوى الروحانيات الصاعدة ويحرق بعضها الكباريت الفاسدة  
 وذوات الصموغ والالبان من الاشجار تفعل افعالا كثيرة وتعمل اعمالا جليلة  
 وفيها قوى فاضلة وقيل ان شجرة يقال لها بالفارسية خوس واسمها بالرومية  
 حور سمون اذا اخذ من ورقها مما يلي الارض من اصلها مقشرة ومن زبد البحر  
 وزرنيخ اجر اجزاء ودق جميعا ثم اطل به ماشئت من الاجزاء الربية واحم بالنار  
 فانه يخرج ذهباً احمر ثم لاتصبر اذا سبك بالنار وورق هذه الشجرة مدورة اذا  
 طلعت عليها الشمس رايت لورقها لمعاو بصيصاً ويكون عليها دود اصفر مثل  
 الذهب يتكون منها ويدب عليها روحانيات ما ينخط اليها مما وكل بها وقيل ان  
 الدفلى اذا اخذ نوره الشديد الحمرة ومن ورقه وعوده ولحائه وعروقه ودق  
 دقا جيد او طلى به الحماس وهو ذائب يخرج منه شبه الذهب لكنه لا يصبر على  
 النار مرة ثانية والخل المتخذ من العنب وهو خسل الخمر له فضل كثير ويلين  
 الطبائع كلها في الاجسام والاجساد ويحلل ويلين وهو يبيض الاسود ويسود  
 الالبيض واكثر هذه الصفات واسماً ها لم نذكرها من النبات فذلك في كتاب  
 الحشائش وكتاب الخواص وكذلك في كتاب الاجار وما يشاكل ذلك من  
 بدن الانسان واهضاً الحيوان وانما اردنا بما ذكرنا ليعلم الناظر في كتابنا ان جميع  
 ما في العالم قليله وكثيره وصغيره ومعادنه ونباته وحيوانه ومواته  
 لم يخلق الا بالحكمة وانه مربوط بعضه ببعض نافع بعضه لبعض لا يخلو من منفعة  
 وفي كونه حكمة تدل على الصانع الحكيم جل اسمه وتعالى ذكره وان الاشياء  
 كلها محفوظة في اماكنها وانه جل اسمه حافظها وموكل بها ملائكة تشهدها  
 وتنميتها وتمسكها وتربيتها واكمل منها مستقر ومستودع وكلها مهيئة في كتاب

كريم ولوح عظيم منه بدت واليه تعود وانها مثالات وعلامات لما كانت منه  
 وبدت عنه \* واعلم \* يا اخي ان الجن والشياطين والمردة موجودون في  
 الامكنة الثلاثة بهم التي ينبغي لهم ان يكونوا فيها وكذلك الملائكة ولكل منهم  
 مقام معلوم وان من بعض امكنة الجن والشياطين صدور المناققين من الانس  
 وانها حالة فيهم للوسوسة والقواية ولهم قرناء من الجن يوحى بعضهم الى بعض  
 وان امكنة الملائكة صدور المؤمنين ومن فوقهم من الانبياء والمرسلين كما قال جل  
 جلاله نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين  
 وقد ذكرنا في رسالتنا الجامعة ان من النبات والحوان والمعادن اجساداً واجساما  
 وقوى تختص بكل نوع من انواعها وشكل من اشكالها من الارواح فزيد ان نذكر  
 في هذا الفصل كيفية استعمال الحكماء هذه القوى والارواح في السحر الذي كانوا  
 يعملونه ويعلمونه لتلاذتهم وهو معرفة الخلط والمزاوجة في الوقت الذي  
 ينبغي فيه ذلك ومعرفة النسبة واستواء النصبه واجراء الروحانيات في الجسمانيات  
 وتركيب الاجسام على الاجساد وامكان الارواح فيها بعد المات ( واعلم ) يا اخي انه  
 من قدر على ان يحيا الجسم بعد موته مثل ما عمله المسحوق قد اتى بسحر عظيم لا تكاد  
 النفوس ان تصدقه ولا العقول ان تحققه وهو حق يقين وسحر مبين ولكنها اجساد  
 غير ناطقة وارواح منها خرجت ثم عادت اليها وهي اصباغ مشرقة والوان موفقة  
 واعلم يا اخي ان هذا الصنف من السحر يفسد العقول وي تلف النفوس اذا عطف اليه  
 واقبلت عليه وينبغي لاختواننا ايدهم الله ان لا يفتتوا الى هذا الفن من جهة القياس  
 وقرائة الكتب والتجربة والاعتماد على من قال ووصف وقال رايت وانما المراد من  
 ذلك اتباع المعلم الواصل والحكيم الفاضل المان على من يحب ان يمن عليه بذلك اذا كان  
 ممن ينبغي ان يعلم له السحر الحلال ويعرف كيف يحيا الله الموتى كما قال ابراهيم رب ارنى  
 كيف تحيا الموتى قال اولم تؤمن يعني بالصفة قال بلى ولكن ليطمئن قلبي بالنظر قال فيخذ  
 اربعة من الطير يعني اربعة ازواج طائفة فاجعل على كل جبرل منهن جزءا يعني  
 اجساداً ثمة جزءا كما ينبغي ان يجعل عليه ثم ادعهن بالماء المحلل ياتينك سعيوا واعلم  
 ان الله على كل شئ قدير وهذا مقتضى هذه الايات على ما تاوله اصحاب هذه  
 الصناعات وبهذا السحر عمل قارون وصرفه في غير حله وخالف موسى في فعله وتعدى  
 مارسه له فخل بينه وبينه وخسف به وبداره وابتلعه الارض وما كان معه وقل من

يستحق تعليم هذا السحر في العالم وانما اردنا بما ذكرناه ونذكره تليق عقول اخواننا  
ايدهم الله بالعارف ونحرم بعضهم على النظر في كل العلوم والمعرفة بمبادئ الصنائع  
وكيفياتها ليكونوا علماء حكماء ويفارقوا عالم الجهل وصفاته ويتخلصوا من اهل واثقته  
ويرتقوا الى عالم العقل وخيراته وينا لودرجة العلم وبركاته وما اكثر الناس ولو  
حرصت بمؤمنين والموفق لذلك قليل وقليل ما هم \* واعلم يا اخي ايديك الله  
نع انه لا ينبغي لاحد من اخواننا ايدهم الله ولا لاحد من اى الناس كان ان يتدبى  
بتدبير شئ من الاشياء ولا صنعة من الصنائع ولا عمل من الاعمال يريد به الصلاح في  
امر نفسه ومعيشته الا بعد معرفة احوال القمر لانه اخص بتدبير عالم البشر (واعلم)  
يا اخي بان الانسان هو الفرد وجميع ماتحته فهو منسوب اليه وهو ملك سما  
الدنيا وخليفة الشمس على عالم الارض والشمس خليفة الله تع في السموات  
والارض وكل كوكب في فلكه فانما هو ملك ذات الفلك ومديره وخليفة الشمس  
فيه والشمس ملك الكواكب وفلكها سيد الافلاك وبها تتصل الحياة من معدن الحياة  
ومنها تتصل بكل حي ناطق وحساس متحرك ولها صفات بها تختص وتفضل على سائر  
الكواكب بما فضلها الله تع وجعل لها القوة الحافظة على جميع الموجودات (واعلم)  
ان القمر في جميع اموره كالانسان وذلك انه يتدبى بالنشوء كما ينشأ الانسان وله زمان  
يكون فيه كالصبي وحالة من بعد الولادة وله زمان الحداثه والشبيبه وله زمان  
قوة واستكمال وله زمان كهولة ونقص ثم لا يزال كذلك حتى يعدم وجوده ويغيب  
حتى لا يرى ويستأنف نشأة اخرى وكذلك حال مسيره في دقائق ومنازله في البروج  
يشاكل مسير الانسان في امر معيشته وجميع تصرفاته فاذا كان ذلك كذلك فيجب  
على من يريد الابتداء بمثل ما ذكرنا واولا من عمل السحر الحلال الزجر والقال  
والرق والعزائم وعمل الخواثيم وربط الروحانيات ونصب الطلسمات ووضع  
العلامات ودفن الذخائر واستخراجها وجميع ما احب عمله من حل وعقد واعمال  
نير نجات وقلب الاعيان ونحويل الكيان من كيان الى كيان فليبدء بمعرفة مسير  
القمر ومعرفة طبائع منازلها ويعرف فيها منزلة منزلة ويصح مسير الشمس والكواكب  
من التقويم فان ذلك معين على ما يريد الابتداء به وليكن نظره لذلك من التقويم  
السماوى والخط الالهى وينظر الى القمر كل ليلة ويستدل به وينزوله في  
البروج الاثنى عشر ونريد ان نبين ذلك وهو مذكور في كتب الحكماء العلماء بصناعة

النجوم فان عدم الناظر في ذلك معرفة المسير في القلك بالنظر في الافاق فليُنظر ذلك  
 في التقويم الارضى والخط الانسانى الوضعى والكتاب الجزوى فانه سيبلغ بذلك  
 بعض ما يريد انشاء الله ﴿ فصل ﴾ قال الحكيم ان القمر ينزل كل يوم في منزلة  
 ومقدار مقامه في كل منزلة ساعة غير سدس لان المنزلة لا تطلع حتى يمضى خمسة  
 اسداس ساعة ثم يطلع منزلة اخرى والقمر اذا طلع اول ليلة من الشهر يقيم ستة  
 اسابيع ساعة ثم يطلع منزلة ويزداد كل ليلة ستة اسابيع ساعة ثم يطلع في الليلة السابعة  
 من الشهر فيقيم الى نصف الليل ثم يغيب ثم يزداد كل يوم ستة اسابيع ساعة على  
 هذا القياس فاذا كان ليلة اربع عشرة يطلع فيقيم الى وقت طلوع الشمس ثم يغيب  
 ويطلع حين تغرب ويغرب حين تطلع فيكون له بهذه الخلافة ثلاثة كاملة لانه يتسلم  
 تدبير العالم عند غروبها ويغيب عند طلوعها محاسباً لها في الاستدارة والتمام  
 واذا كانت ليلة خمسة عشر يتاخر طلوعه ستة اسابيع ساعة مثل ما طلع في اول  
 ليلة من استهلاله ثم كذلك حتى يطلع ليلة سبع وعشرين مع غداة الفجر ثم يستتر  
 تحت شعاع الشمس يومين وهو قيامته ورجوعه الى مالكة فيوفيه حساباً ثم ينشئه  
 نشأة اخرى ذلك تقدير العزيز العليم ثم يظهر فيطلع مثل ما قدمنا ذكره فاذا نزل  
 القمر بول الحمل وهو ﴿ السرطان ﴾ الى اثني عشر درجة منه وستة اسابيع  
 درجة وهو ناري نحس يصلح فيه من الاعمال ما يختص بامور النساء ويحتمل فيه  
 لباس الثياب الجدد وترك الاعمال كلها بالجملة وفي هذا الحد تحرك روحانية  
 تتصل بانفس الملوك والسلاطين ويظهر فيهم الغضب والبطش بالقتل وسفك  
 الدم والجور والظلم ثم يمضي ذلك العالم كله فيظهر من ذلك في كل واحد بحسب قوته  
 وما جعل له من قدرته ولا يصلح الا لما كان من احوال النساء ومن تزوج في هذا اليوم  
 حظيت المراء عنده وحضى هو عندها واشترى فيه الرقيق والدواب والشا والبقر  
 واغرس فيه وازرع وابن البناء فان عاقبة كل ذلك محمود ولا توافخ في هذا اليوم  
 اخاً فان مودة المتحابين لا تلبث ولا تشتر فيه شيئاً للتجارة فان عاقبته غير  
 محمود ولا تعالج فيه طلسمات ولا دعوة بحال ومن ولد في هذا اليوم ان  
 كان ذكراً كان فاجراً شريراً لا تلبث الاموال معه ولا يحمل في شئ  
 من اموره وان كانت انثى كانت فاجرة مشهورة الفجور مجيبة حظية عند  
 الرجال حريصة عليهم ﴿ البطين ﴾ سعد حاريا بس وهو ابن جوهر

فاذا نزل القمر بالحد الثاني من الحمل وهو من اثني عشر درجة وستة اسباع  
 فمعد ذلك ينحط الى العالم روحانيات معتدلة تصلح ما تقدم من الفساد في الارض  
 وتصلح ما كان بافساد المقدم بها وتزيل غضب الملوك من نفوسهم وهو يصلح  
 لجميع الاعمال والافعال وما يختص به الرجال دون النساء فاعمل فيه نيران نجات العطف  
 والمحبة بالملوك والسوقة والاخوان ومن احببت من الرجال دون النساء خاصة  
 واعمل فيه الطلسمات والنيران نجات الاربعة الموضوعات في كتاب ارسطو ما خسر  
 ودبر فيه الصنعة وعالج فيه الروحانيات وادخل فيه على الملوك واسع في  
 حوائجهم واتصل فيه بهم واستفتح المودة بينك وبينهم ولا تتزوج فيه ولا تشتريه  
 رقيقا ولا شيئا من الحيوان التي تربده للقنية ولا تشتريه شيئا للتجارة ولا تلبس فيه  
 ثوبا جديدا فانه من لبس فيه ثوبا جديدا يخشى عليه من السل وازرع فيه  
 ولا تكتل غلتك فانه من اكتال في هذا اليوم غلة لم يبارك له فيها ومن ولد في  
 هذا اليوم ان كان ذكرا كان صالحا ناسكا كتموا الاسرار محمود السيرة حسن  
 المعيشة كثير الاعداء وان كانت اثني كانت فاجرة متهتكة سيئة السيرة مبغضة  
 في الناس (الثريا) بمنزلة الحرارة والبرودة سبعة متوسطة وهي من خمس وعشرين  
 درجة وخمسة اسباع درجة من الحمل الى ثمان درجات واربعة اسباع من  
 الثور واذا نزل القمر الثريا فاعمل فيه نيران نجات المحبة وافعالا تختص بالنساء  
 واطلاق الماخوذ عن النساء واحلل عقد السموم ودخن فيه مدخن المحبة  
 واعمل الطلسمات ودبر فيه الصنعة وسافر فيه لدعوات وادخل فيه على  
 الملوك واتصل بالاشراف وتزوج واشتر فيه ما احببت وابن الابنية واختلط فيه  
 بالاخوان وازرع فيه واحصد زرعك واكتل غلاتك والبس فيه ما احببت  
 من جد ثيابك فان ذلك كله محمود المعاقبة فاذا الروحانيات حسن الخاتمة ومن  
 ولد في هذا اليوم ذكرا كان او اثني كان صالحا سعيدا محمود السيرة مستور  
 الدخلة (الدبران) نحس ارضى يابس وهو من ثمانية درجات واربعة اسباع  
 درجة من الثور الى تمام احد وعشرين درجة وثلاثة اسباع منه فاذا نزل القمر  
 الدبران فاعمل فيه نيران نجات العداوة والبغضاء خاصة ولا تدخل فيه على الملوك  
 ولا تنسج في حوائجهم ولا تتصل بهم ولا تستفتح عملا في تدبير الصنعة ولا في تدبير  
 طلسم ولا دعوة ولا زرع ولا غرس ولا تكتل غلة ولا تعالج فيه احدا ولا تتزوج

ولان سافر فان ذلك كله غير محمود العاقبة ومن ولد في هذا اليوم ان كان ذكرا  
كان محذورا أخيب الدخلة والسيرة شريرا قنالا وان كانت انثى كانت فاجرة  
مستهتكة لا يحبها احد ولا تحظى عنده ( الهقعة ) نحسة يابسة مترجمة بسعادة  
تخط فيه الى العالم روحانية متزوجة وهي من احد وعشرين درجة وثلاثة  
اسباع درجة الى اربع درجات وسبع درجات من الجوزاء فاذا نزل القمر بها فاعمل  
فيه نيران السوم واخلطها واعمل فيه الطلسم كله وعالج فيه من  
الارواح ولا تستفتح دعوة ولا تدبر فيه صنعة ولا زرعاً ولا غرساً  
ولا تزويجاً فان ذلك كله غير محمود العاقبة وادخل على الملوك  
واسع في حوائجهم واتصل بالاشراف والاخوان واشتر فيه الرقيق والبس فيه  
ما احببت من جدد ثيابك وسافر فيه فان ذلك كله محمود العاقبة نافذ الروحانية  
حسن الخاتمة ومن ولد فيه ان كان ذكر كان مذموماً في الناس كثير الاذى لهم غير محمود  
وخبث الدخلة والسيرة شريرا قنالا وان كانت انثى كانت صالحة قليلة الكلام حظية  
عند الرجال مستورة الحال ( النعمة ) لينة رياحية سعدة وهي من اربع درجات  
وسبعين من الجوزاء الى تمام سبعة عشر درجة وسبع من الجوزاء فاذا نزل القمر بها فاعمل  
فيه نيران العطف والمحبة والمودة ودخن فيه الدخن واحلل السوم واعمل  
الطلسمات ودبر فيه الصنعة وادع فيه الدعوة وادخل فيه على الملوك واسع في  
حوائجهم واتصل بالاخوان واستفتح فيه بالاعمال وتزوج واشتر فيه الرقيق وازرع  
واحصدوا غرس واكتل غلتك وسافر فيه فان ذلك كله محمود العاقبة نافذ الروحانية  
باقى الزكاة والبركة قال ومن ولد في هذا اليوم ان كان ذكر كان حسن السيرة محمودا في  
الناس وان كانت انثى كانت حظية عند الناس حريصة عليهم فاجرة مستورا  
عليها ذلك ( الذراع ) رياحي لين سعد وهو من سبع عشرة درجة وسبع  
درجات من الجوزاء الى آخره فاذا نزل القمر به فاعمل فيه نيران السهوات  
والمحبة ودخن فيه بدخنها واستفتح فيه اعمالك وادع فيه بالدعوة وعالج فيه من  
الروحانية كلها ودبر فيه الصنعة واعمل فيه الطلسم وادخل فيه على الملوك  
واسع في حوائجهم واتصل فيه بالاشراف والاخوان وازرع فيه واحصدوا غرس  
فيه وتزوج واشتر الرقيق والدواب والبس ما احببت من جدد الثياب وسافر  
فيه فان ذلك محمود العاقبة نافذ الروحانية حسن الخاتمة في الزكاة والبركة قال

ومن ولد في هذا اليوم ذكر اكان او انثى كان سعيدا صالحا محمود السيرة والتدبير  
ومن تختم بخاتم على فمه صورة هذا الكوكب راي ما يحبه ❀ النثرة ❀  
سعدة لينة ممتزجة بالخمس وهي من اول السرطان الى اثني عشر درجة وستة  
اسباع درجة منه فاذا نزل القمر بها فاعمل فيه نيران السحيم والقطيعة والعداوة  
خاصة واعمل فيه الطلسم وادع فيه بالدعوات ولا تدبر فيه الصنعة ولا تعالج فيه  
الروحانية ولا تلبس ثوبا جديدا فان من لبس يخشى عليه من الحرق بالنار وصافره  
وادخل فيه على الملوك واسع في حوائجهم واتصل بالاشراف والاخوان وازرع  
واحصد ولا تكتل غلتك فيه ولا تنزوج ولا تشتري رقبا ولا دابة ولا تجارة قال  
ومن ولد في هذا اليوم ان كان ذكر اكان محاربا مجدودا مكشودا في معيشته وان كان  
انثى كانت سيئة السيرة حظية عند الرجال محبة في الناس (الطرفة) وهي من اثني  
عشر درجة وستة اسباع درجة من السرطان الى خمسة وعشرين درجة وخمسة  
اسباع درجة منه مائة نحس لين فاذا نزل به القمر فاعمل فيه نيران السحيم والقطيعة  
والعداوة وعقد الشهوة خاصة ولا تعمل فيه الطلسم ولا تدبر فيه الصنعة  
ولا تدع بدعوات روحانية ولا تعالج فيه احد البتة بشئ من العلاج ومن يلبس  
فيه ثوبا جديدا يخشى عليه من جراحة نصيبه فيه ولا تدخل فيه على الملوك  
ولا تتصل بالاشراف والاخوان ولا تنزوج ولا تشتري رقبا ولا دابة فانه من فعل  
ذلك لم تحمد عاقبة امره واعقبته حسرة وندامة ولا تزرع فيه ولا تحصد غلتك  
ولا تكتلها فانه من زرع واكتال غلة في هذا اليوم اتهمته الاعداء ولا تسافر فيه  
وحارب في هذا اليوم فان من ابتدأ بمحاربة عدوه فيه خالطه ظفره ومن ولد فيه  
ذكر اكان او انثى كان منحو سا شريرا متهنكا غير محمود السيرة مذمومافي الناس (الجهة)  
مائة ممتزجة بالحرارة سعيدة مضروبة بخمس وهي من خمس وعشرين درجة  
وخمسة اسباع درجة من السرطان الى ثمان درجات واربعة اسباع درجة من الاسد  
فاذا نزل القمر بها فاعمل فيه نيران السحيم والقطيعة وحل عقد الشهوة والسحيم خاصة  
واعمل فيه الطلسمات ولا تدبر فيه الصنعة ولا تدع فيه بالروحانية ولا تعالج من  
الارواح وغيرها وادخل فيه على الملوك واسع في حوائجهم واتصل فيه بالاشراف  
والاخوان واحصد فيه وازرع ولا تكتل غلتك فانه من اكتال فيه غلة سرقها منه  
الصوص او سرقوا غنمها وتزوج في هذا اليوم فانه يوم مخجود العاقبة واشتر فيه

الرقيق والدواب وسافر فيه واقتح فيه الحرب فان فيه الظفر والسلامة قال ومن  
 ولد في هذا اليوم ان كان ذكر اكان داهية مكار اذا حبل وخدائم وان كانت انثى كانت  
 حظية عند الرجال غالبه الشهوة شديدة الحرص عليهم مستورة الحال (الزيرة)  
 فارية يابسة سعدة هي ثمان درجات واربعة اسباع درجة من الاسد الى احدى  
 وعشرين درجة وثلاثة اسباع درجة منه فاذا نزل بها القمر فاعمل فيه نيران نجاة عطف  
 قلوب الملوك والاشراف والاخوان خاصة واعمل فيه الطلسمات ودبر الصنعة  
 وادع فيه بالدعوات وعالج فيه من الارواح وادخل فيه على الملوك واسع في اعمالهم  
 واتصل بالاخوان والاشراف وازرع واحصدوا كتل غلتك وتزوج واشتر الرقيق  
 والدواب والبس ما احببت من جديد الثياب وسافر ودبر تدبير الحرب واستفتح  
 الاعمال كلها فان ذلك كله محمود العاقبة نافذ الروحانية حسن الخاتمة تام الزكاه  
 والبركة ومن ولد فيه ذكر اكان او انثى كان سعيد الجد مشهور اصلحاً ميمونا  
 على والديه واهل بيته محمود في الناس (الصفحة) ممتزج الجوهر من الناري  
 والارضى خمس مضروب سعادة وهي من احدى وعشرين درجة وثلاثة اسباع  
 درجة من الاسد الى اربع درجات من السنبلة فاذا نزل به القمر فاعمل فيه نيران  
 العداوة والقطيعة والتفريق ودخن فيه بدخنها واعمل فيه الطلسمات ولا تدبر  
 فيه الصنعة ولا تدع فيه بالدعوات ولا تعالج فيه من الارواح الروحانية ولا  
 تزرع فيه ولا تكتل غلتك ولا تسفتح فيه الاعمال ولا تدخل فيه على الملوك ولا  
 تسع في حوائجهم ولا تتصل بهم ولا بالاشراف والاخوان ولا تتزوج ولا تشتري  
 الدواب والرقيق فان ذلك كله غير محمود العاقبة ولا نافذ الروحانية مخشى الخاتمة  
 ولا تلبس فيه ثوباً فانه من لبس فيه ثوباً جديد اضربه السلطان وخالط فيه الاعداء  
 ودبر فيه الحرب وسافر فيه فان فيه الظفر والسلامة ومن ولد في هذا اليوم ان  
 كان ذكر اكان خبيث الدخلة داهى الفكر مقبولا عند العامة وان كانت انثى  
 كانت بذية سليطة مذكرة مذمومة عند الناس (العواء) ارضية يابسة سعدة مضروبة  
 بخمس وهي من اربع درجات من السنبلة الى سبع عشرة درجة وسبع درجة منها  
 فاذا نزل القمر بها فاعمل فيه نيران المحبة والمودة بالنساء واما الاشراف والاخوان  
 وغيرهم واعمل فيه الطلسمات وادع فيه الدعوة وعالج من الروحانية وازرع  
 واحصد ولا تكتل غلتك فانه من اكتال فيه غلته بغته السلطان يهزم ولا تدبر



فيه الصنعة ولا تحارب ولا تخالط الاعداء وادخل فيه على الملوك واسمع في  
اعمالهم والبس فيه الثياب واشتر الرقيق وسافروا من ولد في هذا اليوم ان كان  
ذكرا كان مبشوما على اهله ووالديه محدودا بمجاز فامبغض في الناس وان كانت  
انثى كانت حظية محببة عند الرجال ذاعفة وحسن حال ( السماء ) ارضى  
بابس نحس وهو من سبع عشر درجة وسبع درجة من السنبلة الى اخرها  
وينحط فيه الى العالم روحاني نحس فاذا نزل القمر به فاعمل نير نجات العداوة  
والقطيعة والتفريق بين الاثنين والسهوم القاتلة وكل شئ يؤدي الى مضرة  
واذا عمل في الطلسمات ولا تدبر الصنعة ولا تستفتح فيه الاعمال ولا تزرع  
ولا تحصد ولا تبني فيه الابنية ولا تكتل غلتك ولا تدخل فيه على الملوك  
ولا تخالط فيه الاخوان والاشراف ولا تدبر فيه الحروب ولا تتزوج ولا تشتر  
فيه الرقيق والدواب واجتنب جميع الاعمال الا الخلق والحمام واخذ الشعر  
فقط ولا تسافر فيه ومن ولد فيه ذكرا كان او انثى كان مشوما بمجد ودامتهنكا  
سيئ السيرة مذموم العمل ( الغفر ) وهو من اول الميزان الى اثني عشر درجة  
وسنة اسباع درجة وهو رياحى سعد واذا نزل القمر به فاعمل فيه نير نجات  
المحبة والمودة والعطف واطلق فيه الاخذ واحل فيه عقود السهوم القاتلة  
واعمل فيه وادع فيه بالدعوة وعالج فيه الروحانية وسافروا دخل على الملوك  
واتصل بهم وبالاخوان والاشراف وتزوج واشتر الرقيق والدواب وازرع فيه  
واحصد واكتل غلتك والبس ما احببت من جديد ثيابك واستفتح فيه جميع  
اعمالك ومن ولد في هذا اليوم ذكرا كان او انثى كان سعيدا ميمونا على والديه  
واهله محبباً مستورا صالحاً الزباني ريحى سعد مضروب بنحس وهو  
من اثني عشر درجة وستة اسباع درجة من الميزان الى خمس وعشرين درجة  
وخسة اسباع درجة مدة فاذا نزل به القمر فاعمل فيه نير نجات عقد الشهوة وحلها  
وحل السهوم القاتلة واعمل فيه الطلسمات وادع فيه بالدعوات ولا تعالج فيه  
من الروحانية ولا تدبر الصنعة وازرع واحصد ولا تكتل غلتك فان من اكنال  
غلتك فيه تمحقت وذهبت في مدة ولا تسافر فيه وادخل على الملوك واتصل  
ولا تبس فيه ثوبا جديدا فن لبسه اصابه فيه صرعة من دابة او سقطت من سطح  
او شجرة وتزوج واشتر الرقيق والدواب ودبر فيه تدبير الحروب وخالط فيها

الاعداء وان ولد فيها ذكر كان سعيدا محببانا سكاميونانا وان كانت انثى كانت  
ميشومة على والدتها متهمكة فاجرة سيئة السيرة <sup>ولا كليل</sup> <sup>ممتزج بالنار</sup> رياح  
وهو من خمس وعشرين درجة وخمسة اسباع درجة من الميزان الى ثمان درج  
واربعة اسباع درجة من المقرب فاذا نزل فيه القمر فاعمل فيه نيران العداوة  
والقطعة والتفريق بين الاثنين والسموم القاتلة وكل ضرب منها يؤدى الى قطعة  
ومضرة ولا تدبر فيه الصنعة ولا تعمل فيه الطلسم ولا تعالج فيه الروحانية ولا تختلط  
بالمولوك والاخوان والاشراف ولا تزرع ولا تحصد غلتك ولا تكتلمها ولا تنسافر  
ولا تلبس ثوبا جديدا اغن لبسه خشى عليه من نهش السباع ولا تتزوج ولا تستتر قيعا  
ولا دابة ولا تستفتح فيه شيئا من اعمال المعيشة ولا التجارة ولا تحارب فيه ومن ولد فيه  
ذكر اكان او انثى كان مستورا محارفا مفضلا لا يولد له ولد ويكون محروما  
( القلب ) مائى سعد وهو من ثمان درجات واربعة اسباع درجة من المقرب الى  
احدى وعشرين درجة وثلاثة اسباع درجة فاذا نزل به القمر فاعمل فيه نيران المحبة  
وتأليف القلوب بالمودة واطلق فيه الاخذ واحمل فيه عقد السموم القاتلة ودبر  
الصنعة واعمل الطلسمات وادع بالدعوة وازرع واحصد واكتل غلتك واستفتح  
فيه اعمالك كلها وتزوج واشتر الرقيق والدواب والبس فيه الثياب الجدد فان ذلك  
كله محمود والعاقبة نافذة الروحانية حسن الخاتمة تام البركة والزكوة ولد فيه ذكرا  
كان او انثى كان سعيدا مباركا ميو ناعما محببنا من التدبير والسيرة مستورا الحال ( الشولة )  
مائى ممتزج بالنار سعد مضروب بخمس وهو من احدى وعشرين درجة من اربعة  
اسباع درجة من المقرب الى اربع درجات وسبع درجة من القوس فاذا نزل القمر  
بها فاعمل فيه نيران العداوة والسموم القاتلة واعمل فيه الطلسمات ولا  
تدبر فيه الصنعة وادع فيها لدعوة ولا تعالج من الروحانية ولا تنسافر ولا تزرع ولا  
تكتل غلتك فغن اكلها انتهبها الاعداء واللصوص ولا تدخل فيه على المولوك  
ولا تنسج في حوائجهم وادخل على الاخوان والاشراف ولا تتزوج ولا تستر  
الرقيق ولا تلبس ثوبا جديدا اغن لبسه اصابت به الحمى المتهمكة ولا تستفتح شيئا من  
الاعمال ومن ولد فيه ذكرا كان او انثى كان مشوما على والديه واهله مبعوضا اليهم  
مذموما في الناس متهمكسا في السيرة ( النعائم ) سبعة ناريفة وهى من اربع درجات  
وسبعى درجة من القوس الى سبعة عشر درجة وسبع درجة منه واذا نزلها القمر

فاعمل فيها نيران المحبة وتاليقات المودة واطلق فيه الاخيذة واحلل عقد السموم  
القائلة واهمل الطلسمات ودبر الصنعة وادع فيه بالدعوة وعالج فيه الروحانية  
واستفح فيه جميع اعمالك كلها وخالط الملوكة والاشراف وسافر وازرع واكتل  
وتزوج واشتر الرقيق والدواب وحارب فيه فان فيه الظفر والسلامة والبس ثيابك  
الجدد فان ذلك محمود العاقبة نافذ الروحانية حسن الخاتمة تام الزكاه والبركة ومن  
ولد في هذا اليوم ذكر كان او انثى كان سعيدا ميمونا محبباً حسن السيرة مستور الحال  
في البلدة ❀ خمسة ناريده وهي من سبع عشر درجة وسبعى درجة من القوس  
فاذا نزل بها القمر فاعمل فيه نيران المحبة والعداوة والتفريق بين الاثنين والسموم  
القائلة وكل شئ يؤدي الى مضرة وفساد ولا تعمل فيه سوى ذلك من عمل طلسم ولا  
تدبر فيه صنعة ولا دعوة ولا تعالج فيه روحانية ولا زرع ولا غرس ولا كبل ولا  
سفر ولا اختلاطاً بالملوك والاشراف والاخوان ولا تزوج ولا تشتري قيقا ولا دابة  
ولا تلبس ثوبا جديداً فان لبسه بطعن قرحة دائمة تخرج عليه ومن ولد فيه ذكر كان  
او انثى كان مفعوسا ميثوماً واما جدو الدبه ويكون تربيته بأسوء حال ويكون منه تها  
سيئ السيرة (سعد الذابح) ارضى نخس مضروب بسعادة وهو من اول الجد الى اثنى  
عشر درجة وستة اسباع درجه منه واذا نزل به القمر فاعمل فيه الطلسمات ونيران  
عقد الشهوة والسموم القائلة وكل علاج يؤدي الى مضرة ولا تدبر فيه الصنعة  
ولا تدع فيه الدعوة ولا تعالج فيه الروحانية ولا تختلط فيه بالملوك والاشراف وخالط  
فيه الاخوان وازرع فيه ولا تكتل غلتك فإكتال غلتك فيه تغمقت من يده ولا  
تسافر فيه ولا تلبس ثوبا جديداً فان لبسه لا يس اصابته جراحة  
من عدوه ومن ولد فيه ذكر كان او انثى كان الذكر ميمونا محدثا حسن  
السيرة محمود العمل وان كانت انثى كانت حضية عند الرجال حريصة عليهم  
مؤثرة لشهواتهم متهمكة غير مستورة ❀ سعد بلع ❀ ارضى مضروب بنخس وهو من  
اثنى عشر درجة وستة اسباع درجه من الجد الى نخس وشرين درجة  
وخسة اسباع درجه منه فاذا نزل به القمر فاعمل فيه نيران المحبة والعداوة  
والسموم القائلة واعقد فيه الشهوات واطلقها ايضا واعمل فيه الطلسمات ولا تدبر  
فيه الصنعة ولا تدع بالروحانية ولا تعالج من الارواح وسافر وادخل على  
الملوك والاشراف والاخوان وازرع واكتل غلتك ولا تزوج فيه ولا تشتري

الرقيق والدواب والبس فيه ما احببت من جد ثيابك ومن ولد في هذا اليوم  
 ان كان ذكر اكان محدود امشوما مجارفا متهتكاً فاجر اسى العشرة والسيرة  
 وان كانت انثى كانت ميمونة ستيرة نجبية عفيفة محمودة السيرة حظية عند  
 الرجال \* سعد السعود \* ممتزج من الريح والارض سعد وهو من خمس  
 وعشرين درجة وخسة اسباع درجة من الجدى الى ثمان درجة واربعة اسباع  
 درجة من الدلو فاذا نزل به القمر فاعمل فيه نير نجحات المحبة وعطف القلوب  
 بالودة واطلاق الاخذ وحلمها وحل السموم القاتلة واعمل فيه الطلسمات  
 واستفتح فيه جميع اعمالك وادع فيه بالدعوة والمالج فيه من الروحانية وخالط  
 الملوك والاشراف والاخوان وازرع واكتل غلتك والبس جد ثيابك وسافر  
 وتزوج واشتر الرقيق والدواب ومن ولد فيه ذكر اكان اونثى كان سعيداً ميمونا  
 مستورا محبباً محمود العمل والسيرة \* سعد الاخيسة \* نحس رياحى وهو  
 من ثمان درج واربعة اسباع درجة من الدلو الى احدى وعشرين درجة وثلاثة  
 اسباع درجة منه فاذا نزل به القمر فاعمل فيه نير نجحات العداوة والقطيعة والتفريق  
 بين الاثنين والسموم القاتلة وكل علاج يؤدى الى مضرة وفساد ولا تزرع فيه  
 ولا تكتل غلتك ولا تعمل فيه الطلسمات ولا تدع فيه الدعوة ولا تعالج ولا تسافر  
 ولا تختلط فيه بالملوك والاشراف والاخوان ولا تدبر فيه الصنعة ولا تلبس ثوبا  
 جديداً فن لبسه سرق منه ولا تتزوج ولا تشترقياً ولا دابة ومن ولد فيه ذكر اكان  
 ام انثى كان مشوماً مخمو ساميوت عنه والده ويكون متهتكاً ويريه الابعدون ويكون  
 فاجراً خبيثاً سبى السيرة (مقدم الدلو) وهو من احدى وعشرين درجة وثلاثة  
 اسباع درجة من برج الدلو الى اربع درجات وسبعى درجة من برج  
 الحوت وهو سعد رياحى قال فاذا نزل به القمر فاعمل فيه نير نجحات العداوة  
 والقطيعة وعقد الشهوة والسموم القاتلة والطلسم ولا تدبر الصنعة ولا تدع  
 واحلل فيه عقد الشهوة والمالج بالروحانية وادخل على الملوك والاشراف والمالج  
 الروحانية والبس ما احببت من الثياب الجدد وازرع ولا تكتل غلتك فن اكتالها  
 ماقبه السلطان بغرم فيذهب غلته او ثمنها ومن ولد فيها ان كان ذكر اكان مشوماً  
 محدوداً مجارفاً متهتكاً خبيث الدخلة سبى السيرة مذموماً عند الناس وان كانت  
 انثى كانت ميمونة سعيدة محبة مستورة حظية عند الرجال ( مؤخر الدلو ) مائى

سعد مضروب بنحس وهو من اربع درجات وسبعى درجة من الحوت الى سبع  
 عشرة درجة وسبع درجة منه قال فاذا نزل بمؤخر الدلو وهو الفراغ الاخر  
 فاعمل فيه نير نجات العداوة والقطيعة وعقد الشهوة والسموم القاتلة واعمل فيه  
 الطلسم ولا تدبر فيه الصنعة ولا تدع فيه الدعوة وعالج فيه من الروحانيات وادخل  
 فيه على الملوك والاشراف وحارب فيه وسافر فيه وازرع فيه ولا تكتل غلتك  
 فيه فانه من اكنال غلته في هذا اليوم يعقبه من السلطان غرم ويذهب عنها قال  
 ومن ولد في هذا اكنال ذكر ا كان مشوما محدودا بجار فامتهنكا خبيث الدخلة  
 سيئ السيرة مذموم عند الناس وان كانت انثى كانت ميمونة سعيدة محببة حظية  
 عند الرجال ( بطن الحوت ) وهو من سبع عشر درجة وسبع درجة من الحوت الى  
 اخره وهو مائى سعد فاذا نزل القمر فاعمل فيه نير نجات المحبة وعطف القلوب  
 بالودة واطلاق الاخذ وحل عقد السموم القاتلة واعمل فيه الطلسمات ودبر  
 فيه الصنعة وادع فيه بالدعوة وعالج فيه من الروحانية وازرع واحصدوا كئل غلتك  
 وسافر واختلط بالملوك والاخوان وتزوج واشتر الرقيق والدواب واستفتح فيه  
 الاعمال فان ذلك محمود العاقبة نامى البركة نافذ الروحانية ومن ولد فيه ذكر ا كان  
 او انثى كان سعيدا ميمونا زكيا محمودا حسن السيرة فاعقد ايها الاخ هذه الاسرار  
 القلمكية والتدابير الهرمسية والانباء الادريسية واعمل بها لنفسك ولا  
 خوانك في مصالح دينك ودنياك وامنع به الصفوة من اصحابك وتدبرها بلطيف  
 فهمك ونافذ بصيرتك تصل منها الى منازل الاخيار ( قال ) هرمس هذه الاوقات التى  
 تدور عليها روحانيات القمر بهذه الاعمال التى وصفها الحكيم فى الكتاب المخزون  
 وسئل ايضا اى ساعات الليل والنهار احب ان تعمل فيها النيرنج والطلسم فقال  
 احب الساعات الى فى عمل النيرنج من ساعات الليل بعد مغيب الشفق الى طلوع  
 الشمس وذلك ان هذه الساعات هى ساعات ساكنة تنبسط الروحانية فى هذه  
 لان الروحانية مستجزة كامنة خفية بالنهار لشروق الشمس وضوؤها وابثاث  
 الروحانيات الارضية وحر كاتها فاذا غربت الشمس وغاب ضوؤها وشر وقها  
 انبسطت الروحانيات بحركتها ونفذت فى تدبيرها ( قال ) هرمس وجدت فى  
 الكتاب المخزون فى اسرار النيرنج ان خير ما يعمل به العامل ما يخفيه عن عيون  
 الناس ورؤيتهم وشروق الشمس وضوؤها وذلك ان عيون الناس جاذبة

روحانيا تمنع ارواح النير نجات في نفاذها وشروق الشمس يبطل النير نيج  
وبدفع روحانية نفاذه وتقامه ( وقال ) اعلم ان نير نجات المحبة والمودة والقطيعة  
وعقد الشهوة وحلها واعمل ليلا من تلك الليالي والايام المقسومة من منازل  
القمر واعمل الطلسم والصنعة والدعوة وعلاج الروحانية وخلط السموم  
وعقدها وحلها وعلاج الأزواج الروحانية ليلا ان شئت او نهارا واحترس  
في ذلك كله من العيون اللامعة والهموم الموزية فانهما يفسدان روحانية العالم  
الاصغر والا كبر ويزيلانها عن جدودها ويغيران اعراضها قال وجدت في  
الكتاب المخزون انه ليس شئ من الاعمال الموصوفة في الاصغر  
والا كبر الا والعيون ليست اليه باسرع بالفساد من هذه الثلاثة الاشياء النير نيج  
والصنعة ودعوة الروحانية ولذلك امر الحكماء باخفاء هذه الثلاثة واسرارها  
واكتنائها عن جميع الناس الا عن تلميذ مؤلف الروحانية صحيح العزم تام الطبيعة  
مامون الصحة معين على الازدياد من العلوم وقد اتينا دائرة منازل القمر والبروج  
الاثنى عشر في هذا الموضع من الصفحة لتقف عليها وتقع تحت الحس السحري  
وهذا موضع صورة الاشكال الثمانية وعشرين منزلة وشهور الروم والقطب في كل  
منزل ودخول الشمس وطول الليل والنهار وقصر الليل في دخول الشمس واعينك  
ايها الاخ البار الرحيم ايدك الله تع و ايانا بروح منه من العمل بما يوجب ولا يقتضيه  
الشرع الا ما كان من دفن مال او حفر قبر او نهر او بناء سفينة او دار او تزويج  
او دخول على سلطان او سفر او زرع او غرس او شراء عقار وما ينتهي بهذه الامور  
فاما ما عداها فان اخواننا ايدهم الله قد عصمهم الله عن افعالها اعني العطوف  
والشد والربط وما شا كل هذه الاشياء وانما شرحنا ذلك لاختواننا لتعرف كيفية  
عمل من يعمل ذلك ليكون عليهم محيطا به وايضا لتعلم ان الحكماء لم يقتسم شئ مما  
يحتاج الناس من امر الدين والدنيا الا وقد تكلموا وعلموا وعملا و اظهروا خواص  
الاشياء التي يتعجب منها عوام الناس وليعلموا ان الله تع لم يوجد شيئا باطلا كما قال  
سبحانه وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا عيينا ما خلقناهما الا بالحق فاذا  
تأملت هذه الحكمة وتدبرت هذه الصنعة وعرفت هذا السر واطاعت على حقيقة  
هذا السحر الذي يسحر العقول وبانت لك الاشياء بحقائقها وتعلت كيف تسحر  
من هو من الناس وتبين لك ما خفي عن غيرك من الغافلين من الامور الالهية فاتبه

ايها الاخ من نوم الغفلة ورقدة الجهالة وايقظ من قدرته عليه من الغافلين ليحصل لك النفع العاجل والخير الواصل في الدين والدنيا بلغك الله تع ايها الاخ البار الرحيم منازل الاخيار المصطفين ورقاك الى منازل الملائكة القربين وايدك وايانا بروح منه وجيع المؤمنين برحمته آمين هذه الدائرة وعدتها ثمانية وعشرين منزلة التي ذكرها صاحب الاسطيطاس ذكرنا في هذه الرسالة التي هي من جنسها ونريد ايضا ان نذكر طرفا من النيران المجتمة المعينة على ما يراد منها فما وجدناها في كتاب هرمس المثلث بالحكمة فانه قال بعد تقسيم القمر وسيره ان النجوم السبع قد قسمت للتدبير روحانياتها ومسيرها في الطوالع الاثنا عشر وذكر ان القسمة الاولى لم تبطل ولم تنقص وانه الاصل في القسمة الاولى غير ان هذه الروحانيات الالاف هي السبع قد ضربت الاثنا عشر بقسمتها وغلبت عليها روحانياتها وقسمتها بالدقائق والثواني والتدريس والتربيع والتثلث والمقابلة والمقارنة والحقيقة بتدبيرها في المواليد خاصة وغار الاعمار بما ينقص من هذه القسمة في منازل القمر وسيره وذلك ان القمر هو السعد الثاني وسيره اسرع النجوم مسيرها في منازلها واقدر ان يبلغ بروحانية جميع النجوم بسرعة حركته وذكر ايضا في كتابه انه ليس من حكيم الا فهو محتاج الى معرفة هذه القسمة لانها الاساس بتدبير الاعمال والصنعة قال ووجدت ايضا من اسرار العلوم الخفية في اخذ هذه الاعضاء الروحانية من العالم الاصفر والحيوان المتحرك انه قال يوخذ الدم من العالم الاصفر في جفاته وفصده وجراحتة وهو يجرى وسعد راسا وحاسة وامادم الحيوان المتحرك فلا يجوز الادم الاوداج في الذبح وذلك ان العالم الاصفر كامل الطباع في تركيب الجوهر تام الروحانية في الاعضاء السبعة في الاجزاء الاثنا عشر واماسائر الحيوان المتحرك فناقصه التركيب في الجوهر فلا يجوز الادم الاوداج في مجاري النفس وعلاقة الحياة وروحانياتها قال واذا اخذت الدم من العالم الاصفر فان اردت استعمالها رطبها فجعلها في قارورة وعلقها في شمس حارة او بيت وتوقد فيه النار في حائط بوتد واشدد راس القارورة بقطنة ثم دعها يوما حتى يسكن جوهره ويرتفع ماؤه وليثبت طبيعته فوقه بوهج الشمس او مادة الحرارة في البيت الذي توقد فيه فاذا تم ذلك يوما اوليلة لتام اثني عشر ساعة فارفعه وصب الماء المرتفع على راسه وخذ وما سكن منه فاذا اردت استعماله رطبها استعماله وان

اردت تخفيفه صبه على جام وضعه في الشمس ومكنه بغطاء من غبار الهواء واجعله  
 بالليل في مكان لين سخن ودبره ابدا كذلك حتى يبرد ويتعقد وجففه وارفعه عند  
 ذلك في قارورة لطيفة حتى يحتاج اليه فامادم الحيوان المتحركة فانك لا تحتاج  
 الى تدبيره كذلك وذلك ان طبيعة الحيوان المتحركة ليس بتامة ولا كاملة ولا  
 يحتاج الى تدبيره في الشمس وتصفية مائه المرتفع من فساد جوهر الطبيعة فان  
 اردت استعماله رطبا فخذ في قدح وضعه ساعة حتى يسكن وجففه واستعمله  
 وان احببت استعماله يابسا فجففه في الشمس على الصفة الاولى ثم ارفعه في قوارير  
 واستعمله وليكن ما تأخذ من الدم دم الاوداج من اول قطرة تسيل منه الى ان تأخذ  
 حاجتك منه وخذ ذلك في قارورة وطشت ولا يصين الارض شئ منه **الدماغ**  
 قال وخذ الدماغ من العالم الاصغر والحيوان المتحرك وارم بسطته وهي الجلدة  
 الرقيقة التي هي محيطة بالدماغ وارم بما ضربه والعروق المتعلقة به وارم بعضيته  
 وهي الدودة المتخيلة فيه فاذا انفسه من ذلك كله وان اردت استعماله رطبا فاستعمله  
 وان اردت تخفيفه فابسطه في جام وضعه في الظل في مكان بارد مغطى حتى يجف  
 وارفعه في قارورة نظيفة حتى تحتاج اليه (المخ) او اما الخ فبرزه من العظام في جام فان  
 اردت استعماله رطبا فاستعمله وان اردت تخفيفه فابسطه على جام وضعه في الظل  
 في مكان بارد مغطى حتى يجف واستعمله فيما تريد (المرارة) ان اردت استعمالها رطبة  
 فسلها في قوارير واستعملها وان اردت تخفيفها فعلقها في الشمس حتى تجف  
 وارفعها وان اردت استعمالها فاولضعها واخرج المرارة من جوفها واخرج  
 الجلد وارم بدوا استعمالها فيما تريد (الشحم) خذ شحم الكلبة المسعة من العروق فاذهب  
 في ضجير ثم صف الذائب منه في شربة مملوءة ماء حتى يبرد ويذهب زهومته ونسه ثم  
 ارفعه في قارورة واستعمله فيما تريد (الانقحة) خذ الانقحة فعلقها في الظل حتى تجف  
 ولا تستعملها رطبة وغير ذلك من اللحم والكبد والريسة وغير ذلك من حيوان  
 الماء فخذ ذلك وكل العدد الذي وصف لك كاه ولا تطعم منه احدا شيئا فان  
 اردت اخذ الخدقة فارم جلدها عنها قبل ان تجف واستعمل الباقي قال في كتابه  
 اذا اردت ان تطعم شيئا من هذه الاخلط احد في طعام فاعمل من الطعام ما ياكله  
 الانسان الواحد واخلط ذلك به وامزجه فيه وليكن ذلك الطعام حلوا  
 عمله او لحما تشويه بيدك او قرصا محشوة ثم اطل ذلك الخلط عليه حتى تدب



بالنار سخناً ذائياً قبل ان يبرد ان كان لهما اواقر اصافان كانت حلوا فاخلط بهما  
 قبل فراغك من صنعتهما اذا قاربت الادراك قبل ان ترفعها عن النار ولا ياكلن  
 احد منه سوى من عملت له هذا في نيرنج المحبة والعداوة والسموم وعقد الشهوة  
 والاطلاق وحل السموم وسائر العلاجات الموصوفة دبر كذلك كلها وقال  
 في كتابه ان عامل النيرنج وصانعه ينبغي له ان يجمع وهمه ويصحح عزمه  
 ونيته فيما يعمل تصحيحاً لا يشوبه شيء وذلك ان هذه الروحانية تنفذ وتؤتي بصحة  
 نيته وهمه واذا دخل عليها في بابها شك او ريب ضعفت الروحانية فلم تعمل  
 ولم تنفذ واذا اردت ان تخلط نيرنج المحبة والعطف والمودة فقل وانت تعالج ذلك  
 بصحة من عزمك ووهبك هذا تاليف المستحبة في طبيعة فلان بن فلان بالمودة  
 والعطف والمحبة وقد حركت روحانية الساكنة في قلب المستحبة في  
 طبيعة روحانية هذه الاخلاط وقوتها على فلان بن فلانة وهيته بالمحبة  
 والمودة تهيجها قويا مثبتاً شديداً كحركة النار وقوتها وتهيج الريح  
 وهبوبها ولا تزال تقول ذلك حتى تفرغ منه فاذا فرغت منه فاخفه عن العيون  
 الناظرة وشروق الشمس وشعاعها ومن ايدى البشر وشمهم فان امكنك ان  
 تطعمه من يدك فافعل فانه انفذ واغوى وان لم يمكنك فادفعه الى كتوم امين وتقدم  
 اليه ان لا يشبهه ولا ينظر اليه ولا يضعه في الشمس حتى يطعمه اياه وان اردت ان  
 تعمل لنفسك فسم نفسك فيما تريد ان تطعم او تدخره وان اردت ان تسمع بمخلط من  
 الاخلاط لتحضى عند الناس جميعاً او تدخره بدخنة فتقول حين ترفعه على  
 كفك او حين تطرح الدخنة في النار جذبت الروحانية المعقودة في اعين البشر المتصلة  
 بقلوبهم الى نفسى بالهيبة الى بقوة هذه الروحانية التي يمسك بها كجذب شعاع الشمس  
 نور العالم الاكبر وقواه وجهلت نفسى وروحانية مرتفعة على انقسام وروحا  
 نباتهم بالهيبة والاعظام كارتفاع نور الشمس على نور العالم وقواه واذا اردت  
 ان تملأه للعداوة والتفريق فقل قطعت بين فلان بن فلانة وفلانة ابنت فلانة بقوة  
 الارواح الروحانية وفرقت بينهما كافتراق النور والظلمة والقيمت بينهما العداوة  
 والبغضاء كعداوة الماء والنار واذا اردت ان تحل العقد فقل حللت واطلقت القطيعه  
 البائنة التامد الروحانية بين فلان بن فلانة وفلانة ابنت فلانة بقوة هذه الارواح  
 الروحانية وقمتها فغلب النور للظلمة والحياة للموت واذا اردت ان تعقد الشهوة

وحرركاتها قل عقدت روحانية شهوة فلان بن فلانة عن فلان بن فلانة بقوة  
 هذه الارواح الروحانية كمقد الجبال المعقودة وصخورها واذا اردت ان تحل هذا  
 العقد قل اطلقت عن فلان بن فلانة عقد روحانية شهوة فلان بن فلانة المعقودة  
 بقوة هذه الارواح الروحانية كاطلاق الشمس النيرة ظليمة العالم وارواحها واذيها  
 كذوبان الموم بالنار والتلجج من الشمس واذا اردت ان تعمل شيئا من هذه النيران  
 في صلاح الارواح قتل تعبت وقعت الروحانية الكامنة في جسم فلان بن فلانة بقوة  
 هذه الارواح الروحانية كتعقيم الشمس الظلمة والماء النار واذا اردت ان تعمل  
 شيئا لهوام والسباع دخنة او غيرها قل دفعت فطردت روحانية لهوام والذباب  
 والسباع القاتلة بقوة هذه الارواح الروحانية كدفع النور للظلمة وطرد السنائن للغار  
 وكما اردت ان تعالج شيئا من هذه النيران فصحح وهمك فيه واستعمل في ذلك  
 التحفظ والتمركز وحسن العمل والتثبت والرفق ولا تعمل شيئا بحرق ولا بجملة فان  
 الحرق والجملة ضد الرفق والتثبت فتكلم في ذلك كله بكلام في معنى ما يعمل به فان  
 الكلام في النيران يعقوى الروحانية الكامنة وينفذها وذكر في كتابه ان النيران اربعة  
 اجزاء جزء منه الاخلاط الصحيحة التي تؤخذ على الموازين المقدرة وجزء منه صحة  
 الهمة والعزم والنية وجزء منه الكلام القوي لروحانيته وجزء منه حرزه وحفظه  
 من العيون اللامعة والايدي اللامعة واشراق الشمس وضوءها قل واذا اردت  
 شيئا تقطع السنة الناس عنك او غيرك قل سترت على فلان بن فلانة او على  
 نفسي بستر النور المضئ وقطعت السنة الناس جميعا عنه او عني واسبلت على  
 اعينهم ستر ارواحنا دا فعلمنا ظرهم الخبيثة قاطعا لاستنهم المودية قامعا  
 لهمتهم المودية واذا اردت ان تهتك ستر انسان او تقضيه فقل هتك  
 ستر فلان ابن فلانة بقوة هذا الروحاني هتك هتك شعاع الشمس غلظ  
 الضباب وفضحته وجعلته غرضا لروحانية الالهة بالروح المذموم  
 كغرض السهام الذي يتماوره الرماة وذكر في كتابه انه ساله فقال له  
 هل ان هذه الوحوش والسباع والطيرو الهوام كيف تشاء يصاد ذلك والطير  
 هل اليه وصول بحيلة ليس كحيلة العوام وصيدهم قال نعم وجدت في الكتاب  
 المخزون من اسرار العلوم الخفية فقال له انت ايضا مجاذب بروحانيتك العامة  
 المستعملة جميع اسرار العلوم الخفية ولطائفها كجذب شعاع الشمس نور العالم وقواه

ولست تعقل عن شيء من العلوم الخفية والاسرار اللطيفة الا جذبتها بروحانيتك  
قال وانا مبينك عما سئلت ومبين لك الحق ومفسر ذلك في الاسرار في اخذ هذه  
الوحوش والسباع والطيور بحيلة الحكمة فاستر امرك وسل عما بدالك اجبتك  
واطل الفكر والنظر في الامور الغامضة المتعلقة عليك فان يبدى مفاتيح الاعمال  
واسرار الاسرار وعلل الاسرار ولست اكنمك منها شيئا فاذا اردت ان تاخذ هذه  
السباع والوحوش والطيور وتذل لك روحانياتها وبشتاق اليك طبائعها من  
غير ان يصيبك اذى ويتناولك مكروه او يستصعب عليك اخذها فاعمل اربع  
اخلاط تاخذ بها جميع الحيوان المستوحشة في قسمة النجوم السبعة الخلط الاول  
يسمى بادمية تعمله لجميع السباع كلها والثاني يقال له سمو مديا تعمله لجميع الوحوش  
كلها والثالث يقال له عموديا لجميع الطيور الوحشة والرابع يقال له رعو ديا لجميع  
الهوام الدبابية كلها صفة بادمية للسباع كلها تاخذ من دم القرس اربع اواق ومن  
شمع الضبعة اوقية ومن دماغ الضبعة اربع مثاقيل ومن مرارة الطير مثقالين  
ومن مرارة السور الاسود مثقالا ومن شحم الخنا زير ثلاثة مثاقيل ومن دماغ  
الحمار اربع مثاقيل ومن مرارة الغراب و مرارة النسر و مرارة العقاب و مرارة  
الدب من كل واحد مثقالا ومن دم الثعلب اوقية ومن شحم الارنب و دماغه من  
كل واحد اربع مثاقيل ثم تجمع الدهنين في طنجير وترفعه على النار حتى يسخن  
فاذا سخن طرحت عليه الدماغ حتى يذوب ثم طرحت عليه الشحم حتى يذوب ثم  
اطرح عليه المرات كلها رطبة حتى يختلط به فاذا اختلط جميعا اخذت من  
البروج المسحوق اربع مثاقيل ومن سد قوس المرضوض عشر مثاقيل وهو  
البلاذر ومن سلخ الحية المدقوق مثقالين ومن الكبريت الاصفر والزبرنج  
الاحمر من كل واحد خمس مثاقيل فاذا اختلط ذلك في النار جميعا رفعه عندك  
ودعه حتى يبرد فاذا برد فاجعله في زجاجة محرزة وارفعها فاذا اردت اخذ سبع  
من السباع كالكراسى والقبيلة والريسال والاسد والعريبان والمان  
والعمران ومادون ذلك من السباع القاتلة المسمومة في قسمة النجوم  
السبعة فخذ رطلا من شحم كلب اى اللون كان فاطله من هذا الخلط الذى  
عملت وهو البادمية لون اربع مثاقيل فاجعله في مسعط وترفعه على  
النار حتى يذوب ثم اطله عليه ثم تاخذ من البادمية مثقالا وبجرة فيها جرو غصى

الى مكان هذه السباع فتدخن بالثقال والشحم في يدك فتقول اخذت روحانية  
كذا ايها السباع اردت باسمه بقوة هذه الارواح الروحانية وسقت بها الى  
نفسى سوق الريح السحاب ادعوك ايها الروحانية الكامنة في جسم كذا وكذا  
تسميه بعينه بقوة هذه الارواح الروحانية فاجيبني طائعة ووافي ذليلة فانك اذا  
دخنت بذلك وتكلمت بهذا الكلام لم يلبث ذلك السع التي تريد فانه لا يملك  
نفسه حتى يتكالب عليه فيا كله فاذا اكله ذل وخضع وصار مثل الرجل  
السكران واتعمت روحانيته فان احببت شدة بحبل فاقبل وسقه صحبها حيث  
شئت فان احببت فاذهب في المكان وخدم اعضائه الذي تريده صفة السمود يا  
للو حوش تاخذ من دم الكلب الاسود دخن اواقي ومن دماغ الخنزير اربع  
مناقيل ومن شحم الارنب اوقية ومن مرارة الابل وشحمه من كل واحد مثقالين  
ومن دماغ الغداف اربع مناقيل يجعل الدم في طنجير ثم يطرح عليه الشحم حتى  
يذوب ثم الدماغ ثم المرارة فاذا ذاب واختلف فتخدم من قرن الابل المسعوق وزن  
عشرة مناقيل ومن حافر جزار الوحش المسعوق مثقالا ومن حب السروج خمس  
مناقيل ومن الكرفس الجبلي وهو القطر اساليب والسباليون من كل واحد اربع  
مناقيل يسحق ويطح في ويخلط ثم يرفع في اناء زجاج فاذا اردت احد وحش  
من الوحوش فتخذ قدر اوقية من دم الانسان اجعله في طنجير وسخنه على نار لينة  
ثم اطرح عليه من هذا الخلط اربع مناقيل حتى يذوب فاذا ذاب فتخدم حزمة كرفس  
جبلي رطب فانقعه في ذلك الدم الغداف فيه السويدا ثم ارفعه على شئ نظيف حتى  
يشرب ذلك ثم خذه وخذ مثقالا من السمود يا ومجخرة فيها نار واذهب الى مكان  
تلك الوحش فاطرح الدخنة على النار ثم تكلم بالكلام الاول الذي وصفت لك في  
باب السباع والوحشة الذي تريده بعينه فانه لا يلبث ان آتي اليك فالتق اليه  
كرفس الذي معك حتى يعتلفه فاذا اعتلفه تعبدت روحانيته وذل لك طائعة  
خاضعة فاذهب ان شئت واسقها بالحبل كيف شئت صفة السمود يا الطيور الطيارة  
تاخذ من دم عقاب اوقية ومن دماغ نسرو من دماغ صقر ومن دماغ شاهين  
من كل واحد مثقالا ومن شحم الكركى وشحم البط من كل واحد خمس مناقيل  
ومن مرارة البومة والهامة ومرارة الغداف ومن كل واحد مثقالا يسخن الدم  
في طنجير ويطح عليه الشحم ثم الدماغ ثم المرارة حتى يخلط ذلك كله فيه

فاذا اختلط فخذ من حب النرويج المسوق وحب الصنوبر المسوق من  
 كل واحد خمسة مثاقيل ومن السمسم والخطة وحب القرصا من  
 كل واحد مثقالا تسحق ذلك جميعاً وتطرحه على ذلك الدواء واخلطه  
 فاذا اخلطته بدمعاً قادمه في زجاجة نظيفة فاذا اردت اخذ طير  
 فخذ كلبسة سمسم ومن الموديا اربع مثاقيل فاذهب في ماله هندباء قدر رطل  
 واطرح السمسم فيه حتى يختلط ثم ارفعه حتى يجف فاذا جف فخذ من الموديا  
 مثقالا وبجرة نار واذهب الى مكان الطير الذي تريد فخر به وتكلم بالكلام  
 الاول وتسمى الطير فانه ياتيك فاذا انى فاطرح له السمسم حتى اذا اعتلفه ذلت لك  
 دوحانته وان كان من الطيور اولى فنهش فخذ عصفور او اذبحه واتف الريشة وخذ  
 مثقال من الموديا فاذهب في مسقه واطل به ذلك العصفور واجله معك واطرحه اليه  
 فاذا اكله ذلت لك روحانته وخضع قاصنع بدمعاً بالك صفة الرعد ديا لهوام تاخذ  
 دم الابل او اقي ومن دماغه وشحمه من كل واحد مثقالا ومن دماغ الارنب مثقالين  
 ومن انفة الطبا وانفة الاغبر الالهية من كل واحد نصف مثقال ومن قرن الابل  
 المسوق وقرن العيربان مثقالا ومن شحم الافعى مثقالا يحمل ذلك الدم في طنجير  
 ويسخن وي طرح عليه الشحم والادمة والانفة والقرون حتى يختلط ذلك عليه  
 جيما فاذا اختلط فارفعه في زجاجة نظيفة فاذا اردت اخذ شئ من الهوام الدبابه فخذ  
 شيئا من لبن امرأة في مشربة نحاس واذب فيه مثقالين من هذا الخلط ثم  
 خذ مثقالا منه وبجرة فاذهب الى مكان ذلك الهوام من الاقاعى والقنفذ  
 والورم وغير ذلك فدخن بذلك الثقال وتكلم بذلك الكلام الاول وسم  
 ذلك الضرب باسمه فانه لا يلبث ان يخرج اليك فتضع المشربة بين يديه حتى يشربه  
 فاذا شربه ذلت لك روحانته فان لم يكن من الهوام التي تشرب اللبن مثل العقارب  
 والعظايات فخذها حتى يخرج اليك فان روحانته اضموعه لا تمتنع عليك فان عارض  
 معارض وقال لا خلاف بين العلماء بخواص الاشياء ان الحيات تنفر من قرن الابل  
 ابعد فقار واحد فاذا احس في داره بحية دخن بقرن الابل حتى تهرب الحية على  
 دور كثيرة فكيف جعلته ان في الادوية التي تصاد بها الهوام قتل الست تعلم ان انفر  
 من رائحة البصل والثوم ابعد فقار واذ وقع مع التوابل في القدور استطبناه  
 وكذلك الخردل واللفل فذكره على الانفراد وتلذبه اذ وقع في الطبخ قال فسلط

الحكيم قلت له الست ذكرت ان في بعض هذه السباع وادواتها واعضاءها سموما  
 حوزية تغفل بالاراحة قال بلى قلت كيف يحترس الرجل من ذلك وقت اخذ هذه السباع  
 قال حرزه في الاخلاط التي وصفت لك قلت كيف يصنع قال ياخذ من الخلط الذي  
 يستعمل في اى الانواع اراد فيدهاء قبل كل شئ فيذيب شيئا منه قدر نصف  
 مثقال بقدر نصف لوقية دهن السمسم ويمسح به يديه ومخريه  
 ونفه ووجهه ساهة وقد ميه مسحار فيقائم يميل ما وصفت لك فان  
 ذلك يكون حرز له من كل شئ يخوفه من عادية السموم قال التليذ  
 قلت للحكيم وجدت في ذلك الكتاب مع قوة روحانية هذا الكلام  
 الذي يتكلم به على الدخنة للبهجة التي لا تغفل وما معنى الكلام بحيوان لا  
 عقل له ولا فهم وان الحكيم الاول قطع الكلام على نيرانجات العالم الاصغر اترك  
 عقله وفهمه فبالله وسع ذلك الحيوان الذي لا عقل له فاجابه الحكيم هذا الكلام لم  
 يوضع لشيء اذ ذكرت ولم يقسم على العقل والفهم وقد وجدت في الكتاب المخرون  
 ان جواهر الكواكب الذي وصفت لك ماخذة من الروحانية الاولى المؤلفة  
 في تركيب الذي هو الانسان لانه لا يتم الا بتحرك منك فجعل ذلك الكلام لك لا  
 للغير هذا من اسرار العلماء فاحفظه ولا تخرجه الى الغير فانه يكون فسادا عظيما  
 ونحت ما خبرت لك كثر عظيم وان وقتت لفهمه وانه هو لك لا للحيوان ولا للعالم  
 الاصغر لانه لا يتم الا بتحرك منك فجعل ذلك الكلام لك للعلم وهذا من اسرار  
 العلماء اهلم ايضا ان جواهر الكلام وروحانيته امر بين جماعها فاتفقت لهما  
 الروحانية المستجنة في الاجسام من العالم الاصغر وتلك للروحانية في ذاته سابعة  
 عاقلة وما يدلك ان هذا الكلام لم يوضع على معنى ما قلت ان النيرانجات التي تعملها  
 للعالم الاصغر انما يتكلم عليهما من حيث لا يسمع الانسان ولا يبصره ومن لم يسمع شيئا  
 ولم يبصره ولم يفهمه فلتاقتصل الى روحانيته الكامنة في جسمه ارواح تلك الاخلاط  
 والكلام من حيث لا يفقه ولا يفهمه ولا يراه ثم يتحرك ذلك في باطنه بالمعنى الذي  
 عمل له من الحس والقبض والعقد والحل ونحو ذلك وكذلك الحيوان المتحرك  
 ايضا اتصلا تلك الارواح الى روحانيتهما المستجنة فيهما من حيث لا تقهر ولا  
 تغفل ولا ترى هذا من صدقت روحانيتك ولم ترتب فيما فعله فتسوقها الى ذلك  
 المكان دعيت اليه طائفة لروحانيتهما الحية وليس هذه النيرانجات المعمولة على

الحيوان المحركة باعجب من النيران نجات المعمولة على العالم الاصغر بل سائر العالم  
الاصغر في ذلك اعجب بما فيه من تركيب العقل والفهم وقوتهم اولوان العالم الاصغر  
ابطل هذه النيران نجات المعمولة وقطعها في فهمه كان حرياً بذلك لتام تركيبه وكما  
خلقه كما انه لو علمت نيران العالم الاصغر واحس منك بذلك ولم يستشعر انه  
عامل بطل فعلك فاعرف هذا فقلت له هل بقي في هذا الباب ما لم يات عليه الشرح في  
هذا المعنى فقال وليس قد مر ما ذكرنا الا كقدر قطرة من بحر وان في علم روحانيات  
الكواكب ومعانيها ومعرفة اوقات العمل لها ولباسها ودخنها والكلام الذي  
يحتاج لكل واحد منها وما يظهر من افعالها لمن وقف بمعرفة علمها عجبا  
عجيبا فقل ما في ذلك العلم انه من التمكن ان يؤدي العالم الاصغر في منامه  
مائدوم من جهته فينقاد اليك خاضعا طالبا ان يرى اقبالك عليه وقبولك  
ما يبذل لك سعادة عظيمة وغير ذلك مما شاهدت من عجب هذا العلم اني كنت  
بجزيرة اوال وكان بهار رجل من المتصلين بحبل الله عالما بهذا العلم فقصده زائراً  
فرايت قوماً من اهل البلد قد دخلوا عليه وشكوا اليه غمهم بمحبوس لهم  
قد حبسه امير البلد في جناية جناها قالوا اقد طرحنا انفسنا على الوزير والحاجب  
وخو اوص الامير فلم ينفعنا ذلك وقد بذلنا له من الرشوة بحسب طاقتنا فلم يقبل وقد  
ذكر لنا عنه انه قال لا بد لي من قتله فاطرق ذلك الفاضل اطرافه ثم رفع راسه  
وقال اليلة في اخرها صاحبكم عندكم فامضوا ولا تشعروا احداً بما القيت اليكم  
فخرج القوم من عنده فقلت له على طريق الملاعبة قد اوحى اليك ان الامير  
اليلة يطلق هذا المحبوس قال لي سوف ترى فقلت ولا يجوز ان يطلقه غدا فقال  
ان تاخر اطلاقه الليل لم يصح اطلاقه الى ستة اشهر وكسروا انما قد اتفق سعادة لهذا  
المحبوس ان جاؤني هؤلاء القوم في هذا اليوم واشتغل بحديث آخر وخرجت من  
عنده فلما كان من الغد اتيت مسلماً فوجدت القوم الذين جاؤوا بالامس قد سبقوني الى  
عنده وهم شاكرون له بما بشرهم به من تخليص المحبوس وبسالونه عن عمله بذلك فقال  
لهم الطالع الذي دخلتم به شهد ان محبوسكم في هذه اليلة يطلق ولم يكشف لهم  
عن حقيقة الامر ورايت غلاماً شاباً مصفر اللون قد نهكه الحبس والقيود فاقبل  
الشخص على الشاب فقال له حدث هذا الرجل كيف خلاك الامير البارحة فالتفت  
الي الشاب الذي كان محبوساً فقال اني كنت محبوساً في المطبوعة مطروحاً وانا

مكبيل بالحديد وقد هددني السجّان في آخر يوم امس وقال بان الامير قد اتخذ بان  
يحمل اليه قوم قطعوا في البحر الطريق وانه ينظر اولئك وانه يصلبك في  
جلستهم ذكري هذا عند اصفرار الشمس فبكيت طول ليلي ولم يحملني النوم  
اصلا فينا انا كذلك وقد عبر من الليل النصف الاول اذ سمعت حر كة شديدة  
وباب المطهرة يفتح فخرجت وثلث راسي الى السماء مستعينا بالله تع واذ الجماعة  
من الخدم قد نزلوا واولجني احدثهم بحديدي فادخلت على الامير فاذا به قائم فلما  
راني قال حطوه برفق واستدعي من فك الحديد عني وسالني ان اجعله في حل بما  
فعل بي وامر بان اجعل في جلة خدمه واثبت لي رزقا جاريا مع خاصته وافرج  
عني وهذا حالى وقاموا فخرجوا من عنده فجددت السؤال للشيخ ورغبت اليه  
ان يعلمني السبب في تجليته اذ لم يقل لهم انه سيخلى الليلة الا عن فائدة فقال  
لا يمكنني ان اخبرك في هذا اليوم فان صبرت ثمانية وعشرين يوما اعلمتك فقلت  
له اني من الصابرين فلما انقضت الايام جددت السؤال فقال هؤلاء القوم الذين  
جاؤ وحدثوني بحديث المحبوس قوم اخبار يلترزني امرهم ورايتهم مغمومين  
بهذا المحبوس فقلت لهم ما قلت ولما كان في تلك الليلة على ساعتين من الليل تجردت  
وعملت نيرنج المريخ وقصدت بالنيرنج الامير والمحبوس فاطلقة كرايت فقلت للشيخ  
احب ان تعلمني سبب اطلاقه له فقال سبب ذلك ان الامير راي فيما يرى النائم  
كان قد دخل عليه رجل اشقر ازرق على راسه شعر وهو مكشوف الراس  
ويده سيف مجردي يقول ان لم تخل في هذه الساعة فلان بن فلان المحبوس  
عندك وجائت الليلة قطعت راسك بهذا السيف فكان هذا سبب النخلة له فاستطرفت  
ذلك واستعظمته فقال لي اياك ان يسمع منك هذا في هذه المدينة احد ما دمت  
انت بها فضمنت له ذلك وقلت وللمريخ نيرنج يعمل فقال لرحل لباس سواد  
ولمشتري يياض وللمريخ حرة وللشمس اصفر وللازهره اخضر ولعطار دملون  
والقمر سمكون ولهم مع ذلك دخن وبخورات واشياء اخرى يعرفها العلماء الواقفون  
على اسرار الخليفة مثل اكاليل يحتاج في عمل بعضها فان اسبه يعضها العامل على  
راسه ومخافق سلمه يتقلد بها فان كان العمل لرحل احتاج ان يكون الاكليل  
من شكوك والمخافق من عظام والآخر لاكل واحد منها لو شرحتها لك لكثير  
تجيبك منهم ولكل واحد آلة لا تصلح للاخر يعرفها العلماء الواقفون على اسرار



الخلقة وروحانيات الكواكب فقلت له قد ارضى في هذا الموضع سوال ولست  
سائلا عنه لشك عرض الاستفهام حسب فقال لي ذلك العالم الفاضل هم سؤالك  
قلت له الانبياء عليهم السلام ما وقعوا على هذا العلم فبسم وقال لي يا مسكين ثمة عكس  
علم الانبياء عليهم السلام فقلت له ما سمعنا انهم تصفوا في دماء الخلق وتعبوا التعب  
العظيم وطلبوا وهر بوا من ايدي اعدائهم اسرا ومنهم من ناهى امره مع اعدائه  
الى ان قتل فيا لبت شعري مع قمرتهم على هذا العلم الشريف لم لا يعملون لاعدائهم  
من هذه النيرانجات ما كان يضطرونهم معها الى اجابتهم فقال لي ما احسن ما سالت  
الا ان الانبياء عليهم السلام ارسلهم الله تعالى لنجاتنا خلقا ولان يطبوا انفسهم  
المرضية بالعلوم الالهية التي تكون شفاهها وتستدعيهم الى العلم الاخيارى كما قال الله  
تعالى لا اكره في الدين ولعل كثير من الناس لا يفرق بين الدين والشرعة فاما الدين  
فلا اكره فيه فان اكره عليه لم ينفع الذي اكرهه على قبوله لانه امر الهى واما شرعة  
الدين فهو الذى يقع الاكره فيها لانها امر وضعى سنى دقوى به يكون ثبات الدين  
ودوامه فلهمذا اكره الناس عليه وهو ظاهر الاسلام واما الدين الذى هو الايمان فلم  
يكرهه عليه ولذلك قال الله تعالى فانت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين فلم هذا قال  
النبي صلعم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله محمد رسول الله فاذا قالوها  
حقنوا منى دماءهم واموالهم الابحثة وحسابهم على الله قليل بارسل الله من قال  
لا اله الا الله دخل الجنة فقال نعم من قال مخلصا دخل الجنة قيل له وما اخلاصها فقال  
معرفة حدودها واداء حقوقها قليل بارسل الله ما معرفة حدودها واداء حقوقها  
فقال نعم انا مدينة العلم وعلى بابها فمن ارادها الى المدينة فليات الباب فاشدهم  
الى من يشرح لهم ذلك الذى يؤدى الى الدين الاختيارى الى حب الثواب لان  
الاكره على الاسلام صورة معروفة في الشرعة قال الله تعالى قالت الاعراب  
منا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اعلمنا فلم يستعمل الانبياء عليهم السلام هذا العلم  
لاحوال احدها انه ضرب من الحيلة والمكر فلم يمشوا بذلك وثانيها انهم لو فعلوا  
ذلك لكان اجابة الناس الى الخديعة لا الى العلم الذى به نجات انفسهم و كان  
يفوتهم الغرض الذى جاؤا فيه الذى هو نجات الانفس لان الانفس ما كانت تصفو  
بما يكون فيه خديعة ومكر اذا كانت تتخلص من عالم الكون والفساد ولان هذا  
العلم فوائده مخصصة بالعلم الارضى والانبياء عليهم السلام فهم دعاة الى العالم

العلوى الذى هو اعلى من عالم الافلاك فلذلك لم يستعملوه ايضا وايضا فلم يجز  
لهم الى ان يضيفوا الى تأييد الله ووحيه بوساطة الملائكة المقربين حيلة بشرية  
ولا يذنبون فلكية ويجوز لامثالنا نحن استعمالها في مصالح دنيانا ولا يجوز لهم  
لانهم في شرفهم وعلو منازلهم مستغنون عما نحن مفتقرون اليه ولشدة تحرزهم  
وتزيبهم انفسهم عن افعال البشر قد شهدوا احوالهم الدنياوية مضيقة عليهم  
مع معرفتهم وعلمهم بصناعة الكيماو هذه الخصلة فقال حلالها حساب وحرماها  
هذاب كذلك جماعة اصحاب الشرائع جرى امرهم فزمو التزهد والتقشف  
والجش من العيش والزمو انفسهم ذلك وحرموا عليها الطيبات كذلك ليفعل  
الناس كفعالهم و يقتدوا بهم قال الله تعالى كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل الا ما  
حرم اسرائيل على نفسه فلهذا لم يفعلوا لان هذه المحرمات كلها انما تجرى بجرى  
الحكمة التى امرنا الطيب الحاذق المشفق باستعمالها للصحة اجسامنا لتبقى في الدنيا  
المدة المقدره لها والانبيا عليهم السلام هم اطباء النفوس المريضة بجملها التى  
لا تصلح للعالم العلوى الا بعد تصفيتها من ادناس الطبيعية فحرموا هذه الاشياء  
التي حرموها ليكون شفاءا من جملها وصحة لها لصورتها الباقية شفقة علينا  
ورحمة بنا فاقدى بهم في سنتهم في ذلك خلفائهم وذريتهم التى هى الجبل الممدود  
مع الكتاب الذى لا افراد لهم عنه الى الخوض كما اخبر النبي فلم يفعلوا ايضا مع  
علمهم ومعرفتهم اقتداء بالرسول واتباعا لهم فهذا جواب لك مختصر فقال له السائل  
لم لا افحصت بهذا العلم الشريف ليتنفع به الخلق فقال لو فعلنا ذلك لعظم ضرره  
وبطل ايضا فانا انما نقصص بعمل روحانيات العالم الاصغر في رسالتنا هذه بل  
اشرنا اليه اشارة فحسب لا غير حذرا ان تقع الرسالة في يد غير مستحق فيهلك به  
الحرث والنسل ويفسد النساء ويهلك الحرم فلذلك الغزاه واعجناه وانت ايها  
الاخ اذا صفا جوهرك وامنت خبيثك افتح عليك من هذا العلم ما يسرك فلا  
تبعه الا كما اشرت وبخل به على الولد والوالد الا ان ياخذها كما اخذت انت  
و يعضو جوهرها كما صفا جوهرك انت فيبلغ ما بلغت من غير ان تعطيهما انت  
شيئا واعلم يا اخي ان الحكماء انما وضعوا الحكم لاحكام اعمالهم واتقانهم لها  
وانهم لم يضعوا شيئا من اعمالهم في غير موضعه ولا فعلوا فعلا لا معنى له ولا احدثوا  
من ذواتهم شيئا يكون الضرر فيه اعم من النفع ولو فعلوا ذلك لم يكونوا حكماء  
فكيف احكم الحاكمين واحسن الخالقين خالقهم وموجدهم ومؤيدهم ان يفعل

ما يؤدى الى الضرر والفساد وغير معنى وما قصد فساد ما خلقه لا ضرارنا تعالى  
الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا وهو يقول عز من قائل وما خلقنا السموات  
والارض وما بينهما لاعبين ما خلقناهما الا بالحق واذا تأملت هذه الحكمة  
وتدبرت هذه الصنعة وعرفت هذا السر ورأيت حقيقة هذا السحر الذى يسحر  
العقول بانث لك الاشياء بحقائقها وتعلمت كيف تسحر الناس وكيف تصير القلوب  
اليك وتبين لك ما خفى عنها لما سمعت الانباء عن الضالين الغافلين فانتبه يا اخي من  
نوم الغفلة ورقدة الجهالة وابقظ من قدرت عليه من الغافلين ليحصل لك النفع  
العاجل والخير الاواصل فى الدنيا والدين بلغك الله منازل الاخيار المصطفين  
ورقاك الى منازل الملائكة المقربين وفقك الله وايانا جميع اخواننا المؤمنين برحمته

انه ارحم الراحمين

—\*—\*—\*—

✽ تقريظ ✽

قال الخبر العلامة المشهور فى فضله وعلمه \* والمضروب به المثل بين اهل العلم فى نثره  
ونظمه \* رب التصانيف المفيدة فى فنون العلم والحكمة \* وناظم غرر القصايد فى نعت  
النبي صلعم ومدائح آله واصحابه الذين هم ارباب الخلافة والعصمة \* الشيخ الفاضل \*  
صاحب الفضائل والقواضل \* مولانا مولوى حمزة الشيخ محمد على رامپورى  
الموطن بمدراس \* حرسه الله تعالى واهل تلك المدينة من اخواننا المسلمين من كل  
بوس وباساء وباس \* وهو هذا

✽ بسم الله الرحمن الرحيم ✽

الحمد لله الذى شهدت السموات والارض وما فيهما من الآثار والايات بقدرته \*  
وصلى الله على مطهر اسمائه وصفاته وآله الذين غمت ورقاه الاحدية بمدحهم  
فى روضة القدس على صدره \* ✽ ثم ✽ اقول وانا العبد القليل ابن القليل \*  
محمد على رامپورى الراحى عفور به العزيز الجليل \* ان هذا الكتاب الموسوم  
بأخوان الصفا كتاب يشتمل على رسايل تنطوى على مطالب متعددة ومقاصد  
جدة \* وتطلع المسترشدين على قواعد مسنونة وفوايد مكنونة لايتهدى اليها  
سوى المؤيدين بالوحى والروح احده من المجتهدين المجددين فى المعارف بعزيمة  
وهمة \* اسسه المصنف سلام الله عليه على معرفة الذات الواجب وجودها وعلى  
اثبات وجود النفس \* ودمرا قواويل الملاحدة المنسوبين الى الفلسفة فى ابطالهما

وابطال الشريعة الغراء سلام الله على واضعها بادلة قاطعة وامثلة واضحة حتى تركها تضاهى عارض الحلول ذهاب الامس» واورد في تطبيق الشريعة بالفلسفة وتطبيق الفلسفة بالشريعة بيانا اصفى من ماء السماء واحلى من رضاب التحل واجلى من جبهة الشمس \* فله دره سقى بكاسه اعنى الكتاب كوثر الحقيقة وسلسيل المعرفة انفس الراغبين \* وصدع بنوره ظلمات الضلالة والجهالة لاعين الغريقين من البالغين والطالبيين \* وارشد كافة المكلفين من العباد \* انهم خلقوا لالضغينة والعناد \* انما خلقوا للعبادة والوداد \* وللسلوك من معرفة الله وتوحيده مسالك الصواب والسداد \* انما خلقوا لاماطة القص واكتساب انكمال \* لم يخلقوا للريفة في هذه الزينة الفانية والثروة والمال \* فلمهرى لا كئله اعنى الكتاب بعد كتاب الله جل شانہ من صحيفة تذكر القلوب اللاهية اوطانها \* وتطرد عن انفس المحافظين على تلاوة رسايله من القوة المعبرة عنها بالامارة الملعونة شيطانها \* وتجذب القلوب من عالم الكدر الى دار الصفاء \* وتخرجها من ضيق هذه الشدة الى سعة ذلك الرخاء \* وفسحة ذلك الفضاء \* فظوبى لمؤمن عارف قد استطل بظلاله \* واحسن من نفسه ظماء فارتوى بنقاخه وزلاله \* واقتصر دون الاسفار المبسوطة والمطولات المملة فيما يريد من معرفة القنون المتنوعة عليه \* واغتم مهلتها فانقطع متوجها بكلمة قلبه وجمعية لبه صارفا وجهه عن غيره من الاساطير والاقاويل اليه \* فواندى خلق فسوى \* واصطفى لحشته آدم وحوا \* اى مرید طالب صرف وجهه عما سواه \* وحالف الا في حب هذا الكتاب هو \* انه لعمر ابيك الخير من العائزين \* ولكنه ما استودع في هذه السبع الشداد وفيما تحتها من طبقات الاركان ودرجات المواليد من الحائزين \* وكيف لا يكون ذلك كذلك ومطلعه اعنى الكتاب مطلع الوحى \* ومشرقه مشرق الهداية في مجاهل الامر والنهى \* اعنى به مقام الامام الذى منه به كل خير يرتجى \* وحضرته وارث العلم الذى من ابوين اب مصطفى واب مرتضى \* جناب الشخص العاضل \* قبلة كافة الموحدين من البررة والافاضل \* احمد ابن عبد الله المخصوص بالكرامة \* والمخصوص عليه من الله ومن صفوته المعصومين بالصاوية والامامة \* كما صرح به ونص عليه ادریس عماد الدين صاحب كتاب عيون الاخبار وهو المشار اليه والمعتمد عليه في تحقيق المعارف والقنون ولا يعبا بعد ما حقه ونص عليه نصاً قطعياً باقاً وبلى الخاضعين في امره اعنى الامام الموصوف مصنف الكتاب المتبع صدور مثله عن

سواء بالا وهام والظنون \* والامر واضح لا يحتاج الى دليل ويان \* ومن باب  
الفضول طلبك البرهان على ما قام صورته كالشمس في عيون وعيان \* والعلة  
الداعية للامام في اظهاره اياه \* وفي رفع البراقع وحل العقود عن مجيء \* ان  
الدولة الاسلامية لما سخرت للمسلمين اقاليم البلاد شرقا وغربا \* وكسرت لهم  
بسطوتها القاهرة وقدرتها الباهرة اساطين العباد سلما وحربا \* وجاء النصر  
والفتح من جميع الجهات ودخل الناس في دين الله افواجا \* وازبدت بهبوب  
العواصف الخفيفة والقواصف الملة الابراهيمية بحر القواعد المهذومة من الملل  
المنسوخة للجبأوامواجا \* اقبلت الملاحدة وفي النفس ما فيها فصار وللخلافة  
العباسية اعوانا واعيانا \* وجعلوا يزهدونها في الدينيات ويرغبونها في الفلسفيات  
والمسايل السوفسطائية من الليل والنهار آونة واحيانا \* فاستفحل امرهم كما  
نشاهد في زماننا هذا استفحال امر المعرضين عن الدين \* وارتفع كوكبهم  
كارتفاع كواكب المعاضدين للدولة النصرانية بين المسلمين \* ومالت الخلافة الى  
استحسان قوافلهم واثرت اقوالهم في قلبها \* واقبل ابليس في صورهم فقام يوما  
فيوما في نزع الملابس الدينية وسلبها وجاؤا منها اعني الفلسفة على المسلمين بسحر  
عظيم \* واتبعوا في تعطيل الشريعة وترويج الاحاد في لباس الفلسفة راي شيطان  
رجيم \* حينئذ حركت العناية بامر ربها على مقتضى قوله انا نحن نزلنا الذكر  
وانا له لحافظون وليه \* فقام رحمه الله تعالى مستمدا من النون المسترع والقلم  
الجارى يسقى رياض القلوب من هذه الرسايل وسميه ووليه \* وكان رضوان الله  
عليه بذلك اعني صيانة الشريعة وحفظها دون الخلق حربا \* فعاد بنعمة الله  
وبسعى وليه صبح الدين مشرقا صادقا وغيض الدين غضا طريا \* واتضح ان  
الفلسفة بعينها تدعو الى الشريعة الفراء \* وتؤيد قضايها ما تتضمن اعني  
الشريعة من الاوامر والزواجر في السراء والضراء \* وقام الكتاب اعني  
اخوان الصفا لكليهما من الشريعة والفلسفة ميران عدل وانصاف \* وجاء  
كالصحف السماوية كتابا مقدسا لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ولا يحتاج  
الى امداح واوصاف \* فاستقامت به الخلافة على الدين واطمئت بالشريعة نفسها  
وازدهرت بانوار دلائله الواضحة وبراھينه القاطعة حواسها وحسبها \* وعاد به  
البهجة الى الملة الخفيفة كعود الحلى الى العاقل \* وجلة القول انه لم يباغ كتاب  
وان افرغ المصنف جهده عشر ما بلغ هذا الكتاب في احقاق الحق وازهاق

الباطل » ولقد اعتنى بطبعه الشيخ الاجل الواضح لمجده وضوح الصبح رهاً »  
 الشيخ نور الدين ابن الماجد المرحوم جيو احيان » حفظه الله تعالى واولاده من  
 بنى الزمان وبناته » كحفظه تعالى شأنه من الحوادث البلد الطيب في زرعه ونباته »  
 ولكنه لم يجمع اجتهاده في جمع السخ من هذا الكتاب حين الطبع نسخة  
 صحيحة » فان عثر من يطالع هذا المطبوع على غلط فليعذره وليبذل باماطنه  
 اعنى ذلك الغلط وتحسينه للمؤمنين محبة ونصيحة » والحمد لله ونعم  
 المولى ونعم المعين وصلى الله على سيدنا محمد وآله اجمعين شـ

كتاب به والصدق في القول لازم \* يلذ فتى في العلم بالضرر آزم  
 فاولى به يعشوا الى نار قدسه \* وقد جن ليل يطلب القصد اعزم  
 عليك به ان كنت في العلم راغباً \* تجده كنو وهو بالقدس ساجم  
 تلاوة اخوان الصفا » وحفظه \* نعيم لمن يحطى به وهو دائم  
 به يهتدى من ضل عن مهيع الهدى \* به يرتوى في المحل صاد وحام  
 فينجو من الهفوات هاد ومهتد \* ويسلو عن الشهوات هاو وهام  
 فيلا منه القلب بالذكر فافل \* ويفضل منه العين بالسهر ناثم  
 كتاب بما يحويه من نور حكمة \* فبإذن عدل الله في الخلق قائم  
 جزى الشيخ نور الدين من طبعه به \* الهك خيراً ما قضى الصوم صائم  
 في سنة ١٣٠٦ هجرية على مهاجرها الصلوة والسلام

خاتمة الطبع من مصحح مطبعة نخبة الاخبار العتير الى الله تعالى محمد بهاء الدين \*

— \* بسم الله الرحمن الرحيم \* —

الحمد لله على الائه والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه  
 واوليائه \* اما بعد \* فان هذا الكتاب المسمى اخوان الصفي وخلان الوفا هو  
 روح الارواح ومسرة النفوس في العدو والروح فالاسفار دونه اصفار والكتب  
 سواء بلاشعار فهو العلم وبيان حقيقة المعلومات وهو هو التأليف وسر  
 المؤلعات الفه الامام الهمام قطب الاقطاب مولانا احمد بن عبد الله رحمه الله تعالى  
 وقيل انه جملة من صدور الصدر الاول في القرن الثاني وقيل في القرن الرابع  
 بعد الهجرة كانوا اخواناً متحابين وكفاء متصافين وقد ابتدؤا بالبحث في  
 الرياضيات من بيان كمية العدد وماهيته وان صورة العدد مطابقة لصورة  
 الموجودات في الهوى وبيان ماهية الهندسة ومقالاتها وكيفية رؤية النفس

الصرور المجردة عن المادة وفي تركيب الافلاك وصفات البروج ومسير الكواكب  
وفي الجغرافيا اي يسان صورة الارض والاقاليم وكونها كرة وفي الموسيقى  
واسباب تأثير النفس من تأليف النغمات وتقسيمها وانواعها وان لحركات  
الجوية ما يشاكل ذلك والصنائع العلية والعملية وبيان اجناس الصنائع وفي  
اخلاق الانسان وافراد الحيوانات واسباب الاختلاف والتنافر وفي شرح  
المقالات المنطقية وفي معنى قاطيغورياس اي المقولات العشرة وفي اقضية الجدل  
عند المنطقيين والحكماء ثم ترقوا الى البحث في اجسام الطبيعة فبينوا معنى الهولي  
والصورة وكيفية تكوين المعادن وعلّة اختلاف جواهرها وما هو فعل الطبيعة  
في المواليد الثلاث وفي اجناس النبات وكيفية سرديان النفس النباتية فيها ونشاتها  
وتكوينها واسباب اختلاف انواعها والحيوانات وعجائبها وخواصها وفي  
تركيب اعضائه الانسان وحقيقة خواصه وتأثيراتها بها وكيفية ارتباط النفس  
بالنطقة وكيف تتكون في الرحم وفي اللغات وحلل اختلافها وفي المبادئ العقلية  
وبين ماهية العقل وقوى الانسان وهل ينسب وبين الحيوان فرق في الادراك  
وبما امتاز وفي الادوار والحوادث التي تطرأ على العالم وفي العدل والمعلولات  
والحدود والرسوم وفي كيفية عشرة اخوان الصفا ومعاونة بعضهم لبعض وتألف  
قلوبهم وفي ماهية الايمان وخصال المؤمنين وفي عظمة الباري جل شأنه وكيفية  
ترتيب درجات العالم والطام الوجودي وغير ذلك مما يضيّق عنه تلخيص القلم  
وما من موضوع من هذه المواضع الا وقد اجادوا فيها واشبعوا واتوا من العجب  
العجاب بما لا يحيط على افكار سواهم فلذلك طبع مطبعة تحفة الاخبار ليعم نفعه في جميع  
الاقطار بسعي جناب رب الاذاب ومالك زمام فصل الخطا ملاحسين علي بن  
المرحوم صالح محمد صاحب على ذمة جناب الهمام الجليل الكامل النبيل عالي القدر  
والجاء الحاج الشيخ نور الدين بن المرحوم جيو احيان الكنتي مشمولاً بطبعة الجليل  
بنظر ذي المجد الاثيل العالم المحرير العلي سوف الشهير مالك المطبعة المذكورة السيد  
محمد رشيد بن سيد بلاد العراق وعالمها الذي شهدت بفصله الافاق السيد داود  
السعدى وطلع بدر مقامه وفاح مسك ختامه في اول شهر ذي الحجة الحرام من عام  
ثلثمائة وستة بعد الالف من هجرة من خلقه الله على اكمل خلق واجل وصف

صلى الله وسلم عليه وعلى اله واصحابه ماتعاقب الليل

والسهار وسال سيل جزار







